

A

శ్రీమద్భగవద్గీతా
ఓమ్.

౮౭౯

అనుక్రమపాఠము

విజ్ఞానలక్ష్మీ నారాయణీయమందు

శ్రీమద్భగవద్గీతా విజ్ఞానము.

బహిరంగ పరీక్షాత్మకము

అంతరంగ పరీక్షాసంగ్రహము క్తము.



కర్త :

చల్లా కృష్ణమూర్తి శాస్త్రి.

B

అవంతీ ప్రెస్ - రాజమహేంద్రవరము

Q. H. No. E-G. 91;

Q. H. No. E-G. 75.

డిశంబరు, 1948.

ప్రతులు 1000.

ఓన్నమఃపరబ్రహ్మణే.

పీఠిక.

మంత్రబ్రాహ్మణాత్మకము లైన వేదములందలి పరమార్థబోధకము లగువాక్యము లాచారముగా వెలసినయీశావాస్యాదివేదాంతములు విస్తరిల్లినపిదపనే వేదప్రామాణ్యాప్రామాణ్యవాదములు జీవేశ్వరభేదాభేదవాదములు ఈశ్వరాస్తిత్వనాస్తిత్వవాదములు నుదయించినవి. అవి యూతగా తత్త్వమన్వేషింపఁ బూనినపూర్వమునులు క్రమముగా దర్శనము లనుపేర మతవిషయకశాస్త్రములు నిర్మించిరి. ఇచ్చట దర్శన మనఁగా తత్త్వనిరీక్షణ రూపజ్ఞాన మని యర్థము. దానిని ప్రతిపాదించుటంజేసి శాస్త్రము దర్శన మైనది. ఆదర్శనములలో నుత్తమవిఖ్యాతి గాంచి జగమెల్ల నావరించిన దుత్తరమీమాంసాదర్శనము. ఇదియే నిజ మైనవేదాంతమతము. ఇదే బ్రహ్మవిద్య. శరీరాంతర్యామి యగుజీవునితత్త్వమావిష్కరించుటంజేసి యిది శరీరకమీమాంస యనఁబడినది. ఉపనిషత్తు లాధారముగా బాదరాయణుఁడు నిర్మించినబ్రహ్మసూత్రములు దీనికి పునాది. కర్మజ్ఞానమునకు సాధన మనెడియాచార్యోక్తినిబట్టి పూర్వ మైనకర్మను దెల్పునది పూర్వమీమాంస యనియు, ఉత్తర మైన బ్రహ్మజ్ఞానమును దెల్పున దుత్తరమీమాంస యనియు విద్యల్లోకమున వ్యవహార మేర్పడినది. కాని యిది దీనిమొదటిపేరు కాదు. శంకరభగవత్పాదులు దీనిని వేదాంతమీమాంసాశాస్త్ర మనియే పేర్కొన్నారు. ప్రతిసూత్రమందు నుపనిషద్వ్యాఖ్యాంధ్ర మిమిడియుండుటంజేసి దీని కాపేరు తగును.

ఉపనిషద్విషయ మగాధ మపారము, ఉపనిషత్తులు నిజముగా కర్మప్రతిపాదకములు కాకపోయినను, కర్మము జ్ఞానార్థమే కావున కర్మ నిష్ఠు లగువారికి జ్ఞానమార్గ ముపదేశించుట యావశ్యక మనుతలంపుతో నవి బ్రాహ్మణారణ్యకములఁ బ్రవేశించి వేదాంతము లనుపేరు గాంచినవి. తదర్థవిచారణ మూలముగా నావిర్భవించినపరతత్త్వప్రతిపాదక శాస్త్రము వేదాంతమీమాంసాశాస్త్ర మైనది.

సంస్కృతసారస్వతమం దీశాస్త్రమునకు సంబంధించి యావిర్భవించిన గ్రంథము లసంఖ్యాకములు. అట్టివానిలో భారతీయులపాలిటి భాగ్యదేవత యనఁదగుసకలవేదాంతసార మైనభగవద్గీత యొకటి. ఇది యెపుడు పుట్టినదో ! ఎట్లు పుట్టినదో ! తద్రసపిపాసువుల కావిచార మిపుడనావశ్యకము. కాని, నిజముగా శ్రీ కృష్ణపరమాత్మనోటనే యావిర్భవించిన దేమో యనునట్లు ముముక్షువులకు జీవేశ్వరతత్త్వము కరతలామలకము గావింప దీని కిదే సాటి యని మాత్రము భావింపవచ్చును. శాస్త్రము కష్టము, అనఁగా దురవగాహ మనిపెద్ద లని యున్నాడు. ఆ మాట యీగీతాశాస్త్రమునకు కూడ వర్తించునదే యైనను. తక్కిన శాస్త్రములవలె కర్కశము గాక చదువ నింపు లొలుకుమృదుమధుర భాషతో సుగమముగా గోచరించుట యిందలివిశేషము.

జగద్గురుశంకరులకు ముందటిభగవద్గీతాప్రచార మొకయెత్తు. తరువాతిదీనిప్రచార మొకయెత్తు. శాస్త్రస్వభావమునుబట్టి భగవద్గీతల ముఖ్యభావ మేకరూప మగును గానిబహురూపము కాఁబో దని తత్త్వజ్ఞులు తలంపకపోరు. అయిన నేమి ? మతభేదములనుబట్టి మార్గభేదము లేర్పడక పోలేదు. వానిలో దేని కిదే యుత్తమ మార్గ మనిపించుకొనుచుండక పోలేదు. అయితే కలిహృదయము బహువిధమా ? కాదు. కాని, యావిషయము నిర్ణయింప గీర్వాణవాణిమే తడఁబాటు చెందినది. ఆకావ్యభాష యట్టిది. గీతార్థగాంభీర్య మెఱుంగఁగోరుభాష్యకర్తలస్వమతావేశముల కాభాష తోడ్పడినది. అదే కాకున్న విభిన్నము లైనభావవివరణము లెందు కుదయించును ? అవిచార మిపు డట్లుండనిండు.

శంకరభాష్యము వెలసినపిదప సంస్కృతమందేమి దేశభాషలందేమి, గీతలకు వ్యాఖ్య అనువ్యాఖ్యలు వృత్తులు వివరణములు పద్యాత్మకగద్యాత్మకము లైనవివిధానువాదము లెన్ని యవతరించినవో లెక్కలేదు. ఒక్కయాంధ్రభాషలో. నేను చూచినయట్టివి సుమారు నూలు

కృతు లున్న వనుట యతిశయోక్తి కాదు. అ దంతయు భక్తజనమనో రంజన మైనగీతలమహిమ.

గీతార్థవివరణమందు పూర్వాచార్యులు వేఱుత్రోవలు పట్టినట్లే నవీనవిద్వాంసులును నూతనమార్గములు త్రొక్కుచునే వచ్చిరి. అట్టి వారిలో తొలుత పేర్కొనఁదగినవారు లోకమాన్య బాలగంగాధరతిలక పండితులు. ఆ మహాప్రతిభాశాలి గీతారహస్యము పెక్కండ్ర నాకర్షించి నది. పెక్కుభాషల కనువదింపఁబడినది. దానితరువాత గీతావిషయమున వెలసినపెద్దగ్రంథములలో నీగీతావిజ్ఞాన మొకటి. ఆరువందలపుటలతోడి యీసంపుటము వంటివి మఱినాలుగు వెలువడ నున్న వనుటయే దీని గురుత్వమునకు గుర్తు. సుమా రేడువందల శ్లోకములలోనివిషయమును మూఁడువేలపుటలగ్రంథ మగునట్లు వివరించిన శ్రీచల్లాకృష్ణమూర్తి శాస్త్రిగారి గీతాశాస్త్రపరిశ్రమ మసాధారణము శ్లాఘ్యము. ఓపికతో చదువు వారి కిది కేవలము 'గీతావిజ్ఞానము' గానేకాదు, ఐహికాముష్మికవిజ్ఞానముగాను సకలశాస్త్రసముచ్చయముగాను గోచరించును. అదే యీయుద్గ్రంథమందలిముఖ్యవిశేషము. విజ్ఞానలక్ష్మీనారాయణీయమందలిప్రథమ భాగ మైనయీభగవద్గీతావిజ్ఞానపరిచయ మనెడిగ్రంథ మంతయు బహిరంగపరీక్షకు వినియుక్త మగుటయే ముందలివివిధవిషయవిమర్శనము ససాకల్యము స్వీతోముఖము నయిన దని చెప్పుచున్నది.

శ్రీ కృష్ణమూర్తిశాస్త్రిగారి విమర్శనపద్ధతి యపూర్వము స్వతంత్రము. ఇందు కిందలిగీతానామ మీమాంసయనెడి శీర్షికతోడిద్వితీయ ప్రసంగమొకయుదాహరణము. భగవత్ - గీతా - ఉపనిషత్ - అనుమూఁడు పదములను సార్థకము గావించుట కొనర్చినచర్చలును పూర్వపక్షసమాధానములును వేదశాస్త్రములనుండి యుదహరించిన ప్రమాణపాదములును గలసి మొత్తము ౧౪ పుటల గ్రంథ మైన దనుటయే శాస్త్రిగారి విమర్శన మెంతవిస్తరితమో యెంతకూలంకషమో చెప్పఁగలదు. దీని

కింత గ్రంథవిస్తర మేల యని యీమాటవిన్నపుడు తోచకపోదు గాని, అగ్రంథము చదువుచుండఁగా నీశంకయే తోచదు. ఒకపౌరాణికుఁ డొకచక్కనిశ్లోక మెత్తుకొని పురాణము చెప్పనపుడును, ఒకయువన్యా సకుఁ డొకమంచివిషయ మెత్తుకొని యువన్యసించునపుడును ప్రసక్తాను ప్రసక్తిగా పెక్కువిషయములకు దానితో సంబంధము సమకూర్చుచు వర్ణించునట్లుగా. శాస్త్రిగారిగ్రంథరచనము పాఠకరంజకముగా కొన సాగినది. అరీతి గ్రంథ మతివిస్తర మగుటకు హేతు వైన దనుకొన వచ్చును గాని, ఇం దేప్రసంగము చదువుచున్నను పాఠకునికి సకల శాస్త్రపురాణేతిహాసాదులలోని హాస్యములెన్నో గోచరించు లాభముచెంత నాగ్రంథవిస్తరము గణనకు రాఁబోదు. ఇందలి ప్రసంగము లనఁబడు ప్రకరణము లన్నియు నీరీతినే నడచినవి గాని, అందును, “ఐతిహాసిక సందర్భసంగతి” యనెడి పంచమప్రసంగమందలిపురాణేతిహాస విషయ చర్చ యన్నిటిని మించినది. ఈ ప్రకరణమందలి విషయము లివి యని పేర్కొనుటకంటె నిదిఖగోళభూగోళచిత్రపట మని యొకమాట చెప్పినఁ జాలును.

సునిశితము లైనపరిశోధనలు ప్రబలిన యీకాలమందు ప్రత్యక్ష మైనజ్యోతిశ్శాస్త్రమందలిప్రాచీనసిద్ధాంతములే కొన్నికొన్ని పూర్వపక్షము లగుచుండ నప్రత్యక్షశాస్త్రములమాట చెప్ప నేల? అందును వేదాంత శాస్త్రప్రవృత్తి మొదటినుండియు తాఱుమా అగుచునే యున్న దనుటకు మతబాహుళ్యమే ప్రమాణము. వాదబలమునుబట్టి యొక రొనన్నది కా దనుటకును, కాదన్న దొ ననుటకును మతవాదుల కెంతేని యవకాశ మున్న దనుట విదితము. పూర్వాచార్యులలో గీతాతత్పర్యనిర్ణయమున జ్ఞానమునకు ప్రాధాన్య మిచ్చినవారు కొందఱు, శక్తికి ప్రాధాన్య మిచ్చిన వారు కొందఱు కర్మకుప్రాధాన్య మిచ్చినవారు కొందఱు నున్నమాట సత్యమే. కొంచె మెచ్చుతక్కువగా గీతల యన్నియధ్యాయములలోను

కర్మభక్తిజ్ఞానములుమూడింటిని ప్రతిపాదించుశ్లోకములు కొంచెముగానో గొప్పగానో యున్నమాటయు సత్యమే. కాని, పూర్వులు స్థూలదృష్టితో పరిగణన కావించి మొదటిషట్కము కర్మప్రతిపాదక మనియు రెండవ షట్కము భక్తిప్రతిపాదక మనియు మూడవది జ్ఞానప్రతిపాదక మనియు నొకవిధ మగునిర్ణయము గావించియున్నారు. ఏతాదృశము లైనపూర్వనిర్ణయము లెన్నియో మన శాస్త్రిగారిమతమున పూర్వపక్షము లైనవి. ఆయాసందర్భములందు వీరు స్వపక్షస్థాపనకు తగిన హేతువులు చూపకపోలేదు గాని, పూర్వాచార్యులయభిప్రాయములకు విరుద్ధముగా గీతలమొదటియధ్యాయము లాటును జ్ఞానషట్కమంటేనే కొంతమే లగు నన్నపీరియాశయము విద్వద్లోక మెంతవఱకు సమ్మతించునో సహృదయులు పరిశీలింతురుగాక.

ఇట్టిశాస్త్రవిషయములు విమర్శించువా రెవ రైనను తమదే సిద్ధాంత మగు నని భావింపఁబోరు. యుక్తిశాస్త్రప్రమాణవాదము బలవత్తర మైనపు డెట్టిసిద్ధాంతమును నిలువఁజాలదు. శాస్త్రిగారామాట యెఱుఁగని వారు కా రని యిందలిచర్చలే చెప్పుచున్నవి. అయినను, ఆత్మవిశ్వాసముతో “కాలో హ్యాయం నిరవది ర్విపులా చ పృథ్వీ” యన్నభావముతో తా మేర్పఱచుకొన్నమార్గమున కనుగుణముగా గీతాశాస్త్రవిషయవిమర్శము సాగించునెడ జంకు కొంకు లేక స్వాభిప్రాయ మావిష్కరించుచు కడుదీక్షతో నీమహాగ్రంథము నిర్మించి కృతార్థు లైరి. అట్టివీరికార్యదీక్షయు తన్మయత్వము నెంతయు ప్రశంసనీయములుగదా! “అపూర్వత పూర్ణత” అనుశీర్షికక్రింద శ్రీశాస్త్రిగారు గావించినచర్చ చదువువారి కీవిషయము విస్పష్ట మగును. అభినవగుప్తాచార్యులు తప్పఁ దక్కిన వ్యాఖ్యాత లందఱును స్వాభిప్రాయము గీతల కారోపించుచు గీతల నిజాభిప్రాయమును వెల్లడింపక పోవుటచేతనే గీతావిజ్ఞానరహస్యము మాటుపడిపోయిన దని చెప్పుచు. ఆమఱుఁగుపడినగీతావిజ్ఞానమును

బయటపెట్టుటకు శాస్త్రీగారు గావించిన ప్రతిజ్ఞ యెంతవఱకు సార్థకమైనదో తెలిసికొనుట కైనను గీతాభిమాను లీగ్రంథము తప్పక పఠింతురని తలంతును. వేదశాస్త్ర పురాణేతిహాసాదులనుండి రత్నములవంటి ప్రమాణవచనము లెన్నో యీగ్రంథసంపుటములం దుల్లేఖింపఁబడినవి. అవి యన్నియు నీగ్రంథము చదువ నుత్సాహము పుట్టించుచు పాఠకుని తన్మయుని గావింపఁజాలియున్నవి. అట్టి బహుగ్రంథపరిశోధనఫలమైన శ్రీ కృష్ణమూర్తిశాస్త్రీగారి యీ మహాకృషి సహృదయరంజకమై చరితార్థ మగుఁ గాక.

ఈగ్రంథములో విమర్శయెడ గనవచ్చుశ్రద్ధ భాషయెడ గన రాదని కొందఱ అనుకొందురేమో కాని, విషయము విశ్పష్టముగా తెలియఁజెప్పుటయే ప్రధాన మనుకొనువా రందు కంతగా శంకింప రని భావింతును.

ధ వ శే శ్వ ర ము, }
 సర్వదారిమార్గశీర్ష }
 కృష్ణత్రయోదశి. }

మల్లాది సూర్యనారాయణశాస్త్రీ.

1848

111

ఓమ్

స 17

నమః పురుషోత్తమాయ.
గురవే మధుసూదనాయ.

గ్రంథకర్త విజ్ఞప్తి.

అభిరూపశేఖరులారా !

శ్రీకృష్ణభగవానుని దివ్యానుగ్రహవిశేషము. నేను జన్మించిన యుత్తరక్షణము నుండియు, ఉబ్బిసపుడేవికి వశుడ నగుటచే జన్మతనమున నెటను జగువు నవకాశములేక, మాపెద నాయసగారికడ నపుకపుడు కొంచెము తెలుగు-సంస్కృతము నేర్చుకొనుచు బదునై దేండ్లు కాలక్షేపము గావించితిని. అప్పటి కాయన పరమపదించుటయు, జేయునదిలేక, నాటికిగల స్వల్ప భాషాజ్ఞానముతో స్వయముగనే మఱి మూడు నాల్గేండ్లు కృషి జేసి ఇంక గొంచెము భాషాపరిచయము గలుగజేసికొంటిని. అప్పటికొక మహానుభావుని యనుగ్రహమున, మాయింటికడ నే నాకు బ్రాణాయామోపదేశము లభించెను. అభ్యాసతుమగ వచ్చిన, ఆయన యూరుపేరులు నేనడుగలేదు, ఆయన చెప్పను లేదు. కానిండు; ఆయన నాపాలిటి భగవంతుడు.

క్రమముగ, తదుపదిష్టాభ్యాసమున, నైదారుమాసము లగుసరికి ఆయుర్బిసపుడేవి నన్ను వదలెను. “బ్రహ్మచారి ముదిరినను-బెండకాయ ముదిరినను” అను సామెతం బురస్కరించుకొనిరో! గర్భాష్టమమునందె యుపనయనముతో బాలుగ

మాతలిదండ్రులు నాకు బెండ్లిగావించిన భార్యయు గాపురము నకు వచ్చెను. ఇక జనువుమాట చెప్పవలయునా? కాని, యేదో చదువుట మానలేదు. అందును, ప్రాణామాయాభ్యాస సంస్కారవశముననేమో! అధ్యాత్మిక-యోగ-చింతనలు ప్రధాన స్థాన మాక్రమింపజొచ్చినవి. అందువలన, పాతంజలసూత్రాది యోగగ్రంథములను, క్రమముగ మతగ్రంథములను, అందును వివిధవ్యాఖ్యానములతోనున్న మతత్రయ భాష్యములతోడి ప్రస్తానత్రయమును జదువనయ్యెను. అందవాంతరములుగ ఖండన మండనములకు గురియైన మతముల (దర్శనముల) మూలగ్రంథములనుకూడ జనువ దొరకొంటిని. ఈలోపల కొంచెమింగ్లీషు హిందీభాషల జ్ఞానముగూడ యలవర్చుకొంటిని. దానిం బురస్కరించుకొని పూర్వోక్తగ్రంథములపై నాయాభాషలందు వ్రాయబడిన విమర్శాత్మకములు, స్వతంత్రములు నగుగ్రంథములం గూడ గొన్నింటిం జదివితిని.

నరియే, ఇంతకును గురువెవరు? అని ప్రశ్న. “ప్రపంచమే - అసగా పండిత మహోదయు లందరును” అని నా వినమ్ర సమాధానము. “గురుబుద్ధిర్విశేషతః” అని కలక్షకదా!

ఈ విధముగ, ఇంచుమించు ముప్పదియేండ్ల వయస్సు గడచినది (ఇపుడేబది జరుగుచున్నది). స్వతంత్రబుద్ధులు, సందేహములు - సమాధానములు గూడ తలయెత్త జొచ్చినవి. ఇంతటితో, చదువునందే కాదు, జీవితమునందును నూతనాధ్యాయ

మారంభమైనది. పుత్రలాభముతో బాటు వానికి స్త్రీహోగమును, అంతవరకు నాకు మిత్రులుగనున్న పండితులకు, నా సందిగ్ధ ప్రశ్నలచే “శేషం కోపేన” అను నుడి ప్రకారము అసూయయు బ్రాప్తించినవి. కాగా :

ఇంచుక వైద్యశాస్త్ర పరిచయమును, వైద్యపరిచయమును, గల్గించుకొని యెట్లో కుట్టని జబ్బును నయముచేసి కొంటినిగాని, పండితుల అసూయ మాత్రము, పదివత్సరములకు దక్కువలో తగ్గుదల పట్టలేదు ; ఇపుడిప్పుడు కొంచెము నయము. కానిండు, అప్పటినుండియు నేను వివిధములగు గ్రంథముల నవలోకించుచునే (చదువుచునే) యుంటిని. శరీరము దుర్బలము. చేయుట కింకేమి పని యున్నది ? మరి కొలది కాలములో ఏమతమును, సంప్రదాయమును, అనుసరింపక, ప్రస్థానత్రయికి తెనుగున నొక వివరణము వేద విజ్ఞానానుకూలముగ ‘అనుశ్రుతి’ యనుపేర వ్రాయు వలయునని యూహ యుదయించినది. నాసికాక్షేత్ర నివాసి - సాధు శాంతినాథ్ అనుస్వామి హిందీలో రచించిన ‘దార్శనిక తత్త్వవిచార’ మను గ్రంథము కంటబడినది. దానిం జదువుట తోడనే, ఊహలపై సూహలు, సందేహములపై సందేహములు కలుగుటయు, నేననుకొన్న గ్రంథము వ్రాయు తలంపుగూడ తీవ్రము గాజొచ్చినది.

ఇట్లుండ (హిందీ) కళ్యాణ, సంస్కృత రత్నాకర పత్రికలద్వారా (ఇంచుమించు పదేండ్లకు వెనుకటి మాట) రాజ

పుటానా జయపురాస్థాన విద్వాంసులు - సమీక్షా చక్రవర్తి -
 విద్యావాచస్పతీత్యాది బిరుదాంకితులగు శ్రీ శ్రీ మధుసూదన
 ఓర్కూవారి వ్యాసరాజములను రెంటిని జదువటయు, వారి
 పాండిత్య కీర్తుల పరిచయమును తటస్థించెను; అపై మరి పదు
 నైదు దినములలో వారిచే రచింపబడి అముద్రితములుగనున్న
 వందల కొలది గ్రంథములం దప్పటి కచ్చుపడిన, రెండుమూడు
 (ఇప్పటికే నను సుమారు పది) గ్రంథములం దెప్పించి చూచి
 “నా సందేహములనుదీర్ప భగవంతు డీయనను నాకగపరచెనా?”
 అనుకొని వారి వాఙ్మయమిల్ల వారుండగనే (వారి ప్పటికి
 సుమారు రెండేడ్లక్రిందట గీర్తికాయులైరి) పది సంవత్సర
 పాటు అధ్యయనము చేసితిని. వారి గ్రంథము లన్నియు వైదిక
 విజ్ఞాన పరిభాషాపూరిత సంక్షిప్త జటిల పద్యగద్య మయ
 ములు. అయినను అభిప్రాయ సామ్యముండుట వలననో,
 కాదు - వారి దివ్యానుగ్రహ విశేషమువలన నాకు సులువుగ
 బోధపడిన వనుకొందును. ఇప్పట్లున,

“మూకం కరోతి వాచాలం పంగుం లంఘయతేగిరిం

యత్కృపా. తమహం వందే (సద్గురుం మధుసూదనమ్)”

అన్నసూక్తి నాయెడ జరితార్థమైనదని, యనుభూతికి
 వచ్చినది.

ఇక వాని యర్థములెల్ల సవివరణముగ దెనుంగువారి
 కందీయనెంచి యీగ్రంథముం గూర్చితిని. ఇందు “సశీర్షక
 మూలపాఠము” మొదలుగ జివరవరకు నున్నగ్రంథమంతయు,

వారిగీతావిజ్ఞానభాష్యమున కక్షరానువాదమే. తక్కినదంతయు వారి సంక్షిప్తప్రదేశములకు నాచే వారి దివ్యాత్మ స్వరూపి శ్రీకృష్ణభగవానుడు చేయించిన వివరణము. ఇటుకుబడి తప్పులు, వానివలన గలుగు భావదోషములు నాయవిగను, సద్భావము లెల్లను, శ్రీ మాగురుపాదులవిగను, జనుకట్టుకొనవలయునని నాప్రార్థన.

ఇందు శ్రీగురూపదిష్టతాత్పర్యసిర్యక్తియందు సంక్షిప్తములుగనుండి, నాచే వివృతములైన ఆత్మ, బ్రహ్మ-కర్మ; కర్మ-జ్ఞాన-భక్తి-బుద్ధియోగములేగాక, వర్ణాశ్రమసంస్కారములయు, శ్రీ గీతాచార్యునియు, విజ్ఞానములను, వేదవిజ్ఞాన, ఈశోపనిషద్విజ్ఞానములను గతపార్థివ కార్తకశుద్ధమున (1945 నవంబరులో) ప్రారంభించి రచించి, ఈనావాఙ్మయమంతయు 'అనుశ్రుతి' యందలి భాగములుగా నుద్భావించితిని.

మఱి 'విజ్ఞానలక్ష్మీనారాయణీయ' మను పేరన్ననో, అది నాయొక దుఃఖపూర్ణేతివృత్తము. నాకు భగవంతుడు ప్రసాదించిన మూపురు పుత్రులందు కడగొట్టువాడు లక్ష్మీనారాయణమూర్తి. వాడు తన పదమూడేడుల వయసున కే-రూపముచే-పీద్యచే-ఎల్లరకు అత్యంత మబ్బరముగల్గించునంతటికి సంస్కృతాంధ్రాదిభాషాపరిచయముగల్గి, సర్వతంత్ర స్వతంత్రతాబీజములు గల బుద్ధివికాసము గలవాడని, పెద్దల మెప్పుగొన్నవాడు, సన్నిపాతజ్వరము వాతబడి మాకడుపున జిచ్చువెట్టి, ఆపార్థివ

సంవత్సరాశ్వయుజ శుద్ధికాదశినాడు కారణలీచుడైనాడు.
 ఆపిమ్మట నొక నెలకు వానికి సారకముగా నారంభింపబడిన
 యాయఘటకృతికి వానిపేరుంగూడ జేర్చితిని. కానిండు, ఆయీ
 గ్రంథములన్నియు బౌతమల యాదరణంబట్టి క్రమముగా నందీయ
 వలయునని నాతలంపు.

ముద్రణ విషయము.

ఈ గీతా విజ్ఞానమేమో! భగవంతుడు “ఏవం పరం
 పరాప్రాప్తమిమం రాజ్యం యో విదుః” అని ‘రాజర్షి విద్య’గా
 బేర్కొనుటయే గాక దానిం దన మతముగాగూడ ననుగ్రహించి
 యున్నాడు. అంతకు బూర్వము ప్రచారమందున్న భక్తి యోగ
 మును, తన మతానుసారము సంస్కరించి ‘రాజ విద్య’యను
 పేర, తనకు బరమ సమ్మతముగ నిందు జేర్చినాడు.

ఆ యీ భగవదనుగ్రహము వలననేమో! నా యీ
 గ్రంథమును వివరణములతోడి యిందలి యన్ని భాగములను,
 మా ప్రాంతమందలి రాజపుంగవులే ప్రచురపరుప బూనుకొనిరి.
 ఇప్పుడు, ఇది కాక, రెండు భాగములు 1. ఆత్మ బ్రహ్మకర్మ,
 2. కర్మయోగ విజ్ఞానము లచ్చుపడుచున్నవి. కొలది కోజులలో
 పాఠకుల కందీయ గలము. ఇందుకై యిప్పటివరకు జందాల
 రూపముగ ధనమిచ్చి తమకుగల శ్రీకృష్ణభక్తిని వెల్లడించు
 కొనిన చందాదారుల, శుభనానుము లిందు ముద్రితములు
 చూడగలరు. ఎల్లయెడల వారికి విజయమిచ్చి పాలించుగాక
 యని భగవంతుని వేడుకొందును.

ఈశ్రేయోభాగులందు ముఖ్యముగ :—

నర్సాపురం తాలూకా బల్లిపాడు వాస్తవ్యులు, త్యాగమూర్తులుగ గీర్తింగనిన మహారాజశ్రీ భూపతిరాజు సూర్యనారాయణరాజుగారి కుమార్తె కావ్యకిణిపోషక బిరుదాంఛితులు, మురిశీకృష్ణభక్తులు, సంగీతసాహిత్య కవిత్వానుభూతి—ప్రియత్వపూర్ణులు నగు

మహారాజశ్రీ శ్రీరామకృష్ణరాజుగారిని

భీమవరం తాలూకా గటగపట్టు వాస్తవ్యులు, అత్యంతప్రాభవమూర్తు లని పేరొందిన మహారాజశ్రీ పెన్మెత్స తిరుమలరాజుగారి ద్వితీయ పుత్రులును, మాగ్రామ వాస్తవ్యులును నాకుటుంబ ప్రేమశ్రేయోభిలాషులు నగు మహారాజశ్రీ శ్రీ శివరామరాజుగారిని స్మరింపకుండజాలను;

ఈ యిరువురి పూసికవలననే, నాకేశ్రమయు లేకుండ, నాయీగ్రంథముల ముద్రణకార్యము నిర్విఘ్నముగ గొనసాగు మార్గ మేర్పడినది. ఇందుకు వారికి వారి కుటుంబములకు ఆచంద్రతారకముగ, ఆయురారోగ్యైశ్వర్యజ్ఞానప్రసారములను బూర్ణముగ ననుగ్రహింపగోరి శ్రీగీతాచార్యుని ద్వికరణశుద్ధిగ బ్రార్థించుటకంటె నేనేమి కృతజ్ఞత చూపగలను?

సరి :— ఈ గ్రంథమును, ఇందలి విభాగములతో గూడ ఊత్రియు లాదరించి ‘తమదే’యని వీధి కెక్కించిరి. ఇట్లు వేదో పనిషద్విజ్ఞానములను బ్రాహ్మణులు ‘తమదే’యనుకొని ‘విద్యా హవై బ్రాహ్మణ మా జగామ’ ఇత్యాది శ్రుతి చరితార్థ మగు నట్లు, తను సర్వజ్యేష్ఠత నాదర్శకముగ బ్రకటించుకొందురా?

“వర్ణాశ్రమ సంస్కార విజ్ఞాన లేశమింక నేమైన మిగిలియున్నచో
మాయండే” అని వైశ్యులనరా? చూచెదము ;

గ్రంథ విషయమున

దోషైక దృక్కులగు, ప్రస్తుతయుగీయ యథాజాతరూప
పండిత ప్రకాండులను గూర్చి ‘తాన్ ప్రతి నైష యత్నః’
అందును.

ఇక విజ్ఞానమహాశయులను గూర్చి ‘కిం వా ప్రార్థనయా?
పరోపకృతిషు, స్వాభావిక సద్గుణాః’ అను సూక్తి యుండనే
యున్నది. కనుక :

“దృష్టం కిమపి లోకేస్మిన్ ననిర్దోషం ననిర్గుణం

అవృణుధ్వ మతో దోషాన్ వివృణుధ్వం గుణాన్ బుధాః.”

అని ప్రార్థించెదను. కనుక నిక, నే వాద వివాదముల
తోడను బనిలేదు.

ఇందలి భాషావిషయమున :—వ్యాకరణనియమము లర్థ
సౌకర్యము నర్థించి యుల్లంఘించితిని. నేను స్వయముగ దగ్గర
నుండుట కవకాశము చిక్కనందున అక్షరముల తప్పులు ధ, ధ
ప్ర, ప్ర ఇత్యాదులెన్నో వ్యత్యాసములు పడినవి. బొత్తిగో షర
నము కష్టపడు అక్షరపు నప్పులను కొన్నింటిని మాత్రమే సవ
రించితిని. కాని, ఇంకను ఉండకపోవు. తమతో సవరించుకొన
వేడుకొనుచున్నాను.

ఈగ్రంథమును చేతకిచ్చి ‘పేరిక వ్రాసి దయచేయవలయు’
నని కోరగానే అవ్యాజవాత్సల్యమున నంగీకరించి గ్రంథమం

తయు గష్టమునకోర్చి చదివి తమ అమూల్యాభిప్రాయగర్భిత
మగు వీతిక వ్రాసి యొసంగిన 'అభినవవాగనుశాసన' బిరుదాంక
తులు, సంస్కృతవాఙ్మయ చరిత్రేత్యాద్యనేకోద్గ్రంథనిర్ణాతలు,
ఆంధ్రవిశ్వవిద్యాలయ సంస్కృతాంధ్రాధ్యాపకులు, దిగంత
విశ్రాంత పాండిత్యయశోవిభూషితులు, ప్రస్తుతము ధవళేశ్వరము
నందు విశ్రాంతిగొనుచున్న బ్రహ్మశ్రీ వేదమూర్తులు మల్లాది
సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారి కనేక వందనములు వినయవినయ
తో త మాంగుడనై అర్పించుకొనుచున్నాను.

రాజమహేంద్ర వరమున గ్రంథ ముద్రణ మారంభింప
వలయునన్నది మొదలుగ, నిర్వాజ వాత్సల్యమున నాకు
జేదోడు వాదోడుగ నుండి, స్నానపానాసనశయ్యా భోజనాది
సౌకర్యములెల్లం గూర్చుచు, అటనుండు కాలమున నన్నాద
రించిన, ఈశ్వర ఘర్మసీ యజమానులు, బాంధకోటిలో బరమ
మిత్రులు, పరమార్థ తత్పరులు, గీతాభక్తులు బ్రహ్మశ్రీ
శ్రీపాద దేవీశంకర ప్రసాదరావుగారికి కృతజ్ఞతా వందనము
లన్నంతనే వారి ఋణము నే నెట్లీగలను?

నేను దగ్గర లేకున్నను తమకు సాధ్యమగునంత వరకు,
నిర్దుష్టముగ జేయవలయునను తలపుతో గ్రంథమును ముద్రించి
యిచ్చిన శాంతచిత్తులు అ వం తీ ముద్రణాలయాధికారులు
బ్రహ్మశ్రీ మహీధర కృష్ణమోహన రావు గారి కెల్లపుడును
కృతజ్ఞుడనై యుండెదను.

ఇంతకును ఇరువది యైదేండ్లనాడు, నా అనవరతాధ్య
యనమునకు సంతసించి వేద-శాస్త్ర-పురాణాది గ్రంథ సంపా
దనకై యొక్కమారుగ నైదువందల రూపాయలు నాకిచ్చి
నే నీ స్థితిలోనుండ నిమ్మగూర్చి పరమ జ్ఞానికోటిలోనివారై
విశ్రాంతి యందున్న తణుకుతాలూకా పెనుమంట్ల నినానులు,
దాట్ల చిన నీలాద్రిరాజు గారిని స్మరింపకుండ జాలను.

ఇక మాగ్రామస్థులును, దేశ సేవాసముపార్జితయశో
విరాజితులును, భగవద్దీతాభక్తులును, నాకు, నాకుటుంబము
నకు, నాగ్రంథములకు, నాయుద్యమములకు హితచింతకులును,
వేగేల 'త్వమేవాహం' కోటిలోనివారగు మహారాజశ్రీ
పేరిచ్చగ్గ సుబ్బరాజుగారికి భగవంతు డిత్తోఽధికజ్ఞాన ప్రసారము
గావించుగాకయని యీవిజ్ఞప్తి నింతటితో ముగించుచున్నాను.

మట్లపాలెము,

సర్వధారి.

పుష్పకుద్ద పాద్యమీ

శుక్రవారము.

ఇట్లు

విధేయుడు,

చల్లా కృష్ణమూర్తిశాస్త్రి.

ఈ గ్రంథము తమదిగా స్వీకరించిన

రాజమండలి.



పాలకోడేరు.

మ॥రా॥శ్రీ	కొత్తపల్లి బాపిరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి వెంకటపతిరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి రామలింగరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి వెంకటరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి లింగరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి సత్యనారాయణరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి నారాయణరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి నారాయణరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి తిరుపతిరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి చిట్టివెంకటరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి తిరుపతిరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి రామరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి సత్యసూర్యనారాయణరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి వెంగళరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి వెంకట్రాజుగారు
..	రుద్దరాజు నాగతాతరాజుగారు
..	కునాథరాజు సత్యనారాయణరాజుగారు
..	కొత్తపల్లి రామరాజుగారు
..	దెందుకూరి కొండ్రాజుగారు
..	దెందుకూరి అప్పలనరసింహరాజుగారు

- .. గాధిరాజు వెంకటరాజుగారు
- .. గాధిరాజు వెంకటపతిరాజుగారు
- .. గొట్టుముక్కల అప్పలరాజుగారు
- .. మంతెన శివరామరాజుగారు

గ ర గ ప ట్టు.

- మ॥రా॥శ్రీ పెన్మెత్స జానకిరామరాజుగారు
- .. పెన్మెత్స సత్యనారాయణరాజుగారు
- .. పెన్మెత్స భద్రరాజుగారు
- .. పెన్మెత్స నరసింహమూర్తిరాజుగారు
- .. పెన్మెత్స అప్పలరాజుగారు
- .. పెన్మెత్స వెంకటరాజుగారు
- .. నంబూరి నర్సరాజుగారు
- .. నంబూరి వెంకటరాయపరాజుగారు
- .. మంతెన వెంకటరాజుగారు
- .. మంతెన అప్పలరాజుగారు
- .. మంతెన వెంకటరాజుగారు
- .. కలిదిండి వెంకటరాజుగారు
- .. కలిదిండి బంగారయ్యగారు
- .. కఠారి కొండయ్యగారు
- .. భైరవరాజు రామరాజుగారు
- .. పిన్నంరాజు సుబ్బరాజుగారు
- .. ముదునూరి పుల్లంరాజుగారు
- .. ముదునూరి వెంకటపతిరాజుగారు
- .. దెందుకూరి అప్పలరాజుగారు
- .. కొత్తపల్లి సత్తిరాజుగారు

యం డ గం డి.

మ॥రా॥శ్రీ॥ పేరిచర్ల సోమరాజుగారు
 .. పేరిచర్ల సుబ్బరాజుగారు

ఉ ణ దు ర్లు.

మ॥రా॥శ్రీ॥ కూనపరాజు రామచంద్రరాజుగారు
 .. కూనపరాజు సూర్యనారాయణరాజుగారు
 .. కూనపరాజు రాజుంరాజుగారు
 .. కూనపరాజు సుబ్బరాజుగారు

పె ద అ మి రం.

మ॥రా॥శ్రీ॥ ముదుండి సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. ముదుండి రామకృష్ణంరాజుగారు
 .. ముదుండి అప్పలరాజుగారు
 .. దెందుకూరి నరసింహరాజుగారు
 .. కొత్తపల్లి పుల్లంరాజుగారు
 .. కఠారి వెంకటరాజుగారు
 .. బోర్డుఎలిమెంటరీ పాఠశాల

జ క్క రం.

మ॥రా॥శ్రీ॥ కలిదిండి సుబ్బరాజుగారు
 .. నంద్యాల వెంకటరామరాజుగారు
 .. కూసంపూడి సత్యనారాయణరాజుగారు

కో ప ల్లె.

మ॥రా॥శ్రీ॥ దంతులూరి రామరాజుగారు

XX

.. దంతులూరి జగన్నాథరాజుగారు

.. దంతులూరి సుబ్బరాజుగారు

అ య భీ మ వ ర ం.

మ॥రా॥శ్రీ॥ కనుమూరి సోమరాజుగారు

.. కనుమూరి నారాయణరాజుగారు

.. కనుమూరి కృష్ణంరాజుగారు

.. కనుమూరి సూర్యనారాయణరాజుగారు

.. జంపన రామరాజుగారు

.. గొట్టుముక్కల నరసింహరాజుగారు

.. అల్లూరి రామరాజుగారు

చె రు కు మి ల్లి.

మ॥రా॥శ్రీ॥ దాట్ల మంగరాజుగారు

.. దాట్ల వెంకటపతిరాజుగారు

.. దాట్ల కృష్ణంరాజుగారు

.. దాట్ల పుల్లంరాజుగారు

.. దాట్ల వెంకటరాజుగారు

.. దాట్ల సుబ్బరాజుగారు

.. మంతెన రామచంద్రరాజుగారు

.. మంతెన సత్యనారాయణరాజుగారు

.. మంతెన పుల్లంరాజుగారు

.. దంతులూరి వెంకటరామరాజుగారు.

.. మంతెన పద్మనాభరాజుగారు

.. దాట్ల సుబ్బరాజుగారు

.. కల్లిండి నరసింహరాజుగారు

ఏ లే టి పా డు.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ మంతెన సుబ్బరాజుగారు
 .. మంతెన సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. మంతెన చిట్టిపతిరాజుగారు
 .. మంతెన సీతారామరాజుగారు
 .. మంతెన సుబ్బరాజుగారు
 .. మంతెన సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. మంతెన నరసింహరాజుగారు
 .. మంతెన రంగరాజుగారు
 .. మంతెన చిట్టిజగ్గరాజుగారు
 .. మంతెన వెంకటరామరాజుగారు
 .. మంతెన సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. దాట్ల చిట్టివెంకటరాజుగారు
 .. దాట్ల పుల్లంరాజుగారు

ప్రో తు మ డ్రు.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ నంబూరి సూరపరాజుగారు
 .. నంబూరి తిరపతిరాజుగారు
 .. నంబూరి రాయపరాజుగారు
 .. చేకూరి సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. పేరివర్ల రామచంద్రరాజుగారు
 .. నంబూరి వెంకటరామరాజుగారు
 .. నంబూరి సీతారామరాజుగారు
 .. వేగేశన సీతారామరాజుగారు
 .. నంబూరి వెంకటరామరాజుగారు
 .. కునాధరాజు సత్యనారాయణరాజుగారు

తా డి నా డ

- మ॥రా॥శ్రీ అల్లూరి సుబ్బరాజుగారు
 .. అల్లూరి సీతారామరాజుగారు
 .. అల్లూరి సూర్యనారాయణరాజుగారు
 .. అల్లూరి చినసుబ్బరాజుగారు
 .. అల్లూరి వెంకటకృష్ణంరాజుగారు
 .. వంబూరి వెంకటరాజుగారు
 .. నంబూరి రామతాతరాజుగారు
 .. నంబూరి విశ్వనాథరాజుగారు

పె ద పు ల్లే రు.

- మ॥రా॥శ్రీ కల్దిండి నారాయణరాజుగారు
 .. కల్దిండి రంగరాజుగారు
 .. కల్దిండి నారాయణరాజుగారు
 .. కల్దిండి విశ్వనాథరాజుగారు
 .. కల్దిండి రామచంద్రరాజుగారు
 .. కల్దిండి సూర్యనారాయణరాజుగారు
 .. కల్దిండి విశ్వనాథరాజుగారు
 .. కల్దిండి నారాయణరాజుగారు

క్రో ల మూ రు.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ పేరిచర్ల సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. పేరిచర్ల వెంకటరాజుగారు
 .. పేరిచర్ల దేవన్ రాజుగారు
 .. ఇందుకూరి వెంకటరామరాజుగారు
 .. నంబూరి సూర్యరాజుగారు

“క లి గొ ట్ల.

మ॥రా॥శ్రీ॥ ముదునూరి వెంకటపతిరాజుగారు

అ ర్థ వ ర ం.

మ॥రా॥శ్రీ॥ సాగిరాజు నారాయణరాజుగారు

.. సాగిరాజు చినసోమరాజుగారు

.. సాగిరాజు వెదనారాయణరాజుగారు

.. సాగిరాజు మల్లపరాజుగారు

.. సాగిరాజు చినసోమరాజుగారు

• .. సాగిరాజు సత్యనారాయణరాజుగారు

.. సాగిరాజు వెంకటసుబ్బరాజుగారు

జ ల్లి కౌ కి నా డ.

మ॥రా॥శ్రీ॥ ఇందుకూరి మల్లపరాజుగారు

.. భూపతిరాజు సుబ్బరాజుగారు

మా ము దూ రు.

మ॥రా॥శ్రీ॥ చాట్ల అప్పలరాజుగారు

కౌ మ ర గి రి ప ట్న ం.

మ॥రా॥శ్రీ॥ నడింపల్లి సుబ్బరాజుగారు

గో డి ల ం క.

మ॥రా॥శ్రీ॥ రుద్రరాజు కృష్ణంరాజుగారు

.. రుద్రరాజు సుబ్బరాజుగారు

.. రుద్రరాజు నరసింహరాజుగారు

.. రుద్రరాజు రామకృష్ణంరాజుగారు

.. రుద్రరాజు సూర్యనారాయణరాజుగారు

.. నడింపల్లి సూరపరాజుగారు

గో డి.

మ॥రా॥శ్రీ రుద్రరాజు సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. రుద్రరాజు వెంకటరామరాజుగారు
 .. రుద్రరాజు పుల్లంరాజుగారు

పొన్న మం డ.

మ॥రా॥శ్రీ చేకూరి సింగరాజుగారు

చింతలపల్లి.

మ॥రా॥శ్రీ అల్లూరి పెదవెంకటసూర్యనారాయణరాజుగారు
 .. అల్లూరి చినసూర్యనారాయణరాజుగారు

బట్టేలంక.

మ॥రా॥శ్రీ అల్లూరి వెంకటనరసింహరాజుగారు
 .. అల్లూరి వెంకటరామవరాజుగారు

కత్తి మం డ.

మ॥రా॥శ్రీ అల్లూరి సూర్యనారాయణరాజుగారు
 .. అల్లూరి చంద్రరాజుగారు

అంతర్వేది పాలెము.

మ॥రా॥శ్రీ అల్లూరి రామరాజుగారు
 .. అల్లూరి నారాయణరాజుగారు
 .. జంపన వెంకట్రాజుగారు

సఖినేటిపల్లి.

మ॥రా॥శ్రీ అల్లూరి పద్మరాజుగారు
 .. రుద్రరాజు రామలింగరాజుగారు

సత్యవాడ.

మ॥రా॥శ్రీ కరారి కుబ్జరాజుగారు

మ ట్ల పా లె ము.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ పేరిచర్ల సుబ్బరాజుగారు
 .. పేరిచర్ల అప్పలనరసింహరాజుగారు
 .. కనుమూరి అచ్చుతరామరాజుగారు
 .. ముదునూరి సుబ్బరాజుగారు
 .. రుద్దరాజు అప్పలరాజుగారు
 .. కూనపరాజు సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. ఇసుకపల్లి పుల్లంరాజుగారు
 .. చిలుపూరి సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. జంపన నరసింహరాజుగారు
 .. బుద్ధరాజు సుబ్బరాజుగారు
 .. దండు అచ్చుతరామరాజుగారు

అ లి ం పు ర ము.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ గోరింట వెంకటశివరామరాజుగారు

వా ం డ్ర ం.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ బుద్ధరాజు వెంకటనరసింహరాజుగారు

మ హా దే వ ప త్న ం.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ గొట్టుముక్కల సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. గొట్టుముక్కల సుబ్బరాజుగారు
 .. గొట్టుముక్కల వెంకటసూర్యనారాయణరాజుగారు
 .. గొట్టుముక్కల వెంకటరాజుగారు
 .. గొట్టుముక్కల సూర్యనారాయణరాజుగారు
 .. గొట్టుముక్కల సోమరాజుగారు
 .. వేగేశన పెదవెంకట్రాజుగారు
 .. వేగేశన పద్మరాజుగారు

- .. వేగేశన అచ్యుతరామరాజుగారు
- .. వేగేశన సూర్యనారాయణరాజుగారు
- .. వేగేశన చినవెంకట్రాజుగారు
- .. వేగేశన సోమరాజుగారు
- .. వేగేశన సూర్యనారాయణరాజుగారు
- .. వేగేశన పెదసుబ్బరాజుగారు
- .. వేగేశన అప్పలరాజుగారు
- .. వేగేశన నారాయణరాజుగారు
- .. గదిరాజు వెంకటసుబ్బరాజుగారు
- .. గదిరాజు సుబ్బరాజుగారు
- .. గదిరాజు వెంకట్రాజుగారు
- .. గదిరాజు నరసింహరాజుగారు
- .. గదిరాజు సూర్యనారాయణరాజుగారు
- .. గదిరాజు బాగారయ్యగారు
- .. భూపతిరాజు సోమరాజుగారు
- .. కల్పిండి సత్యనారాయణరాజుగారు
- .. కల్పిండి సుబ్బరాజుగారు
- .. పెన్నెత్త చినవెంకట్రాజుగారు
- .. పెన్నెత్త లచ్చిరాజుగారు
- .. చింతలపాటి వెంకటరాజుగారు

చి న మి రం.

- మ॥రా॥శ్రీ గొట్టుముక్కల వెంకటనరసింహరాజుగారు
- .. గొట్టుముక్కల వెంకటపతిరాజుగారు
- .. గొట్టుముక్కల వెంకటరాజుగారు

భీ మ వ ర ం.

- మ॥రా॥శ్రీ దంతులూరి వేంకటరామరాజుగారు
 .. గాదిరాజు జగన్నాదరాజుగారు
 .. పేరిచర్ల సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. కనుమూరి నరసింహరాజుగారు
 .. ఉద్దరాజు సూర్యనారాయణరాజుగారు

కు ము ద వ ల్లి.

- మ॥రా॥శ్రీ భూపతిరాజు వేంకటరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు వేంకటనరసింహరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు బలరామరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు విస్సంరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు రామమూర్తిరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు సోమరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు సూర్యనారాయణరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు బాపిరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు సోమరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు సత్యనారాయణరాజుగారు
 .. సాగి అప్పలరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు నారాయణరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు చినఅప్పలరాజుగారు
 .. కలిదిండి అనంతరాజుగారు

బ ల్లి పా డు.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ భూపతిరాజు పెదనారాయణరాజుగారు
 .. భూపతిరాజు సుబ్బరాజుగారు

- .. భూపతిరాజు వెంకటరాజుగారు
- .. భూపతిరాజు రామరాజుగారు
- .. భూపతిరాజు పుల్లంరాజుగారు
- .. భూపతిరాజు వెంకటరామరాజుగారు
- .. భూపతిరాజు అప్పలరాజుగారు
- .. భూపతిరాజు రామకృష్ణరాజుగారు
- .. దండు నరసింహరాజుగారు
- .. కలిదిండి సీతారామరాజుగారు
- .. పెన్నెత్త మాత్రాజుగారు
- .. దాట్లచిట్టి సుబ్బరాజుగారు
- .. దంతులూరి రంగరాజుగారు

క వి ట ం.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ దాట్ల బంగారాజుగారి కుమారుడు కృష్ణంరాజుగారు
- .. దాట్ల సీతాజుమరాజుగారు
- .. దాట్ల నారాయణరాజుగారు
- .. దాట్ల రాఘవరాజుగారు
- .. దాట్ల వెంకటపతిరాజుగారు
- .. దాట్ల సూర్యనారాయణరాజుగారు
- .. దాట్ల సీతారామచంద్రరాజుగారు
- .. నడింపల్లి నారాయణరాజుగారు

ప్రో డూ రు.

- మ॥రా॥శ్రీ॥ రుద్దరాజు వెంకటసత్యనారాయణరాజుగారు (మునసబు)
- రామరాజుగారు
- బంగారయ్యగారు

మ॥రా॥శ్రీ	రుద్రరాజు	వెంకటసత్యసూర్యనారాయణరాజుగారు
..	..	సూరపరాజుగారు
..	..	గుణపతిరాజుగారు
..	..	సోమరాజుగారు
..	..	సూర్యనారాయణరాజుగారు
..	..	పండితనరసింహరాజుగారు
..	..	లక్ష్మణరాజుగారు
..	..	వెంకటరాజుగారు
..	..	వెంకటనరసింహరాజుగారు
..	..	సూరపరాజుగారు
..	..	నరసింహరాజుగారు
..	..	మైనరుసీతరామరాజుగారు
..	..	లక్ష్మణరాజుగారు
..	..	సూర్యనారాయణరాజుగారు
..	..	సూరయ్యగారు
..	..	నారాయణరాజుగారు
..	దాట్ల	తిరుపతిరాజుగారు
..	దాట్ల	చెల్లయ్యగారు
..	కోసూరి	పెదనారాయణరాజుగారు
..	కోసూరి	వెంకటనరసింహరాజుగారు
..	కోసూరి	సీతరామరాజుగారు
..	సాగి	సూర్యనారాయణరాజుగారు

ఓ ప్పు పట్టి క.

పేజీ	పంక్తి	ఓప్పు	పేజీ	పంక్తి	ఓప్పు
11	1	పశ్చిమ	107	10	కలౌ
18	2	అర్జును	110	11	రాత్రము
..	..	భగవదా	116	1	సూర్యునకు
19	10	శుద్ధ	117	20	సంపర్కమున
22	18	మయః	125	16	క్షరోపాదాన
25	4	శాస్త్రములు	140	19	నతడు
39	19	నుండిధర్మస్పష్టియు	154	9	అవ్యయ
54	16	కారకము	164	చివర	గాని
56	6	యొక్క	181	6	కౌశిక
..	21	చేర్చవలెను	189	6	జ్ఞానబుద్ధి
72	17	యుగము	229	10	తిల్లిచే
85	13	జిహాసతి	234	9	అనుభాసము
86	18	అన్యేషాం	241	21	కుత్పాదకము
90	20	పరేవ్యయే	250	11	వ్యక్తికిని
91	23	కత్వము	289	1	ఇది
93	14	విశేషణము	292	2	వర్ణ
99	13	లౌకిక	..	8 పంక్తివిదప 5 పంక్తులు	
100	22	గ్రహదృష్టి			వదలవలెను.
101	2	కర్మణః	307	21	సరేంద్రా
..	3	వాస్త	316	1	మనుష్యు
102	6	యుపనిషత్త్వము	318	12	వల్లి-చిన్న
104	11	మవశ్య			

విషయ సూచిక.

మన ప్రస్తుతస్థితి : ప్రాకృతశ్చమములు-గీత	...	1
శాస్త్రశబ్దనిర్వచనము	...	21
శాస్త్రోద్దేశ్యము	...	22
సంస్కారస్వరూపము	...	26
గీతాకాలమీమాంసా	...	30
గీతానామ మీమాంసా	...	50
ఉపక్రమము	...	50
భగవద్బరహస్యము	...	52
గీతాశబ్దరహస్యము	...	80
ఉపనిషద్బరహస్యము	...	94
సమష్టినామరహస్యము	...	106
గీత-అపూర్వత-పూర్ణత-వైలక్షణ్యము	...	135
వైశ్ణవానికవిషయవిభాగము	...	155
సంఖ్యారహస్యము	...	174
గీతయందలి :-		
విద్యాయోగవిభూతులు - ఆత్మవిద్య	...	195
బుద్ధివిద్యా-బుద్ధియోగములు	...	218
విద్యా-యోగ-పరిశిష్టవిచారణ	...	257
రాజర్షి విద్య	...	259
సిద్ధవిద్య	...	260

రాజవిద్య	...	263
ఆర్షవిద్య	...	264
భగవద్విద్య	...	265
సమర్థకవచసములు :-		
జ్ఞానయోగము	...	268
భక్తియోగము	...	270
కర్మయోగము	...	274
ప్రస్తుత సామ్యవాదము	...	276

గీతయందలి :-

వై రాగ్యబుద్ధియోగము (భగవంతుని సొంతయోగము)	281
జ్ఞానబుద్ధియోగము (సంస్కృత జ్ఞానయోగము)	287
ఐశ్వర్యబుద్ధియోగము (సంస్కృత భక్తియోగము)	292
ధర్మబుద్ధియోగము (సంస్కృత కర్మయోగము)	297
జ్ఞానైశ్వర్య ధర్మబుద్ధియోగములందు వై రాగ్య	
బుద్ధియోగ సమావేశము	300
ఐతిహాసిక సందర్భసంగతి	...
సర్వీరక మూలపాఠము (సోపదేశోపనిషత్కము)	333
గీతాతాత్పర్యనిగుక్తి (విధానసంగ్రహము)	...
శిక్షాదశతయూ	...
ఆత్మ-యోగము	...
ఆత్మ	...

వైదికబ్రహ్మవిజ్ఞాన సంగ్రహము	...	461
ఆత్మధాతువులు-బ్రహ్మకర్మలు	...	464
విద్యా-వీర్య విభాగములు	...	469
సంశయము	...	471
శ్లోకకారణము	...	471
భగవత్వసిద్ధి	...	472
శ్లోకనివారణము	...	472
కర్మసన్యాస ప్రత్యాఖ్యానము	...	473
ధాతుసామ్యము	...	474
జ్ఞాన-క్రియా-సామ్యవాదశిక్ష	...	477
అనాసక్తి సామ్యవాదము	...	477
నిష్కామసామ్యవాదము	...	478
యజ్ఞార్థసామ్యవాదము	...	479
ఈశ్వరార్పణ సామ్యవాదము	...	480
జీవాత్మసామ్యవాదము	...	481
సామ్యవాద నిష్కర్ష	...	483
సర్వనిష్కర్ష	...	484
గీతావిషయరహస్య సంక్షేపము	...	485
ఆత్మదర్శన సమీక్షా సంగ్రహము	...	485
ఆత్మసమీక్ష :-		
బుద్ధియోగ జ్ఞానోపయోగ జీవాత్మజ్ఞానము	...	501

జీవప్రజాపతి-చతుఃపర్వత్వము	...	504
ఆత్మ-పరాత్పరుడు	...	505
అమృతాత్మలు-మూపురు పురుషులు	...	506
పంచబ్రహ్మలు-ఆత్మలు	...	508
ఆత్మనిష్కర్ష	...	511
బ్రహ్మకర్మ సమీక్ష	...	514
యోగత్రయమూలాఖ్యానము	...	522
కర్మయోగసమీక్ష	...	525
జ్ఞానయోగసమీక్ష	...	546
భక్తియోగసమీక్ష	...	549
గీత-బుద్ధియోగరహస్యము	...	567
వైరాగ్యబుద్ధియోగము	...	567
జ్ఞానబుద్ధియోగము	...	568
ఐశ్వర్యబుద్ధియోగము	...	569
ధర్మబుద్ధియోగము	...	570
నిష్కర్ష	...	574

XXXV



నా 'మద్దుల చిట్టి'
లక్ష్మీనారాయణమూర్తి.

XXXVI

1

ఓమ్

నమో అవ్యయాత్మనే శ్రీకృష్ణాయ

గీతా విజ్ఞానము

శ్రీ భగవద్గీతా విజ్ఞానపరిచయము



మన ప్రస్తుతస్థితి, ప్రాకృశ్చిమములు, గీత.

“మొదలు పనిచేయకుండునే ఫలము లభించుచో నెంతైన మంచిది. ఒకవేళ పనిచేయవలసివచ్చినను చేసినట్లు కాకుండు జేయవలయును. ఫలమధికము గావలయును.” ప్రతి విషయ మందును మన మనప్రవృత్తి యిట్లున్నది. ఇందుకు మూల మర్థసమస్య; దానికీమూల నావశ్యకతావృద్ధి- యిది మన ప్రస్తుత నాగరకతకు మూలము. ఇందువలన నెన్నియో యావి ష్కారములు, వాసిమూలమున నావశ్యకతావృద్ధి- మరల నావిష్కారములు, ఇంకను నావశ్యకతాభివృద్ధి- సురసా హను మంతుల పోటీవలెనున్న యీ ప్రస్తుతస్థితియే నాగరకతాభివృద్ధి సూచకమని మన యభిప్రాయమైయున్నది.

ఇట్టి స్థితిలో మరియొకమూలనుండి “ప్రస్తుతము, తిండి, గుడ్డ కావలయు, అన్నవస్త్రములకు జాలినంతయుండినచో శాస్త్రములందలి, సాహిత్యము, మతము, వేదాంతము, నీతి తరువాత చూచుకొందము” అని యొకగోల వినబడుచున్నది.

“ఎంతో నాగరకతవంకకు బరుగిడుచున్న మనకు మధ్య నీగోలయేమి? ఈ నాగరకతకు దీనికి సమన్వయమెట్లు? నూతనావిష్కారప్రక్రియోపదేశమున నీయర్థసమన్వయము నారించినచో అన్ననస్త్రములకు గొంతయుండదు. కనుక నాపనిగావింపవలయును, ఆయావిష్కృతపదార్థములను మన ముపయోగించుకొనవలయును, అందువలన నుభయతారకముగ నుండును” అని యొక యుపదేశము.

పైని జెప్పిన యూహలన్నిటికి మూల మీభౌతిక ప్రపంచదృష్టియే యై యున్నది. ప్రకారాంతరమున భౌతికశరీర ప్రధానదృష్టియనియు ననవచ్చును, ఇందువలన భౌతికపదార్థాభిలాష మెండగును. పదార్థమాత్రము క్షణికక్రియాసంపన్నము, క్షణికరూపమగుక్రియ, అవ్యక్త-వ్యక్త-అవ్యక్త అను మూడు భావములతోగూడినదై నాస్తిరూపమగును. కనుక ఈదృష్టి అనగా భౌతికవిజ్ఞానవాదము క్షణికవిజ్ఞానవాదమై యున్నది. నాస్తిరూపమగు నీవాదము నిరాధారము, కనుక త్రోవకు, నసంతుష్టికి మూలము. భౌతికవిశ్వము క్షణికక్రియాసంపన్నము కనుక దాని నుపాసించువారికి విశ్వముం గూర్చి “శూన్యం శూన్యం—క్షణికం క్షణికం, దుఃఖం, దుఃఖం—స్వలక్షణం స్వలక్షణం” అను లక్షణము తప్పదు. శూన్య మెప్పుడును శూన్యమే—పూర్ణ మెప్పుడును గాజాలదు. తృప్త మూలమందు గల భౌతికపదార్థములు పూర్ణ తాలక్షణసంతుష్టి కెన్నడును కారణములు కాజాలవు సరిగదా, విశేషించి, తృప్తికాశపడి

వలయందు జిక్కుకొన్న మృగము తప్పించుకొనుటకు పడు ప్రమాసమంతయు మరింత చిక్కువడుటకే కారణమగునట్లు శాంతికోరకు భౌతికపదార్థములని దాసక్తుడగువాడు, మరింత అశాంతినే యనుభవించును. ఈసాంసారిక నైభవములు అశాంతి రూపమగు నన్నియం దాహుతములై యుత్తరోత్తరము అశాంతివృద్ధికే కారణము లగుచుండును. ఈవచనముంజూడును.

“నజాతుకామః కామానాముపభోగేన శామ్యతి,

హవిషాకృష్ణవర్తే వభూయఏవాభివర్తతే”

ఈక్షణికవిజ్ఞానవాదమంతయు, నొక యాస్తికుని దృష్టి యందు తుచ్ఛముగదోచును. ఈక్షణికవిశ్వమంతయు నొకస్థిర సత్తవై నాధారపడి యుండితీరవలయును. గతితత్త్వమున కాధారము స్థితితత్త్వమేయగును. ఈ సత్తమేబ్రహ్మ.

ప్రత్యస్తాశేషభేదంయత్ - సత్తామాత్రమగోచరమ్.

వచసామాత్మసంవేద్యం - తద్జ్ఞానంబ్రహ్మసంజ్ఞితమ్ (పంచదశి)

“అస్తిత్యేవోపలబ్ధివ్యః” అనిశ్రుతిః ఈసత్తాబ్రహ్మపై నాస్తివిశ్వము ప్రతిష్ఠితము.

“అసన్నేవసభవతి అసద్బ్రహ్మేతివేదచేత్.

అస్తిబ్రహ్మేతిచేద్వేద సంతమేనంతతోవిదుః : (తై . ఉ)

“సచ్చ, త్యచ్ఛాభవత్” - “అమృతంచైవమృత్యుశ్చ, సదసచ్ఛాహమర్జున :”

“సర్వంఖల్విదంబ్రహ్మ” ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతుల పర్యాలోచనచే అస్తి - నాస్తి. (ఆత్మవిశ్వ) యనురెండు నొకే

వస్తువుయొక్క స్వరూపములేయైనను నాస్తి తత్త్వోపాసకుడు నాస్తి కుడై ఖోభకాలవాలమగునని, ఈవరకే యెరింగితిమి. అస్తి బ్రహ్మోపాసకుడన్ననో, సత్తను మూలమందుంచుకొని. తన యావశ్యకతల నన్వేషించుకొనుటకు ముందుకు సాగును. కనుక భౌతికవిశ్వమతని యంతర్జగత్తునందంతగాఁ దన ప్రభావము జూపజాలదు. అందువలన కేవలము శరీరయాత్రానిర్వాహము నకు దక్కువలో దక్కువ సాధనములపేక్షింపుచు తావన్నాత్ర ముసనే పూర్ణతుష్టి నొందుచు, శాంతిత్తో జీవించును.

“యదృచ్ఛాలాభసంతుష్టో ద్వంద్వాతీతోవిమత్సరః”

“శరీరం కేవలం కర్మ కుర్వన్నాప్నోతికిల్బిషమ్” (గీత॥)

ఇట్లు అస్తిబ్రహ్మకు భూమాతోడను, నాస్తి తత్త్వమున కల్పతత్త్వముతోడను సంబంధముకలదు. అస్తికదర్శనముననుసరించి : “యోనై భూమాతత్సుఖం, యదల్పంతద్దుఃఖం, నాల్పే సుఖమస్తి, భూమానమిత్యుపాస్వ” భూమయే నిజమగుసుఖము, అల్పతయేదుఃఖము, భూమయనబహుత్వమునకుజేరు - దీనికి అస్తిలక్షణమగు నాత్మతో సంబంధముకలదు, అల్పతయన దక్కువ. దీనికి ప్రతిష్ఠ నాస్తిలక్షణ విశ్వసంపత్తియైయున్నది కనుకనే కేవల భౌతికవిశ్వమునుండి భూమాలక్షణమగు వాస్తవికసుఖమునాశించుట దురాశామాత్రమే యగునని ఋషియాదేశించుచున్నాడు :- “నామృతత్వస్యతు, ఆశాస్తివిత్రేన,” తమే వవిదిత్వాతిమృత్యుమేతి, నాన్యఃపంథావిద్యతేయనాయ.

ఇంతకు— ఈ యస్తి - నాస్తి తత్త్వనిరూపణవలన విశ్వమందలి మానవసమాజము, అస్తి - నాస్తి భేదమున రెండు తెగలుగ నుండునని తేలినది. మరియు, నీరెండు నొకేవస్తువు యొక్క (బహు) స్వరూపములనియు నించుక గుర్తించితిమి.

అస్తిజ్ఞానపరిచాయకము సూర్యదేవత ప్రత్యక్షముగ నున్నది. సూర్యసత్తయే అస్తిభావమునకు బ్రతిష్ఠ. సూర్యాస్తమయముతో అస్తిప్రపంచము నాస్తిభావమున బరిణతమగును. విశ్వసత్తును సూర్యుడేప్రతిష్ఠ. మనయాత్మసత్తును సూర్యుడే యాధారము. “సూర్యఆత్మాజగత స్తస్థుషశ్చ” అని శ్రుతి.

నిజముగ నిదియొక గొప్పచమత్కారమే. ఏమన,-మన యాత్మ అస్తిలక్షణమునకు బ్రతిష్ఠయగుచు, నాస్తిలక్షణమగు శరీరమునకు లేదా భౌతికపదార్థములకును బ్రతిష్ఠయై యున్నది. ఆసూర్యుడే, తనయొక రూపమున నాత్మగను, వేరొక రూపమున భౌతికపదార్థప్రభవమగుచు శరీరముగను నై యున్నాడు. సూర్యుని యీరెండు విరుద్ధరూపములును గ్రమముగ మిత్ర + వరుణ నామములం బ్రసిద్ధములై యున్నవి. మిత్రరూపమున నతడే యాత్మయు, వరుణ రూపమున నతడే శరీరమునై యున్నాడు. ప్రకారాంతరమున నతడే ఆత్మ సృష్టిప్రవర్తకుడును, భూతసృష్టి లేదా అర్థసృష్టి జనకుడు నై యున్నాడు.

ఉత్తర-దక్షిణ ధ్రువముల నందరు నెరుంగుదురు.

ఈ రెండు ధ్రువములనంటి యొకగీటు గీచినచో చానిని మధ్యా

హ్నవృత్తమనియు, యామ్యోత్తర వృత్తమనియు, ధ్రువప్రోత వృత్తమనియు నందురు. ఈ వృత్తసంఖ్య 360 కలదై నను ప్రస్తుతము మనకు గావలసినది మధ్యరాత్రికిని మధ్యాహ్నము నకును సంబంధము గలదియు, ఆఖ్యాన రహస్యభాష ననుసరించి 'యూర్వశీ అప్పరా' యను మధ్యవృత్తము. ఇదే ఆ మిత్ర + వరుణ భావములను విభాగించునది. అనగా పూర్వ పశ్చిమములను విభాగించునది—మధ్యాహ్న మధ్యరాత్రుల యీవలిభాగము అనగా దేని క్షీతిజముపై సూర్యోదయ మగునో అది పూర్వదిక్కు. దానికి అవలిభాగము అనగా దేని క్షీతిజముపై సూర్యాస్తమయమగునో అది పశ్చిమదిక్కు. పూర్వకపాలము సూర్యుని మిత్రరూపప్రతిష్ఠ. పశ్చిమకపాలము సూర్యుని వరుణరూప ప్రతిష్ఠ.

నైదిక పరిభాషానుసారము శత్రువులు వరుణుడనియు, మిత్రుని మిత్రుడనియు నందురు. మిత్ర + వరుణశబ్దములే యీయర్థమును జెప్పును. ఇమిదా (స్నేహనే పాణి, భావి) ధాతువుచుండి మిత్రశబ్ద ముత్పన్నమైనది. యేవ్యక్తి లేక తత్త్వము మనతో గలియునో, మనవై పునకు వచ్చునో, మనకనుకూల మగునో, అది మిత్రతత్త్వము. పూర్వకపాలస్థ సౌరతత్త్వము ఈ పనులు గావించును గనుక మిత్రశబ్దమున వ్యవహరింతుము. రాత్రి పండ్రెండు గంటలు దాటినది మొదలు పగలు 12 గంటల వరకు సౌరతత్త్వమున కీస్థితి యుండును. ఈ తత్త్వసత్యమే

మన జ్యోతి-ప్రకాశము. అహఃకాలసూచకము. కనుకనే నైజానికు లహోరాత్ర విభాగము ననుసరించి ఈకాలము నహఃకాలముగా నంగీకరించిరి. శాబ్దికులు దీనిని అద్యతన మందురు. (నేడు)

సంవరణార్థకవృత్త (వరణే-క్ర్యాది) ధాతువునుండి వరుణశబ్ద ముత్పన్నమైనది. ఏవ్యక్తి లేక తత్త్వము మనతో వియోగమొందునో, మనల నావరించునో, మనకు బ్రతికూలమో అది వరుణుడననుము. పశ్చిమకపాలస్థ సౌరతత్త్వ మట్టిదికనుక నది వరుణుడు. పగలు 12 గంటలు మొదలు రాత్రి 12 గంటలు వరకు సౌరతత్త్వమున కీస్థితి యుండును. ఈతత్త్వసత్త మనకు తమస్సు-అంధకారము-రాత్రి సూచకము. కనుక నీకాలము రాత్రిగ నంగీకరించిరి. నైయాకరుణులు దీనిని అనద్యతన మందురు. (రేపు)

మిత్రతత్త్వమింద్రుడు, “రూపం రూపం మఘవాబోధవీతి” అన్నట్లు ఇంద్రుడు జ్యోతి కధిశాత. వరుణుడు జలదేవత. ప్రకారాంతమునః—జ్యోతిర్మమప్రాణ మింద్రుడు, ఆప్యప్రాణము వరుణుడు. ఇంద్రుడు దైవసృష్టికి మూలాధారము, వరుణుడసురసృష్టి ప్రవర్తకుడు. ఇరువురియందును అశ్వమాహేష్వము (సహజవైరము) కలదు. అతనిది తూర్పు, ఇతనిది పడమర. తూర్పున నుదయము, పడమట నస్తమయము.

ఇంద్రతత్త్వ మాశ్మకు బ్రతిష్ఠ—వరుణతత్త్వము శరీరమునకు బ్రతిష్ఠ. శరీరమునందు నీరు దిగిపోయినచో వ్యర్థ

మగునుగదా ! అట్లే వికాసహీనమగు నాత్మయు వ్యర్థమే. లోక సృష్టి యింద్రునిది. లోకసృష్టి వరుణునిది. సప్తలోకములు నాపోమయములే.

అప్పుతం ముంచభద్రంతే లోకాహ్యాపున ప్రతిష్ఠితాః

ఆపోమయాః సర్వరసాః సర్వమాపోమయంజగత్. (భారతము)

“అదభ్యసృజిషే” అనునట్లు మనపృథివియు జలపిండమే. పంచాగ్నివిద్యయందలి “ఇతితు పంచమ్యామాహుతావాహః. పురుషవచసోభవన్తితి” అను సిద్ధాంతప్రకారము అప్రపంచ శుక్లశోణితమిధున భావమువలన మనశరీరమైనది. లోకలేదా శరీరసృష్టియే అర్థసృష్టి. సూర్యుడిట్లు ఆపోమయ వరుణరూపమున నీభౌతికసృష్టి భాగ్యవిధాతయు, ఇంద్రప్రాణరూపమున భౌతికప్రపంచమునకాత్మయు నగుచు, విశ్వరూపుడు, విశ్వాత్మ యగుచున్నాడు.

1. “విశ్వరూపం హరిణంజాతవేదసం । పరాయణం జ్యోతిరేకంతపంతం

సహస్రరశ్మిః శతథావర్తమానః । ప్రాణఃప్రజానాముదయత్యేషసూర్యః.

(ప్రశ్న)

2. “దివోరుక్మ ఉరుచక్షుడేతి దూరేఅర్ధః తరచీః బ్రాజమానః

నూనంజనాః సూర్యేణప్రసూతాః అయన్నర్థాని కృణ్వన్నపాంసి.

(ఋక్)

3. చిత్రందేవానాముదగాదనీకం । చక్షుర్మిత్రస్యవరుణస్యాగ్నేః

అప్రాద్యావాపృథివీ అంతరిక్షం । సూర్యఆత్మాజగతస్తస్మషశ్చ.

(యజు)

అహోరాత్ర స్వరూపసంధాతయు, దేవాసురప్రవర్తకము, ఆత్మ-లోకప్రభవము, జ్యోతిః-తమోరూపము—నగు. మిత్ర + వరుణుల లేదా ఇంద్ర + వరుణుల జంట నీమిత్రములు స్పష్టపఱచును.

“అహర్వైమిత్రః (ఐ. బ్రా.) “మైత్రంవాఅహః” (తై. బ్రా.)

మిత్ర-ఇంద్ర. అహస్సు.

“రాత్రిర్వైవరుణః” (ఐ. బ్రా.) “వరుణీరాత్రిః” (తై. బ్రా.)

వరుణుడు-రాత్రి.

1. అహర్వైదేవా అశ్రయంతః రాత్రీమసురాఅశ్రయంతః. (ఐ. బ్రా.)

2. దివాదేవానసృజత తద్దేవానాందేవత్వమ్ (షడ్వింశతబ్రా.) సత్తమసు

రాన్ తదసురాణామసురత్వమ్.

1. అథయత్ పురస్తాద్వాసీంద్రోరాజాభూతోవాసి } జై. ఉ.

2. అథయత్ పశ్చాదసి వరుణోరాజాభూతోవాసి }

1. అపోవరుణస్య పత్న్యఆసన్ (తై. బ్రా.) ఇమేలోకాఃసరిరమ్(శత)

2. అసౌవావజ్యోతిః. తేనసూర్యం నాతిశంసతి (కౌషీ)

3. సంజ్యోతిషా అభూమేతి-సందేవైరభూమేత్యేవైతదాహ (శత)

4. ఏషఏవేంద్రః - యఏష (సూర్యః) తపతి. (శత)

ఇంకొక చమత్కారము గమనింపవలయును. ఇంద్రుని రూపము జ్యోతిఃప్రధానము. కనుక శుక్లము. (తెలుపు) “యత్ శుక్లంతద్దైంద్రమ్” (శత) వరుణరూపము తమిషప్రధానము. కనుక కృష్ణము. (నలుపు) “అథయత్ కృష్ణం తదపారూపం” (జై. ఉ.) రెండును క్రమముగ దేవ-అసురసృష్టికి లేదా,

ఆత్మ-శరీరములకు మూలకారణములు. ఇక:-ఎవరి ఆత్మ యందు వరుణప్రాధాన్యముండునో వారి శరీరస్థుడగు నాత్మేంద్రు డాత్మస్థానమును విడచి శరీరమునందు బ్రతిష్ఠితుడగును. అనగా వారుణీస్థియొక్క రూపమునందు, అంతస్తలమున వరుణ సామ్రాజ్యమును, బహిస్తలమున నింద్రసత్తయు నుండును. కనుక పీరియాత్మ కృష్ణాపోమయవరుణుని కారణమున మలిన ముగను, (నలుపుగను) శుక్లేంద్రుని కారణమున శరీరము శుక్ల ముగ నుండును. ఇక ఇట్టి వారుణమనుష్యుల ప్రధానదృష్టి శరీరమందే యుండును. ఆత్మ యెంతమలినముగనున్నను శరీరము శుభ్రముగను పుష్టముగను స్నిగ్ధముగ నున్నజాలును. అది శో వారిధ్యేయము.

సరిగ నిందుకు విషరీతముగ నెవరియాత్మాయం దింద్రప్రాధాన్యముకలదో వారి శరీర వరుణభాగ మంతప్రవేశము సేయ సవకాశము దొరుకదు. అంతస్తలమున నింద్రసామ్రాజ్యము, బహిస్తలమున వరుణ సత్తయు నుండును. పీరియాత్మ శుక్లేంద్రునివలన నిర్మలమై యుండును. శరీరము వరుణసత్తచే కృష్ణ వర్ణముగ నుండును. ఇట్టి యైంద్రమనుష్యులదృష్టి యాత్మపై నుండును. శరీరము స్వస్థముగనున్న జాలును ఇక వేరే శరీర చింతలుండవు. ఆత్మను మలినపరచు నాహారవిహారములకు వారు వెరతురు.

పై దెప్పిన విషయములందు ఆయాదేశ విశేషపరిస్థితులందు ఆంశికరూపమున కొన్ని యపవాదము లుండవచ్చును.

కాని సామాన్యముగ షశ్చమదిశేయండు వరుణమనుష్య ప్రాధాన్యమును, పూర్వదిశేయండు ఇంద్రమనుష్య ప్రాధాన్యమునుండును. వారు శరీరముచే గౌరవర్ణులు. ఆత్మచే మలినులు. నీరు శరీరముచే కృష్ణవర్ణులు. ఆత్మచే నిర్మలులు. వారికి భౌతిక నైభవ ముపాస్యము. వీరికి యుపాస్య మాత్మనైభవము. వారు రాత్రికి-అంధకారరూపక్షణిక విజ్ఞానమున కుపాసకులు. వీరహస్సు- జ్ఞానప్రకాశమునకుపాసకులు, వారు వరణులై వరుణులై రి. అనగా :-

జలమునకే వరుణుడని పేరు. వస్తుతః దానికి వరణమని పేరు. ఇది యాక్రమించినచోట నలునై పుల జుట్టుముట్టి యితర సత్తను సహింపక పరాభ్యుదయముం గూలద్రోసి తనసత్తనే సిరము గావించుకొనుట మూలముగా సంవరణము గావించును గనుక వరణమని జలమునకు పేరు. దీనిని పరోక్షభాషయగు నైదిక భాషయందు వరుణశబ్దమున వ్యవహరించిరి. ఇట్లు శ్రుతి చెప్పినది.

“యచ్ఛవృత్వాఽతిష్ఠంస్తద్వరణోఽభవత్. తంవావీతంవరణంసంతం
వరుణమిత్యాచక్షతే పరోక్షేణ. పరోక్షప్రియా ఇవహిదేవాః ప్రత్యక్ష
ద్విషః” (గో. బ్రా.)

నీరు స్పర్శముండు జల్లగ నుండును. ఎంతో సమ్రత గలది. దానితో స్నేహమొనరించిన వానిం దనలో కలిపికొని పేరులేకుండ జేయును. జలము సత్యమర్యాదారహితము ఋత ప్రధానము. దీనికి నియతమార్గములేదు. స్వకీయస్వాభావిక

ఋతభావమువలన నేదో యొకమార్గము జూచుకొనుచుండును. వారుప్రజాస్వభావముగూడ నిదే.

ఇంద్రతత్త్వమే మిత్రము. మిత్రతత్త్వమనుకూలము. సత్యమార్గప్రతిష్ఠితము. సౌరరశ్మలం జూడుడు. ఎట్టినియత మార్గమున వ్యాపించునో! ఒకనూపుగింజ నడ్డముగ బెట్టినను, అవిదానిం దగిల్చివచ్చిన మార్గమున వెనుకకుబోవునేకాని యిటు నటుబోవు. కాని, జ్యోతిర్మయములగుటవలన స్వభావముచే నుగ్రములు. కనుకనే సత్యస్వరూపియగు సూర్యుడు తపనుడన బడును. కాని యితడు తన సత్యశక్తిచే దోషములను వెలువ రించినేయును. ఆత్మను నిర్మలముగావించును. అంతటను తన విభూతి ప్రదానముగావించును. వరుణునివలె నితడంధకారమున (మోసమున) బడద్రోయడు. మరి : వికాసమిచ్చును. ఇంద్ర ప్రజాస్వరూపముగూడ నిదేవిధముగలది.

రెండు ఔగలవారలును వరుసగా బూర్వ పశ్చిమదిక్కులందు విభక్తులై యున్నారు. పశ్చిమదేశమంతఃకృష్ణము బహిష్కృష్ణము, భౌతికవాదము లేక జడవాదము నుపాసింతును. పూర్వ దేశమిందుకు వ్యతిరేకము. వారు సామ్రాజ్యలోలుపులు. పాశ్చాత్యరాజుల మనోవృత్తిని శ్రుతియొకచో నిట్లుచెప్పెను :-

“తస్మాదేతస్యాంప్రతీచ్యాందిశి యేకేచనీచ్యానాంరాజానోయేఽపాచ్యా నాంస్వరాజ్యాయైఽతేఽభిషిచ్యంతేస్వరాడిత్యేతానభిషిక్తానాచక్షతే(ఐ.బ్రా)

మరియు :- నింకొకరహస్యము శ్రుతి స్పష్టముగానే చెప్పినది :- వరుణయూగమున నల్లని వస్త్రప్రదానమున్నది. వరు

ఋణి కొరకు కృష్ణవ్రీహి (నల్లవడ్లు) విధానమున్నది : అది వరుణ ప్రతికృతియగు మనుష్యశరస్సున నాహుతిగ వేయవలయును, ఎందుకన : నట్టిమనుష్యుడు పాపాత్ముడని శ్రుత్యభిప్రాయము. యజమానుడీ యాహుతిచే, తన పాపముల నా వరుణ ప్రతికృతియగు మనుష్యుని నెత్తిపై బడవేయును : ఈ మంత్రము లీపురుషునింగూర్చి బ్రమాణములు :

“పురోడాశం దశకపాలం నిరవః త్కృష్టానాం వ్రీహీణాం”

“తద్ధివారుణం, యత్కృష్ట, ఖల తే, ర్విక్లిథస్య, శుక్లస్య, పింగా

క్షస్య, మూర్ధ్నాజుహోతి” :-

(ఖల తేః = బట్టతలవాడు, పేడి, విక్లిథః = ఇంచుక పరిశ్రమ వలన చెమటపట్టువాడు. తక్కినది సుగమము.)

ఇంతవరకు నల్ల - తెల్ల యితిహాసము నిష్కర్షగ దేలినది. మనుషీరెండు తెగలను ఆర్య-అనార్య భేదమున వ్యవహరించెను. ఇందువలన మన ప్రస్తుతస్థితి బరిశీలించుకొన్నచో భారతవర్షము కేతుమాలా వర్షమైనదని యుపక్రమమునందు దహరించిన పంక్తులవల్లనే తోచగలదు. పరిణామమున వినాశ కారకమును, ప్రస్తుత వై భవవినోదకారణమును, భౌతిక విశ్వ దృష్టి ప్రధానమునగు క్షణికజడ విజ్ఞానముననుసరింపుచు, ‘ధన మూలమిదంజగత్’ అను సూత్రముం జపించుచు ఆర్యయుషులు పదేశించిన యాదర్శమించు మించుగ నష్టప్రాయము గావించు కొని - ధర్మ - కర్మ - శాస్త్ర - ద్విజ - గురు-పూజ్యాద్యవ హేళ

గావింపుచు, “సుఖమాత్యంతికంయత్తత్ బుద్ధిగ్రాహ్యమతీంద్రియం” అను సహజముగ నాత్యంతికసుఖవిస్మృతినొంది కృత్రిమ సుఖసాధనములను సత్యములని వాని నపేక్షించి యన్వేషింపుచు ఇంద్రియములకతీతమైన సుఖముమాట మొదలులేకు సరిగదా, యింద్రియములకైన చాలినంత సుఖములేక వాంఛామాత్ర పరిగ్రహమున నదే సంపూర్ణసుఖమని యనుభవరహితమగు సిద్ధాంతరూపమున తృప్తినొందుచున్నాము. వర్ణాశ్రమాదిధర్మముల విషయమిక నడుగ నే యక్కరలేదు. దేవపితృపూజాదులం దలపెట్టనైనరాకు. ఇవియెల్ల బ్రత్యక్షప్రమాణమున బరిహాసపాత్రములై పోయినవి. అనుమానమేమియు లేదు. ఇక : ప్రస్తుతము :—పై నిజెప్పిన :—

మిత్రావరుణ సంబంధముననైన రెండు తెగల సృష్టి వివర్తముల విన్నవెంటనే యొక నిర్ణయమునకు వచ్చెదము : ఎట్లన :—“భారతీయాదిర్భానుసారము సంసారిక వై భవములను ద్యజించి వేళకుదొరికిన దేనినోతిని తృప్తినొందుచు, అహోరాత్రము లాత్మచింతనయందు మగ్నులమైయుండవలయును. ఏలయన కర్మమయవిశ్వ మళాంతి కారణము. కనుక కర్మ త్యాగమే యుచితము”

ఇత్యాదికమగు నీయభిప్రాయమునకు దూరమునుండియే పదివేల వందనములు. అభ్యుగమఘక్కి ననుసరించి యొకించుక తడవు కర్మత్యాగలక్షణమగు విశుద్ధాత్మవాదముపాదేయ మనుకొన్నను, కర్మ (సంచితకర్మ) వలన గర్మమయవిశ్వమందు

బుట్టి కర్మసాధకములగు కర్మేంద్రియములతోగూడి యుండు వాడు కర్మత్యాగము సేయుటనునది సర్వదా అసంభవము.

రాజ్యవై భవము, సామాజికసంఘటన నియంత్రణ, వ్యవస్థలు, మొదలగునవి లేకుండ బ్రహ్మచర్యంతియుండదు. ఇవి యెల్ల నాత్మవాది దృష్టియం దశాంతిమూలములు. ఇట్టిస్థితిలో గర్మత్యాగలక్షణమగు నాత్మవాదము కేవలము పుస్తకమం దుండదగిన వస్తువేగాని దానికీ వ్యావహారిక సూక్ష్మమాయ వీలు పడదు. చివరకు మరల పాశ్చాత్యాదర్శమే శరణ్యమగును.

ఈవిప్రతిపత్తిని దూరీకృతము సేయుటకే గీతాశాస్త్ర మవతరించినది. గీతాశాస్త్రదృష్టియందు విశుద్ధాత్మవాదము లేదా. జ్ఞానవాదమవశ్యమనుచున్నదేయము. “నచసన్యసనాదేవ సిద్ధిం సనుధిగచ్ఛతి.” “నకర్మణామనారంభానైష్కర్మ్యం పురు షోశ్నుతే” అను వచనము లీవిషయము స్పష్టముసేయును. కర్మత్యాగలక్షణ సాంఖ్యనిష్ఠకు భగవంతు డేకాంతశత్రువు.

దౌర్భాగ్యవశమున గొన్ని శతాబ్దులనుండి భారతీయ విద్వాంసులు విశుద్ధ జ్ఞానయోగ ప్రతిపాదన గావించి కల్పిత మగు జగన్మిథ్యావాద * వ్యామోహమున బడవై చి మనలను కర్మసంపత్తి శూన్యలంగావించి వై చియున్నారు. ఆర్యసంప్రది యీ సాంప్రదాయ దురుపదేశమువలన కర్మవై ముఖ్యము నొందినది. అందరు నాత్మనిత్యతారాగమునపస్వరముల బాడ

* ఈవిషయ విమర్శ మరియొకచో జూడవలయును.

మొదలుపెట్టిరి. అందరి యంతఃకరణములందును “సంసారము మిథ్య, కర్మ విడువము” అను విషవీజము నాటుకొన్నది. ఇందుకు బరిణామముగ నీదేశము కర్మరజాతులకు బలినీవేదన గావించినది. భయంకరమగు నీయపచారమువలన శతాబ్దుల కొలది సర్వతంత్రస్వతంత్ర భారతము పరతంత్రతాశృంఖలా బద్ధమైపోయినది. అంతటితో వ్యాఖ్యాతలగు విద్వాంసుల లీల సమాప్తినొందినది. వారు, శాస్త్రములందును ఈ ముద్రదండగిలించిరి. గీతవంటి బుద్ధి యోగశాస్త్రముంగూడ జ్ఞానయోగపు రంగునందు ముంచి లేవనెత్తుటయందు లోపము నేయలేదు. ఈచర్చతో నిపుడు పనిలేదు. ఇందువలన నీశాస్త్రమెట్లు వికృతి నొందినదను విషయము ముందు విశదపడగలదు. ప్రస్తుతము చెప్పదలచినది :- గీతాదృష్టియందు కర్మత్యాగలక్షణమగు జ్ఞాన మార్గమునకు విలువలేదనియే.

అట్లయినచో పాశ్చాత్యదర్శప్రకారము కర్మపరిగ్రహ లక్షణముగల విజ్ఞానవాదమునే గీత ప్రతిపాదించుచున్నదా? కాదు :- గీతకు కర్మత్యాగలక్షణవిశుద్ధజ్ఞానమార్గము హేయమైనట్లే కర్మపరిగ్రహలక్షణ విశుద్ధవిజ్ఞానమును తుచ్ఛము. ఏల యన :- మూలమునందు జ్ఞానములేని విజ్ఞానము భూతభాగ సమృద్ధికి గారణమయ్యును, శాంతిలక్షణమగు నాత్మానుగ్రహములేకుండుటచే క్షణికమగుటనలన చివరకు క్రాంతిజనకమైనను నాశకారణ మగును. కనుక నీవాదము కల్యాణమార్గ ప్రతిబంధకమే యగును.

ఉన్నతి నొందుటకుగలస్వతంత్ర మార్గములు జ్ఞానము-
కర్మయని రెండు. ఈరెంటిని గీత నిషేధించుచో మరి గీతాభి-
ప్రాయమేమి? జ్ఞాన + కర్మల సమన్వయము. జ్ఞాన + విజ్ఞాన
ముల యేకీకరణము. ఆత్మ + విశ్వముల సంమిశ్రణము. మూల
మం దాత్మ ప్రతిష్ఠితమై యున్నప్పుడే విశ్వవిజ్ఞాన ముత్తమము.
విజ్ఞానమూలమగు విశ్వనిభూతి కుచ్ఛేదము లేనప్పుడే ఆత్మజ్ఞా-
నము శ్రేష్ఠము. ప్రత్యేక ప్రత్యేకము రెండును త్యాజ్యము
లగును. ఆత్మమూలకమగు పారలౌకికసుఖమును మనము
వాంఛితుము. అది మన పరమపురుషార్థమే; కాని దానితో
నై హలౌకిక స్వార్థమును సర్వదా పోగొట్టుకొని చేతులు కడుగు
కొని కూర్చుండము. “జ్ఞానం విజ్ఞానసహితం” “జ్ఞానవిజ్ఞాన
తృప్తాత్మా” “కర్మణ్యకర్మయః పశ్యేత్ అకర్మణిచ కర్మ”
ఇత్యాది ప్రమాణములు మున్నుండు విశదమగును.

ఉత్తమభోజనము, సుందరవేషభాషలు, ప్రజావృద్ధి,
సమృద్ధవై భవము, రాజ్యసత్త, సామ్రాజ్యసుఖోపభోగములు,
శిల్పము, కళ, వాణిజ్యము మొదలగునవన్నియు మనకుగావలెను.
పారలౌకిక పురుషార్థమును గావలెను. ఇటు సమృద్ధి-అటు
ఆనందము-మన మానందోపాసకులమైనపు డిహమునందుమాత్ర
మేల దుఃఖపడవలెను? ఆనందము మనజన్మసిద్ధమగు హక్కు.
సామ్రాజ్యసుఖభోగములు మనప్రిత్యములు, స్వతంత్రత మన
యారాధ్యమంత్రము. అయీ మనవిషయములందు స్వార్థపేరి

తులగు నరరాక్షసులు నాస్తత్వేపముగావించి యడ్డముగ నున్నచో అర్జునునకువలె మనకును భవదాదేశము “యుద్ధాయ కృతనిశ్చయః” అని కావలసినదే. “మయిసన్యస్య మత్పరః” అన్నట్లు జ్ఞానోపాసన విడచి కర్తవ్యమువంకకు మరలవలసినదే. అందులకు వెనుదీయరాదు. ఫలయన :-

“పరతంత్రరాష్ట్రమునకు ధర్మములేదు. శాస్త్రములేదు. క్షణమైన సుఖములేదు. పరతంత్రున కివియేల : వానికి సభ్యత యేమి? ఆవశ్యకత కేమియుండును? నామమాత్రమునకున్నను వానివలన లాభమేమి?” అని స్వతంత్ర పరతంత్రముల యీమీమాంసనే శాస్త్రకారులు మనయెదుటబెట్టిరి. ఈమను వచనము జూడుడు :

“యద్యత్పరవశంకర్మ, తత్తద్యత్నేనవర్జయేత్
యద్యదాత్మవశంతుస్యాత్ తత్తత్సేవేతయత్నతః
సర్వంపరవశం దుఃఖం సర్వమాత్మవశం సుఖం
ఏతద్విద్యాత్సమాసేన లక్షణం సుఖదుఃఖయోః” (4-158-159)

మనయుద్దేశ్యము సుఖమైనచో దుఃఖమేలవచ్చెను? ఆనందస్వరూపబ్రహ్మ యశావీశ్వ కర్మయం ద న వ ర త ర తు డ య్యును నిత్యసుఖయైనపుడతని యంశభూతులమగు మనము విశ్వమువలన గ్లానిబడ్డనేల? దీనికి నివారకమగుట్టి - ఆయుపా యము మన మన్వేషింపదగినదే. దాని ప్రభావమువలన, విశ్వా సక్తిమూల దుఃఖమాక్రమింపరాదు. విశ్వసంపత్సంబంధి సుఖము

తొలగరాన- అట్టి యుపాయము జ్ఞానవిజ్ఞాన సమిష్టిరూపముగు బుద్ధి యోగ మొక్కటే, దానిని ప్రతిపాదించునది గీతాశాస్త్ర మొక్కటే-

ప్రాచీనవ్యాఖ్యాతలు దీని 18 యధ్యాయములను ఒక్కొక్కటి కారేసిచొప్పున (1) జ్ఞానయోగము (2) భక్తియోగము (3) కర్మయోగము (4) మూడుభాగములుగా నెంచిరి. ఒకరి దృష్టియందు గీత విశుద్ధజ్ఞానయోగ గ్రంథము, వేరొకరి దృష్టియందు శుద్ధభక్తియోగశాస్త్రము, ఇంకొకరిదృష్టికి కేవల కర్మయోగశాస్త్రము- దార్శనికదృష్టితో నెల్ల మతములును సుస్యవస్థితములే. కాని, గీతసుద్ధదర్శన (జ్ఞాన) గ్రంథముకాదు. మరేమన :-జ్ఞానయుక్తవిజ్ఞానగ్రంథము, విజ్ఞానదృష్టితో పూర్వోక్తములగు మూడు యోగములు నయోగములు. గీతయందీ మూడుయోగములందొకటియు జెప్పబడక నేటివరకు వ్యాఖ్యాతల దృష్టికి *బరోక్షముగ నుండియున్న బుద్ధియోగము నిరూపింపబడుచున్నది. కనుక గీతను బుద్ధియోగ శాస్త్రమందుము. ఈబుద్ధియోగదృష్టితో గీత నాల్గుభాగములు నేయవచ్చును. కారణమేమన (1) వైరాగ్యము (2) జ్ఞానము (3) ఐశ్వర్యము (4) ధర్మము. అని బుద్ధితత్త్వము నాల్గు భాగములగును. ఈ నాల్గింటి స్వరూపములను జెప్పు నాల్గువిద్యలు, (1) రాజవిద్య (2) సిద్ధవిద్య (3) రాజవిద్య (4) ఆర్షవిద్యయనియందురు. మొదటి యారధ్యాయములును (1) వైరాగ్యబుద్ధియోగ

ప్రవర్తికయగు రాజర్షివిద్య. తరువాతి రెండధ్యాయములును (7-8) (2) జ్ఞానబుద్ధియోగ ప్రవర్తికయగు సిద్ధవిద్య—ఆపై నాలుగధ్యాయములు (9, 10, 11, 12) (3) ఐశ్వర్యబుద్ధియోగ ప్రవర్తికయగు రాజవిద్య. పిమ్మట చివరవరకు గల యారధ్యాయములును (4) ధర్మబుద్ధియోగ ప్రవర్తికయగు ఆర్షవిద్య ; ఈ విద్యలయందలి రహస్యములను దెలుపునుపనిషత్తు లిరువది నాల్గు. మొత్తమీయుపనిషత్తులందలి యుపదేశములు 160 నూటయరువది. ఇదియే గీతాశాస్త్రవిషయదిగ్దర్శనము :—

మరియు, గీత మనలను సుఖవంతుల జేయగోరుచున్నది. సుఖప్రతిబంధకములు — క్లేశప్రవర్తకములు, లెక్కచూడగా నాలుగు కలవు. (1) ఆసక్తి (2) మోహము (3) అస్మిశ (4) అభినివేశము, - అని ప్రసిద్ధములు : ఇందు, ఆసక్తిభావము రాగా సక్తి, ద్వేషాసక్తియని రెండువిధములు. రెంటిని వేరుగ జూచినచో క్లేశములైదు. “అవిద్యాస్మితారాగద్వేషాభినివేశాః పంచక్లేశాః” అను యోగదృష్టిచే స్పష్టము. కాని, విజ్ఞానదృష్టితో రాగ-ద్వేషములు రెండు నొకటే-అనుకూలబంధనమురాగము—ప్రతికూలబంధనము ద్వేషము. బంధనతరెంటను సమానము. బంధనతయే ఆసక్తి. కనుక గీత రెండిటిని నాసక్తి శబ్దమున గ్రహించెను.

(1) ఆసక్తి క్లేశమునకు జకిత్స వై రాగ్యబుద్ధియోగము, (4) అభినివేశ క్లేశచికిత్స ధర్మబుద్ధియోగము, (2) మోహాక్లేశ

చికిత్స జ్ఞానబుద్ధియోగము, (3) అస్మితాక్లేశ చికిత్స ఐశ్వర్య బుద్ధియోగము. ఇందేది యనష్ఠించినను మిగిలిన నాల్గుకేశము లుచు తొలగును. ఇదే గీతారహస్యాస్థము.

శాస్త్ర శబ్ద నిర్వచనము

శ్రీ భగవద్గీతోపనిషత్తు శాస్త్రము : శాస్త్రశబ్దార్థ మెరుగక నేటికొందరీ శబ్దమును, సంస్కృతవాఙ్మయ భాగతీయ గ్రంథనాచకమని స్థిరపరచుకొసరి. ఆయావిషయములను జక్రగా పరీక్షించిన మహానుభావులు తమ చిరకాలానుభవము లను పరీక్షసేయుట కసమర్థులగు సామాన్యుల హితము గోరి శబ్దములద్వారా నేమార్గమును మరయెదుట నుంచిరో అట్టి విధినిషేధాత్మకమును, పూర్ణముగా బరీక్షింపబడినదియు, సర్వ మాన్యమునగు శబ్దరాశి రూపపథమే మనకు శాస్త్రమగును : శాన్=శిక్షణ (నేర్పుట) ఆజ్ఞ, ఆదేశము : త్ర=రక్షణ. పాలన విధి, మార్గము, పద్ధతి, యుపాయము. ఆదేశపద్ధతి ప్రతిపాదక శబ్దసంగ్రహమే శాస్త్రమ్=శాస్త్రము. ఇది యేభాషయందైన నుండవచ్చును.

పై శాస్త్రార్థమునందు గీత యెంతవరకు సాఫల్యము నొందెనో చూతము. గర్భమునం బడినది మొదలు మృత్యుసర్వం తము సుఖాభిలాషయున్నను, జీవికి కోరికొనకున్నను దుఃఖమే కలుగుచున్నది. గాని సుఖమనునది లేదు - ఉన్నదనియు, దానిని

స్వప్రయోజకతవలన సంపాదించిననియు ననుకొన్న సుఖమైన
నించుక పరిశీలించినచో పరమార్థమున దుఃఖముగనే తేలుచుం
డును. కనుకనే దుఃఖమును ప్రతికూలవేదనయన్న ఋషులు
క్షణికసుఖముననుకూలవేదనయనిరి. ఇట్టి యుభయవిధ దుఃఖము
లకు కారణమేమి? కోరికొన్నను సుఖమురాదేల? శాశ్వతసుఖో
పాయమేమి? అందుకు ప్రతిబంధకములేవి? ఏకర్మచేయవల
యును - చేయరానికర్మచేది? అను నిట్టి ప్రశ్నలకు ప్రత్యుత్త
రము నిచ్చునదే శాస్త్రము. కర్మ - అకర్మ - విచారణగావించి
శాశ్వత సుఖప్రాప్తికుపాయము జూపుచు, బ్రహ్మమూలకమగు
దర్శనముయొక్కయు, కర్మమూలకమగు విజ్ఞానముయొక్కయు
సంపూర్ణనిరూపణము సేయునట్టి విధినిషేధాత్మక శాస్త్రమగు
నీ భగవద్గీత సర్వోత్కృష్టశాస్త్రమనజెల్లుచు.

శాస్త్రముయొక్క సామాన్యోద్దేశము

“మమైవాంశో జీవాంశే జీవభూతస్సనాతనః”

“అంశో నానావ్యపదేశాత్” ఇత్యాది వచనములచే నీశ్వర
ప్రజాపతి యంశభూతుడగు జీవప్రజాపతియం దీశ్వరకళ
లన్నియుగలవు. “సవాపష ఆత్మావాఙ్మయః ప్రాణమయో
మనోయమః” (బృహ) యన్నట్లు ఆత్మయందలి మనఃప్రాణ
వాక్కులు మూడు సధ్యాత్మసంస్థయందు (i) కారణశరీరము

(మనస్సు) (ii) సూక్ష్మశరీరము (ప్రాణము) (iii) స్థూలశరీరము (వాక్కు) రూపమున వికాసమొందెను.

ప్రజ్ఞామాత్రాయ, మనోమయ, ప్రపంచకారణశరీర మాత్మకు మొదటి వేష్టనము. దానికిబైన, దేవమాత్రాయ ప్రాణప్రపంచమగు సూక్ష్మశరీరము రెండవవేష్టనము. అన్నిటి పైన-భూతమాత్రాయ వాక్ప్రపంచస్థూలశరీరము మూడవ వేష్టనము. ఆత్మకు సోపాధిక, నిరుపాధిక, భేదమున రెండు వివర్తములు. విశుద్ధము, నిష్కలము, ఏకలము నగు నాత్మ నిరుపాధికము. దానినిషయమునందు శాస్త్రము కుంతితమగును. ఏమన :- అది సర్వదా నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్లెష్టభావము, అనంత కల్యాణగుణాకరము కనుక శబ్దాతీతమగు దాని గూర్చి శబ్దాత్మకశాస్త్రమేమియు నుపకారాపకారములం దలపెట్టజాలదు. ఇట్టి ఈ యాత్మచే మాయా, కల, గుణ, వికార, అంజన, ఆవరణ అను నుపాధులచే సోపాధికమగుచు, మనఃప్రాణ వాగ్రూపములగు, పూర్వోక్తత్రిసంస్థలందు బరిణమించును. ఈమూడు సంస్థలను క్రమముగ ¹ ఆత్మ-²ప్రాణ-³పశు-అను పేరులతో వ్యవహరింపబడినవి. ఇందు (1) ఆత్మ, మనో మయమై జ్ఞానప్రధానమగును. కారణశరీరమిదిచే (2) ప్రాణము, ప్రాణప్రధానమగుచు క్రియాప్రధానమై సూక్ష్మశరీరమగును. (3) పశువు, వాఙ్మయమై యర్థప్రధానమగును. ఇదే స్థూల శరీరము. “ఆత్మాఉపకః సన్నేతత్రయమ్” (శత) అన్నట్లు

ఈమూటి సమష్టినాత్మయందుము. కనుకనే “ఆత్మానై తనూః” “ఆత్మనోవా ఇమానిసర్వాణ్యంగాని ప్రభవంతి” “ప్రాణోనై బ్రహ్మ” “ఆత్మానై పశుః” ఇత్యాది నిగమవచనములు సార్థకములగుచున్నవి. మొదటియాత్మ నిరుపాధికము నిర్విశేషము. అదే త్రికలము, సోపాధికమునై సవిశేషమనబడును. ఇదే అనగా ఆత్మ-ప్రాణ-పశు-సమష్టియే ప్రజాపతియందురు.

ఇట్లు-అనూయీ, నిష్కల-నిర్గుణ-అవికారీ-నిరంజన-నిర్విశేష-అపాప్నా, తత్త్వము. పూర్వోక్తపరిగ్రయైక్తిచే సవిశేషమై ప్రజాపతియనుపేరున :-మాయా. సకల, సగుణ, సవికార, సాంజన, పాప్తాయుక్తమగుచున్నది. పరిగ్రహదశయంశు ఆత్మయొక్క వాస్తవికజ్ఞానజ్యోతి తిరోభావమొందును. మలిన సత్వయుక్తమగు నాత్మయొక్క యీమలిన ప్రకాశమువలన తేత్రజ్ఞాత్మ (విజ్ఞానాత్మా-బుద్ధి)యు, ఇంద్రియసంచాలకమగు ప్రజ్ఞానాత్మయు (సర్వేంద్రియమనస్సు) మలినములగును. ఫలతః-కర్తవ్యాకర్తవ్య వివేకముపోగా; కింకర్తవ్యవిమూఢుడై సుఖలాలసాఙ్గోలాయమానాంతఃకరణమున నుత్పథగామియై మరింత పంకమగుడుగును. ఈరూపన్నివారణకు మాయాదిపరిగ్రహదోషములం దొలగించుటవసరము. దోషమును దుడిచివేయు ప్రక్రియకు శాస్త్రములందు సంస్కార మనిపేరు. భారతవర్షమునందలి యన్నిశాస్త్రములకును ముఖ్యోద్దేశ్య మాత్మసంస్కారము. ఈ విషయమున నితరశాస్త్రములన్నిటికంటె గీతాశాస్త్రమే సాఫల్యము నొందినది.

ప్రాచీనశాస్త్రమర్యాదననుసరించి ఆత్మయొక్క స్థూల కళాకూప స్థూలశరీర సంస్కారార్థ మధర్వవేదోపవేదమగు నాయుర్వేదము ప్రవర్తిల్లినది. ప్రాణకళాకూపసూక్ష్మశరీర సంస్కారార్థము, మన్వాదిధర్మశాస్త్రము ప్రవర్తిల్లినవి-మనో మయకారణ శరీరరూపాత్మ సంస్కారార్థ ముపనిషచ్ఛాస్త్రమును, తద్వాఙ్మాయభూతమగు శారీరకదర్శనమును ప్రవృత్తము లయ్యెను. ఈమూడు శాస్త్రములును మూడుశరీరములను బ్రధానములుగా గొన్నవైనను, తక్కిన రెండు శరీరములను గూడ ధ్యానమందుంచుకొనియే యుండును. కేవలము ప్రధానతలందే భేదము-ఇందువలననే : కారణశరీరసంస్కారకమగు వేదాంతశాస్త్రము (సూక్ష్మశరీర) భావనాపవిత్రతయు, స్థూల శరీరశుద్ధియు నవసరమనును. (2) ధార్మికసంస్కారములుగూడ, (1) ఆత్మసంస్కారములు, (2) దైవసంస్కారములు, (3) భూత సంస్కారములునని మూడు విధములు. (3) ఆయుర్వేదమునకు నిదేసితి. ఈమూటిని సమష్టిగ ప్రజాపతిసంస్కారశాస్త్రమని యొకపేరున జెప్పవచ్చును. కాని, యాపేరు గీతాశాస్త్రమునకే తగును. ఏలయన, వానికొక్కటి ప్రధానము తక్కినవి రెండు సప్రధానములుగ నుండుచుండును. గీతయన్ననో, ఆత్మ-ప్రాణ-పశువులను మూటికి సంస్కారకమగుచు నధికమహత్వముకలదై యున్నది : చూడుడు : గీతయందు (1) స్థూలశరీరసంస్కారకములగు నాహారవిహారాదుల సంపూర్ణవిధానము లభించును.

(2) ప్రాణమయసూక్ష్మశరీర సంస్కారకములగు భావశుద్ధి, సత్వశుద్ధి, ఆస్తిక్యము మొదలగువాని విస్తరము లభించును.

(3) మనోమయకారణశరీరాత్మకుపయోగించు బుద్ధియోగాది సంస్కారప్రాచుర్యము లభించును. ఆత్మప్రాణపశుసమష్టిరూప (కారణసూక్ష్మస్థూలశరీరరూప) సవిశేషాత్మ సంస్కారకరణమే శాస్త్రోద్దేశ్యము. ఆయీ తనయుద్దేశ్యమందు గీత సాఫల్య మొందినది గనుక నిది యితరశాస్త్రములకంటె నుత్కృష్టము అపూర్వము నై యున్నది.

సంస్కారస్వరూపనిర్వచనము

దోషయుక్త పదార్థమును శుద్ధిగావించు ప్రక్రియా విశేషము. సంస్కారము, సంస్కారరహిత వస్తువునం దన్యధర్మప్రవేశము వలన నది విషమరూపము నొంది యందలి పరమాణువు లన్నియు చిన్న చిన్న ములు కాగా నానా భావ రూప మృత్యుదయమువలన ఏకత్వము నశించుటచే ప్రాతిస్విక రూపముం గోల్పోవును. సరిగ్గా పైగుణములకు వ్యతిరేకముగా బనిచేయునదియు వస్తుస్వరూపస్థాపకము నగునది సంస్కారము. సమ్ + కార = సుడాగమమురాగా సంస్కారశబ్ద మేర్పడును. “సమ్ ఇత్యేకీభావే” యను నిరుక్తసిద్ధాంతానుసారము సమ్ = ఏకత్వము ఇదే సమత్వము. దీనిని గలుగజేసి వస్తువున కమృతసిద్ధి కలుగజేయునదే సంస్కారము. అవనతి మూలమగు విషమత్వముం ద్రోచివైచి, అభ్యుదయ నిశ్చయ

సమూలమగు సమత్వయోగమున వస్త్రైకత్వరూపామృతభావమును స్థిరీకరించుచుది సంస్థారమని ఫలితార్థము. ఇవి (1) దోషమార్జనము, (2) గుణాధానము, (3) హీనాంగపూర్తియని మూడు విధములు. ఈమూటివలనను పదార్థములందు పూర్వోక్తాతిశయ ముత్పన్నమగును.

(1) దోషమార్జనము :—దోషమననేమి? యన్నచో నియతపరిభావ రచించుటకష్టమే. ఒకరిదృష్టికి దోషమే మరి యొకరిదృష్టికి గుణమగును. శాస్త్రములందుగూడ దేశ, కాల, పాత్ర, ద్రవ్య, శ్రద్ధా తారతమ్యమున గుణదోష సాంకర్య మగ పడుచున్నది. ఉదాహ :—సత్యభాషణము గుణమే, “వర్ణి నాం హి వధోయత్ర తత్రసాక్ష్యనృతం వదేత్” అని యపవాదము. “మాహింస్యాత్సర్వభూతాని” అన్నట్లు అహింసగుణమే, “తస్మాద్వ్యజ్ఞేవధోఽవధః” అను నపవాదమును గుణమగుచున్నది. కనుక గుణదోషములకు వ్యాపకలక్షణము గుదుర్చుటొక విధముగ నసంభవమే. కాని యొకవిధముగా సామాన్యలక్షణ మొకటి చెప్పవచ్చును. “ఏకారణములవలన దన యంతరాత్మ యందుగాని, తనపనులచే నితరుల యంతరాత్మయందుగాని - దుఃఖాద్యశాంతి భావోదయమగునో, యవియెల్ల దోషము లన వచ్చును. మనకు సుఖమును ఇతరులకు గష్టము గూర్చు స్వార్థ మూలకకర్మలెల్లను వైయక్తికకారణములై అఘరూపదోష ములనబడుచుని “భుంజతే తేత్వఘంసాపామేపచంత్యాత్మకార

ణాత్” ఇత్యాదివచనములచే స్పష్టము. ఏలయన :- మనుష్యుడు సమాజప్రాణి, సమాజమునందుండియే బ్రదుకుదెరువుం గాంచును. కనుక తనసుఖముతో సమాజశాంతి సుఖములకును బాధ్యుడగును. వై య క్తి కస్వార్థభావనయే సమాజక్షోభ కౌకష్ప టికి గారణమగుచుండును. వ్యక్తులే సమాజము, రాష్ట్రమును గదా! వ్యక్తుల స్వార్థచింతయే చివరకు రాష్ట్రక్షోభగ బరిణమించి యాక్షోభ లోకక్షోభకే కారణముగూడ గావచ్చును. అందువలన మనకు నితరులకును దుఃఖిప్రాప్తియగును. కనుక నివి యెల్ల దోషములందుము. గుణదోషముల కీలక్షణము శాస్త్రసమ్మతమే : ఈవచనము లీలక్షణమును సమర్థించును.

“యస్మాన్నోద్విజతేలోకః లోకాన్నోద్విజతేచయః”

“పరస్పరంభావయంతః శ్రేయఃపరమవాప్స్యథ” గీతా॥

ఇట్టిదోష మేకారణమువలన వచ్చునో ఆకారణములను భవిష్యత్తు కొరకాటంకిపరచుటయు, పూర్వము సంచిత సంస్కారరూపమున నున్నవానిని సమూలనాశము గావించుటయును మొదటిదియు ముఖ్యమునగు దోషమార్జన సంస్కారము.

(2) గుణాధానము :—గుణము వస్తువునకు స్వీయలక్షణము. దోషమన్యధర్మము. అది తొలగుటతోడనే ఆత్మసహజ గుణము ప్రకాశించును. ఏ కారణమువలన నాగుణము బలపడుచుండునో యా కారణమువలన నాగుణములకు బలము గూర్చుచుండుటయే గుణాధానసంస్కారమగును. తనకును పరులకును

సుఖము సంపాదించుటకు దగిన కారణములను స్థాపించుటయే గుణాధానసంస్కారమని ఫలితార్థము.

(3) హీనాంగపూర్తి :—పై రెండుగుణములు వస్తువు నందుండవచ్చును. కాని అంగవైకల్యము కలిగినచో వస్తువ పూర్ణమగు. పూర్ణబలము లేనాదవలన కేంద్రభావము చేర్చద మొందును. సర్వాంగపూర్తియున్నచో కేంద్రభావము సరిగ నుండి పూర్ణబలమున వస్తువు మహద్భావ మొందును. అట్టి వారే మహాశయులు, మహాత్ములు, సర్వధర్మోపపన్నుడగు నవిశేషప్రజాపతికి బహిరంగములు సంతరంగములు ననేకము. అన్నియు బాగుండుటయే పూర్ణత : స్థితప్రజ్ఞత : అట్టి లక్షణ ములు కూర్చుట హీనాంగపూర్తి. ఈ మూడుసంస్కారముల నొందిన యాత్మపురుషార్థ సాధనకు సమర్థమగును. ఈ మూటి నేకముగగొని యాత్మసంస్కారము మూడు భాగములు కలది యనుకొన్నను బాధలేదు :

ఇందు ముఖ్యము దోషమార్జనము. అదిలేనిచో తక్కిన రెండు సంతపు. దోషమంతఃప్రవేశము గావించును. అందువలన వస్తుసత్త్వప్రకాశము తిమిరమగును : అంతః—అయతి (గచ్ఛతి) కనుక సంతరాయము. ఇట్లు “అంతరాయతిమిరోపశాంతయే” అన్నట్లు అది తిమిరము. దీనిరాకుండ జేసికొనుటయు, వచ్చి యున్నది పోగొట్టుకొనుటయు ముఖ్యము. శుద్ధ వస్త్రమునకు గాని రంగు అంటదుకదా ! ఈ సంస్కారోద్దేశ్యమున గీత యన్ని విధములను సాఫల్యమొందినది. శ్రౌతస్మార్తభేదసంస్కారము

లను కర్మయోగప్రసంగమున జూచుకొందము. సంస్కార
హీనుడు కాయబాంధువంటివాడై ధర్మహీనుడగుచు. శాస్త్ర
లక్ష్య మాత్మసంస్కారకరణమే. అందగ్రగణ్యము గీత :

గీ తా కా ల మీ మాం స

గీత వ్యాసలేఖనినుండి యవతరించినది మహాభారతకా
లమే. దీనికాలము అనునీమొదలగు పిష్టపేషణ వ్యవహారము
గావింపదలపులేదు. వాస్తవిక గీతావిర్భావ ప్రథమకాలద్యోతక
మగు నీక్రిందిశ్లోక మార్వప్రణాళిక ననుసరించి ఏయుగధర్మము
లకు జెందినదో దానిని విమర్శించుకొందము.

“ఇమంవివస్వతేయోగంప్రోక్తవానహషువ్యయం.

వివస్వాన్మనవేవ్రాహ. మనురిజ్ఞాకవేబ్రహ్మీత్”

మహాభారతకాల మెరింగినట్లందరును వైవస్వతయుగ
మెరింగియుండరు. అది దేవయుగసంబంధము కలది. దేవయు
గము? వేదసంబంధము కలది. వేదమునకు వైదికేతిహాస సంబం
ధము కలదు. ఇక వేదమునందితిహాసము లేదనుకొను భారతీ
యులు విద్వాంసులుగూడ పూర్వోక్తకాల నిర్ణయమునందు
మూకీభావము వహించవలసియున్నది. కనుక కొంచెము విమర్శ
యవసరమే.

ఈ భూమిపై మానవోత్పత్తి యెప్పుడైనది? అంతకు
పూర్వమేప్రాణివర్గముండెను? ఇత్యాదులు మరొకచోట జూచు

కొందము. ప్రస్తుతము మానవసభ్యతాక్రమికవికాసముం గూర్చి
యే చూతము. వేదపురాణాదులందీవిషయ సంబంధముగల
యుగముల నారుభాగములు సేయవచ్చును. అవి యిట్లాయాస్థల
ములందు వ్యవహరింపబడెను. (1) తమోయుగము (2) ప్రాణి
యుగము, (3) ఆదియుగము (4) మణిజాయుగము (5) స్పర్ధా
యుగము, (6) దేవయుగము. వీనిని క్రమముగా తెలిసికొందము.

(1) తమోయుగము :—ఈ యుగవిశేషము లేమియు
నెలియరావు. ఈ యుగమున పశుపక్షిమనుష్యాదులుండిరా?
లేరా? ఉన్నచో వారిస్థితి యెట్టిది? ఇత్యాది ప్రశ్న లజ్ఞాన
గర్భలీనములగుటచే దీనిని అసద్యుగమనియునందురు. ఈశ్రౌత
స్మార్తవచనములం గమనింపవలయును.

1. తమ ఆసీత్తమసాగూఢమగ్రే (ఋక్)
2. అసదేవేదమగ్ర ఆసీత్ (తై. బ్రా.)
3. ఇదం వా ఆగ్రేనై వకించనాసీత్ (తై. బ్రా.)
4. దేవానాం పూర్వే యుగే సతః సదజాయత (ఋక్)
5. ఆసీదిదంతమోభూత మప్రజ్ఞాతమలక్షణం
అప్రతర్క్యమనిర్దేశ్యం. ప్రసుప్తమివసర్వతః (మను)
6. అసాం ప్రతమవిజ్ఞేయం. బ్రహ్మగ్రే సమవర్తత
తస్యా త్మనా సర్వమిదం. వ్యాప్తమాసీత్తమోమయం (వాయు)
7. మహాప్రళయకాలాంత ఏతదాసీత్తమోమయం
ప్రసుప్తమివచాతర్క్యం. అప్రజ్ఞాతమలక్షణం
అవిజ్ఞేయమవిజ్ఞాతం, జగస్థాస్నుచరిష్టుచ. (మత్స్య)

నిజముగ నొకప్పుడు పృథివి-అంతరిక్ష-ద్యులోకముల త్రిలోకి లేక స్థావరజంగమాత్మకమగు నేసృష్టియులేక ఉన్న దేమో తెలియని తమోమయముగా నుండియుండును. “ఇదంవా అగ్రేనై వకించనాసీత్, నద్యారాసీత్, నపృథివీ, నాంతరిక్షమ్. (తై. బ్రా.) ఇత్యాదులిందుకు పుష్టికారకములు. ఇట్లెంతకాల ముండెనో! వికాసవాదక్రమిక సిద్ధాంతానుసారము, లక్షల కొలది వత్సరము లిట్లుండియుండునేమో! ఏమయినను ఈయుగ మునుగూర్చి యింతకంటె ప్రసంగించవలసినదిలేదు.

(2) ప్రాణీయుగము :—పిమ్మట జీవసర్గవికాసము కల్గినది. ఒకానొక యచింత్యశక్తియొక్క మానసప్రేరణమున దాంపత్యభావమువలన జడ-చేతనరూపములగు, ధాతు-మూల-జీవ-నామక త్రివిధజీవసర్గవికాసముదయించెను. పశువులే యీనాటి సభ్యప్రాణులు. ఏలయన ఆనాటిమనుష్యులకు పశువులే గురువులు. ఈదృష్టితో నిది పశుయుగ మనదగును. అన్వేషణ యిటనుండియే ప్రారంభము. కనుక మనమనుమానింప గలము. పశువులు, నగ్నములై పోరాడుచు బలహీనములను జంపి తినుచు వర్షాతపాదులకు చెట్లక్రిందనో గుహలయందో కాలము బుచ్చుచుండునట్లే యీనాటి మనుష్యులుగూడ వర్తించియుండురు. సంకేతభావయేగాని వైఖరీవికాసముగూడ నుండియుండదు. ఆఫ్రికారణ్యములందు నేటికి నిట్టిపశుప్రాయులున్నట్లు విందుము. మనుష్యుని యీయవస్థ చాలకాలముం

దును. మానవసభ్యతావికాసము క్రమముగ నెన్నాళ్లకోగాని కలుగదు.

(3) ఆదియుగము :- ప్రకృతిదేవి యనుగ్రహమున గ్రమముగ మనుష్యబుద్ధి వికసించెను. దానితో సంస్కరణమారంభమయ్యెను- నగ్నతయందు లజ్జానుభవము కల్గెను. పశుగుప్తేంద్రియములు పుచ్చవేష్టనమున బ్రకృతివలననే కప్పబడెను. మనమో వల్కలాదులచే మూసికొనవలెనను బుద్ధిపుట్టెను. పశువులనుండి యిది నేర్చి, వర్షాతపములనుండి తప్పించుకొనుటకు, పిట్టలవలన గడ్డి గాదరతో గృహసిర్మాదము గావించుకొనుట గుర్తించిరి. పశుపక్ష్యాదుల పారస్పరిక సంఘటనముజూచి తామును సంస్కృతావమునొంద నలవర్చుకొనిరి. చెకుముకిరాయి వలన నగ్ని నావిష్కరించుకొనిరి. పచ్చిమాంసమునకు బదులు కాల్చిన కరకుట్లు దిననారంభించిరి. ఎముకలు మొదలగువానిని భూషణములుగ రచించుకొనిరి. పశుచర్మవేష్టిత వాద్యవిశేషమున సామూహికవినోదక్రీడల కలవడిరి. పశుపాలన మారంభమయ్యెను. చిన్నచిన్న మండలు లేర్పడినవి. ఒక్కొక్క మండలి కొకపెద్ద యుండెను. అశ్వములు, కంచరగాడిదలు స్వారి కుపయోగపడెను. పాషాణలోహదిఖండములచే సూరమృగములను శత్రువులను జంపనేర్చిరి. యిట్లు మనుష్యసభ్యతకు విఘ్నేశ్వర పూజయగు నీయుగ మాదియుగమని వ్యవహారము. వేలకొలది సంవత్సరము లిట్లు గడచెను. నేటికి సరస్వాదులం దీయుగ చిహ్నములు గోచరించును.

(4) మణిజాయుగము. ఈ యుగమునందుమానవసభ్యత యొకవిధముగా పూర్ణవికాసమొందెను. గ్రామనిర్మాణము, కృషికర్మ, దూది-పట్టుబట్టలు నేయుట, పంచాయతీ వ్యవస్థ, ప్రజాసత్తాక రాజ్యతంత్రసృష్టి, వా పీ, కూ ప, తటాకాది నిర్మాణము, ఉద్యానోపవనాదిస్థాపనము, గాంధర్వ వివాహ పద్ధతి, జ్ఞాన-క్రియా-అర్థ-శిల్పముల యాధారమున మానవ సమాజము నాల్గు భాగములుగ విభజించుట, యింకను వివిధ వైజ్ఞానికావిష్కారములు మొదలగునవి యీ యుగమందలి ముఖ్యవిశేషములు. కనుక నిది పూర్ణసభ్యతాయుగమందుము. నేను విజ్ఞానమనుకొనుదానికంటె నధికవిజ్ఞానము మణిజాయుగమున నుండెడిది.

మానవసమాజమున నానాటి నాల్గుభాగములవారును, ¹ సాధ్యులు, ² మహారాజులు, ³ ఆభాస్వరులు, ⁴ తుషితులు నని పేర్కొందిరి. దేవయుగమునం దావిష్కృతములగు వర్ణవ్యవస్థకుమూలమీనాల్గుశ్రేణులే. దానితో బోల్చిచూచినపు డీయుగమందలి పరమవైజ్ఞానికజ్ఞానప్రధానులగు సాధ్యులే బ్రాహ్మణులు. పరమప్రతాపులును, మహాధనుర్ధరులు నగుమహారాజులే క్షత్రియులు. కృషి, గోరక్ష, వాణిజ్యములందు దక్షులగు పూర్ణసంపన్నులాభాస్వరులే వైశ్యులు. శిల్పవిద్యాపారంగతులును, నిస్వార్థబుద్ధితో సమాజసేవామగ్నులు నగు తుషితులే శూద్రులు. ఈనాల్గుజాతుల నేతృత్వమును సాధ్యుల చేతియందే

గలదు. ఈసాధ్యజాతి తనయపూర్వప్రతిభాబలమున ప్రాకృతిక తత్వపరీక్షాపురస్సరముగ మొదట యజ్ఞవిద్య (Chemistry) నావిష్కారము గావించెను. దీని నాధారముగా గొనియే పిమ్మట దేవయుగమందు భౌమదేవ వ్యవస్థాప్రవర్తకుడగు బ్రహ్మయాదేశమున నతని జ్యేష్ఠపుత్రుడగు అధర్వుడు బ్రహ్మను మూలముగాజేసి దేవత్రిలోకీయండు యజ్ఞవిద్యాప్రసారము గావించెను. దేవయుగమునకు బూర్వము విశ్వప్రభుత్వము సాధ్యులదే. వీరు, ఈశ్వరవాదులగు భౌమదేవతలకు విరోధులు. కనుకనే “పూర్వదేవాః, సురద్విషః” యని పేరొందిరి. సాధ్య జాతి. కీశ్వరసత్తయండు విశ్వాసములేదు. వారు కేవలము ప్రకృతిసిద్ధ క్షణికవిజ్ఞానోపాసకులు మాత్రమే. నేటి క్షణిక విజ్ఞానవాదుల స్థానమే సాధ్యులదియును. ప్రకృతినియమముల వలననే విశ్వరచన జరిగినదనియు వానిని జక్కగా దెలిసి సని చేయుచో మనమును సృష్టినిర్మాణము చేయగలమనియును, నూతనసూర్యుని, నూతనచంద్రుని సృష్టింపగలమనియును, విశ్వపర్యవసానము ప్రకృతియైనపు డంతకంటె వేరుగ నీశ్వర కల్పనకొరకు బుద్ధి శక్తి వ్యయముసేయుట యసవసరమనియు వారి యభిప్రాయము. అనాటి తక్కిన జాతులవారు వారి యాదేశానుసారము వర్తించువారు గనుక నది సాధ్యయుగ మనియు నందురు. మణిజాయనుపద మానాటి మానవసంజ్ఞ. యజ్ఞవిద్యానిష్ఠాతమున, యజ్ఞమువలన యజ్ఞకర్మ సంపాదన

జేయునదియు నగు నీసాధ్యజాతి స్వరూపము యజుఃశ్రుతి యిట్లు వక్కాణించెను.

“యజ్ఞేనయజ్ఞమయజంతదేవాః, తానిధర్మాణీప్రథమాన్యాసన్
తేహనాకంమహిమానస్సచంతే యత్ర పూర్వేసాధ్యాఃసంతిదేవాః.

దేవయుగమందు ఈశ్వరునిగూర్చి యజనము జరుగుచుండెడిది. ఈ సాధ్యులు యజ్ఞముచే యజ్ఞముయొక్క యజనము నేయుచుండిరి. నాటి శాసనపద్ధతి ప్రజాతంత్రాత్మక గణతంత్ర ప్రాధాన్యముగా నుండెడిది. ఇట్లు చాలకాలము జరిగెను.

(5) స్పర్ధాయుగము. సభ్యతావిజ్ఞానాదులందు పరాకాష్ఠంజేరుకొన్న సాధ్యుల యనీశ్వరవాద ప్రధానమగు క్షణిక విజ్ఞానవాద ప్రాబల్యమునందు జివనకు వారిలో వారికే మత విరోధము పుట్టినది. గణతంత్రాత్మకమగు శాసనప్రణాళికకూడ నీవిరోధమునకు తేజక మయ్యెను. ఇందుకు ఫలితముగా సృష్టిని గూర్చి పదియవంతరమతములు ప్రచలితములైనవి. నేటి సంప్రదాయ కలహములవంటి కలహములే వ్యాప్తములయ్యెను. అపదిమతవాదములును ఋక్సంహితయందు, (1) సద్వాదము, (2) అసద్వాదము, (3) నదసద్వాదము, (4) వ్యోమవాదము, (5) అపరవాదము, (6) రజోవాదము, (7) అంభోవాదము, (8) ఆవరణవాదము, (9) అహోరాత్రవాదము, (10) సంశయవాదము, అని పేరొందినవి. వీనివివరణము మరియొకచోట చూచుకొనవచ్చును: సత్యసిద్ధాంత మెప్పుడు నొకటియే

యగును. నిత్యవిజ్ఞానమూలకమగు సత్యసిద్ధాంతమునందు విరోధావసరములేదు. కాని యీక్షణికవిజ్ఞానమునకు సంబంధించిన యీవాదముల పరిణామమున మానవసంఘమందు సంఘర్షణముదయించెను. దీనికి మూలమనీశ్వర వాదమూలకమగు ప్రజాతంత్రమే. సంఘశాంతికి దెబ్బతగిలి కలహసామ్రాజ్యము విస్తరించెను. విజ్ఞానమదమత్తములగు అర్థలుబ్ధరాష్ట్రములం దశాంతి యెప్పటికిం దప్పదు. ఈ యుగమును, సంఘర్ష, కలహ, అశాంతి, క్రాంతి, విప్లవయుగనామములచే కూడ బేర్కొనిరి.

(6) దేవయుగము. శాంతి-క్షోభ, సంయోగ-వియోగ, భావ-అభావ, ఉన్నతి-పతన, సుఖ-దుఃఖ, జన్మ-మృత్యు-ఇత్యాది ద్వంద్వములన్నియు నొకదానికొకటి కారణములో - సూచకములో యగుచుండుట ప్రకృతిసిద్ధము : సాధ్యుల యపివేకము వలన నుత్పన్నమయిన మతవాదక్షోభ పరమశాంతిపరాయణులును శిష్కోపజీవులునగు తుషితులందు గూడ సంఘర్ష పుట్టించెను. చివరకీ తుషితులందే శాంతిహితయుగు నొక మహాపురుషుడుదయించి విశ్వశాంతికి గారణుడయ్యెను : ఈ విషయము పాఠకులకాశ్చర్యము కలిగింపవచ్చును:

ఆ మహాపురుషుడు పూర్వప్రచలిత దశవాద ఖండన పూర్వకముగ నేకత్వమూలక బ్రహ్మవాదస్థాపనచేసి, యేకేశ్వర వాదమూలక రాజ్యతంత్రమేర్పరచెను. “ఈ పదిమతములకొక మూలాధారము లేనపుడివి యన్నియు వ్యర్థములు. ఈశ్వరస్త

లేకుండ నివియెన్నడును నిలువజాలవు.” అని ఘోషించి యాతడీ పదివాదములకును బ్రతిద్వంద్విగా సిద్ధాంతవాదమును స్థాపించెను. యా మహానుభావుని యీ ప్రాథమిక సంస్కరణము నుద్దేశించి మంత్రశ్రుతి యిట్లు చెప్పుచున్నది—

నాసదాసీన్నోసదాసీత్తదాసీం నాసీద్రజోనోవ్యోమాపరోయత్
కిమావరీవః కుహకస్యశర్మన్ అంభఃకిమాసీద్గహనంగభీరమ్.
నమృత్యురాసీదమృతంనతర్హినాత్ర్యాఅహ్నఃఆసీత్ప్రకేతః
ఆసీదవాతంస్వధయాతదేకం. తస్మాద్ధాన్యత్నపరఃకించనాస
తమఆసీత్తమస్థాగూఢ మగ్రేఽప్రకేతం సలిలం సర్వమా ఇదమ్
తుచ్చేనాభ్యపిహితం యదాసీత్. తపస్తన్మహినా జాయతైకమ్.

ఋక్ 10/128/1-2-3

ఆనాడొక నియమము జ్ఞప్తియందుంచుకొనదగినది: ఏవిద్వాంసు డేతత్త్వ మొదట బరీక్షించునో ఆవిద్వాంసు నాతత్త్వనామమున బిలుతురు. ఉదాహరణమున, వసిష్ఠప్రాణ తత్త్వవేత్త వసిష్ఠుడు, భృగుతత్త్వవేత్త భృగువు. ఇట్లంతట నెరుంగవలయును. ఈ నియమానుసారము బ్రహ్మవాద స్థాపకు డగు నితనికి బ్రహ్మయని పేరువెట్టిరి. ఇతడు దేవయుగమున కాది ప్రవర్తకుడని:- “బ్రహ్మదేవానాం ప్రథమః సంబభూవ విశ్వస్యకర్తా భువనస్యగోప్తా” అను ముండక శ్రుతివలన స్పష్టము.

అవతార విజ్ఞానము ననుసరించి బ్రహ్మయొక్క జన్మ యాధికారికమును ప్రకృతిసిద్ధమునై యున్నది. కనుక నాది

బ్రహ్మను స్వయంభూ అందురు. ఏకేశ్వరవాద స్థాపనానంతర
మీ బ్రహ్మయు ప్రకృతిసిద్ధనిత్యబ్రహ్మవలె, నిక్కడగూడ నాల్గు
విధముల సృష్టులు కావించెను. నిత్యసిద్ధము నపౌరుషేయము
నగువేదతత్త్వము ననుసరించి వేదగ్రంథములు ప్రకటమయ్యెను.
ఇదియే మొదటిదగు వేదసృష్టి యనబడినది. నిత్యసిద్ధమగు
త్రైలోక్యము ననుసరించి యీ పృథివిపై లోకవ్యవస్థ
గావించెను.

పృథివిని పద్మముగ నెంచుకొని దీని నెనిమిది విభాగ
ములు గావించెను. ఈ విభాగము పురాణములందు పద్మభువన
కోశమని ప్రసిద్ధి నొందెను. ఈ విభాగమందు దేవత్రిలోకియు
ఆసురత్రిలోకియు నను రెండు సంస్థలు నిర్మింపబడినవి. ఇదే
రెండవదగు లోకసృష్టి. పిమ్మట పంచక్షీతి, పంచజన, పంచ
చ్ఛణి మొదలగు రూపమున ప్రజాసృష్టివ్యవస్థ గావించెను.
ఇది మూడవసృష్టి, అనంతరము ప్రకృతిసిద్ధ నిత్యవర్ణ ధర్మాను
సారము చాతుర్వర్ణ్య ధర్మము ప్రకటము గావింపబడెను. ఈ
విధముగ ప్రకృతిసిద్ధ నిత్యబ్రహ్మయొక్క ప్రాణముఖమునుండి
యపౌరుషేయ వేదసృష్టి, ఆపోముఖమునుండి లోకసృష్టి,
వాఙ్ముఖమునుండి ప్రజాసృష్టి, అన్నగర్భితాన్నాద ముఖము
నుండియు నై న్నై యాసియమము ననుసరించియే పుష్కర
మందుత్పన్నుడగు నీ స్వయంభూ బ్రహ్మయు, పైని జెప్పిన
నాల్గుసృష్టులు గావించెను.

ప్రకృతియందు వలె అగ్ని, ఇంద్ర, వరుణ, ఆది దేవతల వికాసము గావింపబడెను. హైహయ, కాలకేయ, వృత్ర, నముచి, త్వష్ట, మొదలగు నసురుల వ్యవస్థ జరిగెను. బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ, వైశ్య, శూద్రులను నాల్గు వర్ణముల యొక్కయు, అంత్యజ, అంత్యానసాయీ-దస్య-మేచ్చలను నాల్గు గవరవర్ణములయొక్కయు విభాగము గావించెను. నాల్గువర్ణము లతోడనే వక్తృపకారకములగు బ్రహ్మచర్య, గార్హస్థ్య, వాన ప్రస్థ-సన్యాసములను నాల్గుగాశ్రమముల వ్యవస్థయు జేసెను.

నవత్యంశాత్మక భారతవర్షము దేవత్రిలోకి యొక్క మనుష్యలోకముగా నెంచబడినది. దీనికి మధ్యరేఖ యుజ్జయిసి. తూర్పుసీమ (నరిహద్దు) పీతసముద్రము (Yellow Sea) పశ్చిమ సీమ మహీసాగరము (Madetarenean Sea) దక్షిణసీమ నిరక్ష వృత్తస్థానీయనుగు లంకాద్వీపము. ఉత్తరసీమ శర్యణావతపర్వ తము (వాలక్). ఈవిశాలభారతమునకు మనువు సమ్రాట్టుగ జేయబడెను. మను సంబంధము వలననే యిది మనుష్యలోక మనుటయు, ప్రజలుమానవులనుటయును. అగ్ని దేవత యిక్కడి అతిష్ఠావా శవసోనపాత్ (అధిష్ఠాత-వైస్రాయి) గావింపబడెను. మనుష్యలోక భరణ పోషణములు గావించును గనుక యగ్నిని భరతుడనిరి. “అగ్నేమహానసి బ్రాహ్మణ భారతేతి” (యజుస్సు) ఇత్యాది మంత్రములచే స్పృష్టము. భరతుని పాలనయందలి యీ దేశము భారతదేశమయ్యెను. ఇక్కడి ప్రజలు భారతీయులు.

శర్యణావతపర్వతము మొదలు హిమాలయమువరకు భౌమత్రిలోకియం దంతరిక్షలోకముగ నెంచిరి. వాయువిక్రశ శవసోనపాత్తు. ఇచ్చటి ప్రజలు యక్ష, రాక్షస, గంధర్వ, పిశాచ, గుహ్యక, సిద్ధ, కిన్నరాది విభాగములచే భాగింపబడిరి. పీరిని తిర్యగ్యోమలందురు. సుప్రసిద్ధములగు నందన, కానన, వైభాజ, ఉమాస్థందాదివనము లీలోకశోభను పెంపొందజేయుచుండెను. జాంబూనదమని ప్రసిద్ధి నొందిన సునర్ణ మిచ్చోటిదే.

హిమాలయప్రాంతమును, ప్రాజ్ఞేరువు (పామిారు) ను భౌమస్వర్గలోకము. ఇంద్రు డిక్కడి శవసోనపాత్తు, ప్రజలు దేవతలు. మరియు నింద్రుడు జ్యోతిర్విభాగమునకు లోకపాలుడు గను, తూరుపుదిక్కునకు దిక్పాలుడుగను గావింపబడెను. వరుణుడు జలవిభాగమునకు లోకపాలుడుగను, పశ్చిమదిక్కునకు దిక్పాలుడుగను గావింపబడెను. ఇట్లే చంద్రు డోషధులకు బ్రాహ్మణనర్గమునకును లోకపాలుడు. ఉత్తరమునకు దిక్పాలుడు. యముడు వనస్పతులకును, పితరులకును లోకపాలుడు, దక్షిణమునకు దిక్పాలుడు గావింపబడియెను. బ్రహ్మమూలక రాజ్యతంత్రమును, రాజా, సమ్రాట్, స్వరాట్, విరాట్ భేదములచే నాల్గుతరగతులుగా విభజింపబడినది. ప్రజాతంత్రము సమూలవినాశము గావింపబడెను.

ఇదేవిధమున ఆఫ్రికా, అమెరికా, యూరపులుమూడును అసురులకీయబడి యసురత్రిలోకి యనబడెను. బ్రహ్మతన జ్యేష్ఠ

పుత్రుడగు నధర్వుని త్రయీవిద్యను మొదటి శిష్యునిగావించెను. అధర్వుడు సరస్వతీ నదీతీరమున మొట్టమొదట యజ్ఞస్థాపన జేసెను. ఈస్థాన మించుమించు 48½ యక్షాంశలపై నుండును. అనగా నించుమించుగ నుత్తరరష్యాయందుండును. ప్రయాగకు సమీపమున వింశనక్షత్రమునందు లుప్తమగు లుప్తసరస్వతియు, పశ్చిమభారతపూర్వసీమస్థ సింధునదమున కావల వశిష్టా శ్రమ సమీపమున బ్రవహించు చ్రాచీసరస్వతియు, పైని జెప్పిన సరస్వతికంటె వేరైనవని జ్ఞప్తియుంపవలయును. దేవతలాపై జెప్పిన సరస్వతియందవబృథ స్నానము (యజ్ఞాంతస్నాన) జేయుచుండిరి. యజ్ఞవిరోధులగు నసురులూ-వోటున దండెత్తజాలరు. కనుకనే యాస్థానము నపరాజితాదిక్ అనిరి. యీ సరస్వతి యందవాంతరశాఖానదులేడు కలియుచున్నవి. ఈ నదియే వర్తమానమున బాల్కకశ్ సరస్సు అను పేర నొప్పుచున్నది. అధర్వుని ద్వారా ప్రదత్తమగు సారస్వతయజ్ఞబలమున దేవతలప్పుడప్పుడసురులనోడింప గలిగియుండుచుండిరి. ఈ యుగమునందలి గొప్పవిశేషమేమన :—భారతీయ ప్రజల కర్మయెల్ల దేవేంద్రుని వంకనుండి నిర్ధారితమగుచుండును. దీనికి బ్రతిఫలముగ భారతీయ ప్రజల భోజనాచ్ఛాదన వ్యవస్థయు, చికిత్సయు, మరియుతరావశ్యకతలును, వేయేల సర్వభారమును రాజతంత్రముమీద నుండును. అశ్వినీకుమారు లిచటి ప్రధానవైద్యులు. వామదేవుడు అన్నకోశాధ్యక్షుడు. వసోర్థారా యందుమూడు సంవత్స

రములకు సరిపడిన యన్నము మొనటనే సంచితమైయుండును. శిక్షాప్రసారము నిమిత్తము మూడుఁగోకములందును కశ్యప, వశిష్ట, అంగిరా, భృగు, అత్రి, భరద్వాజాది ప్రముఖకులపతుల యధ్యక్షులను, బ్రహ్మసరిపత్తులు మహాశాలలు సువ్యవస్థితములై యుండెను. రాజతంత్రముం జక్కగా నుంచునట్టి గ్రామ, నగరాది నిర్మాణము జరిగినది. సేన, సేనాధ్యక్ష, గ్రామణి, సూత, ఇత్యాది చతుర్దశరత్నములు, రాజతంత్రసంచాలకులుగ నుండిరి. వైశ్ణవిక తత్త్వపరీక్షకొరకు, సింధునద పశ్చిమప్రాంతమున వశిష్టధరుణమునకు సమీపమున బ్రవహించు సరస్వతీనదీ తీరమునందొక మహా విజ్ఞానశాల యుండెను. ఇది సూర్యసదనమనియు, విజ్ఞాన భవనమనియు బ్రసిద్ధము. సౌభ, స్థవ, దివ్య, సూత, హర్యశ్వ, ఇత్యాది స్థల-జల-నభశ్చరములగు వివిధ విమానముల నావిష్కరించిన శ్రేయ మీ విజ్ఞాన భవనమునకు లభించెను. నిగమాగమ భేదమున విద్యలకు రెండు విభాగము లీకాలమున నయ్యెను. 4 వేదములు, 4 ఉపవేదములు, 6 వేదాంగములు, 4 ఉత్తరాంగములు, ఇట్లు నిగమము 18 భాగములు. ఆగమము 18 సంహితలు, 14 సిద్ధాంతములు, 6 కల్పములు, 10 యామళములు, 8 డామరములు, 64 తంత్రములు, మొత్తము 120 భాగములు, మహాసృష్టి కాలవ్యవస్థకొరకు నిత్యసిద్ధములగు కృత, త్రేతా, ద్వాపర, కలిభేదమున చతుర్యుగ్యావిష్కారము నయ్యెను.

ఇట్లు- మహా తంత్రాయయగు నామహేశ్వరుని విశ్వమందలి గుప్తరహస్యముల యాధారమున భగవంతుడు స్వయంభువీభూలోకమున నెల్లవ్యవస్థలును జేసివై చెను. అతని నివాసము కాకేశశపర్వతము (కాక్సస్) ఏషియామైన రిదియే. దీనిని దహరైశియాయని యందురు. ఈశబ్రహ్మ సంబంధము వలన దేవత్రైలోక్యమును, ఏషియామైనరును ఏషియాయని పిలిచిరి. ఇది ఏశ్యాశబ్దవికృతరూపము. ఈశబ్రహ్మయొక్కయు, నతనిచే నావిష్కృతమగు వేదధర్మానుయాయులగు ప్రజల యొక్కయు ప్రాతిస్విక సంపత్తియే ఏషియామొత్తమంతయును. మనమేషియావారము, ఏషియా మనది.

ఇక పైగావచ్చిన మహానుభావులెల్లరును మనకతిథులు. అతిథిసేవాపరాయణమగునార్యజాతి వారికిని, వారి వంశజులకును చాలినంత యాతిధ్యసత్కారము తనకుగాని, తనసంతతికిగాని కొంచెమైన మిగులకుండ జేసివై చెను. ఆయతిథిమహానుభావులు, ఎవరు చెప్పగలరు? తిథిసీమోల్లంఘనము గావించిరి, గావింపుచున్నారు. వీరతిథులని మనమెరుంగకున్నాము. ఏమైన గానిండు. మనము మన స్వరూపమును గుర్తింపనంతవరకు వారు వారి గౌరవము కాపాడుకొనుటకు, స్వదేశయాత్రకు నిశ్చయించుకొనరు. (1945 నవం.)

ఇంతవరకు శేవయుగ వ్యవస్థాద్విగ్ధర్శనము గావింపబడినది. యిక ప్రస్తుతమనుసరింతము. స్వయంభూమనువునకు వివస్వాన్

నామకుడగు పుత్రుడు కలడు. ఆవివస్వంతున కెనమంద్రుడు పుత్రులు, నొక కన్యయు గలరు. కొడుకులందు బెద్దవా డిక్ష్వా కుపు, కన్యపేరు ఇల, (డ). పీరిరువురి వలనను సూర్యచంద్ర వంశములు ప్రవర్తించినవి. ఇల-యజ్ఞవిద్యయం దారితేరినది. ఈమహావిదుషి యజ్ఞవిద్యకెంతో ప్రోత్సాహమిచ్చెను. కనుకనే యజ్ఞమునం దాయమకు స్మారకముగా ఇడాప్రాశన మను నొక కర్మవిధానము గలను. వివస్వంతుడు భారతసమ్రాట్టయినను ఇచటి కెన్నడును రాలేదు. అతని జీవిత దశయందే పెద్దకొడుకగు నిక్ష్వాకు వృత్తరాధికారము నొందెను. ఆ యధికారమునొంది భారతమున కరుదెంచిన సూర్యవంశీయ ప్రథమ సమ్రాట్టు యితడే. ఇత డయోధ్యను రాజధానిగా చేసికొనెను.

పై దేవయుగాభాసమువలన మానవబుద్ధి యెంతవరకు వికసింపవలయునో అంతవరకు వికసించెనని యెరుంగవచ్చును. కాని దురదృష్టవశమున జన్మని దుర్బుద్ధికి పిమ్మట దేవయుగ కాలీనవ్యవస్థ నన్నివిధముల బాడుసేసి శాశ్వత కళంకమున కాలనాలమైనది. నే డావ్యవస్థయంతయు లోపించినది. మనమంతయు పోగొట్టుకొన్నాము. సభ్యత- సంస్కృతి- విజ్ఞానము- శిల్పము- కళ- మొదలగు నన్నిటియందును విశ్వమునకు బాఠము జెప్పు మన మర్థ విదగ్ధులగు వృధా సభ్యతాభిమానులచెంత జీవయాత్రగడుపుకొనుట కేమనుకొనవలయును? “కాలాయ

తస్మై నమః” మహాభారత యుద్ధమునందు సూర్యనంశ్యుల పక్షమున నయోధ్యాపతి సుమిత్రుడు వచ్చెను. ఇతడు వివస్వంతునకు 128వ తరమువాడు. భారతీయసన్మాట్టు భగవంతుడు శ్రీరామచంద్రమూర్తి వివస్వంతునకు 63వ తరమువాడు.

ఇక:- పై పరిస్థితిని గమనింపుచు మూలగీతాకాల మీమూలన గావింపుడు. భగవంతుడిట్లు చెప్పెను.

ఇమం వివస్వతే యోగంప్రోక్తవా నహమవ్యయం.

వివస్వాన్ మనవేప్రాహ, మను రిక్ష్యకవేబ్రవీత్

ఏవం పరంపరాప్రాప్త మిమం రాజర్షయో విదుః

సకాలే నేహమహతా యోగోనష్టః పరంతప !

స ఏవాయం మయాతేఽద్య యోగః ప్రోక్తః పురాతనః

భక్తోసి మే సఖాచేతి రహస్యం హ్యేతదుత్తమమ్.

ఇట్ల నొక విషయము గమనింప వలయును. గీతయం తయు భగవంతుని యుద్దేశ్యము కాదు. భగవంతుని మతము మొదటి యారధ్యాయములయందలి రాజర్షివిద్య మాత్రమే. తక్కిన సిద్ధవిద్య, రాజవిద్య, ఆర్షవిద్య అను మూటిని సంశోధిత రూపమునభగవంతుడు గీతయందు సమావేశము గావించెను. ఇట్టి స్థితియందు మూలగీత కేవలము రాజర్షివిద్యయే యనదగును: “ఏవంపరంపరా ప్రాప్త మిమంరాజర్షయో విదుః” అను వాక్యమునం దీధ్వని వెలువడుచున్నది. తప్పక యేదో యొక శరీరమును ధరించి యామహానాత్మ దేవయుగారంభ

మున నుండియుండును. వివస్వంతు డాయన శిష్యత్వమును స్వీకరించి యా యతాకిక గీతాయోగము నుపదేశము పొందియుండును. ఈదృష్టితో రాజర్షి విద్యాశ్రీక మూలగీతా కాలమదేయై యుండవలయును. మహాభారత కాలమందన్ననో భగవంతు డా పూర్వోపదిష్టయోగ సంస్కారమాత్రము గానింపుచున్నాడు. ఇక గీతా శ్లోకములు వ్యాసభగవానుని బుద్ధివైభవ రూపములని యెన్వ చెరుగరు? మొదట భగవంతుడు వివస్వంతునకు జెప్పిననగా నావివస్వంతు డెప్పటి వాడనుటలో నీ యుగధర్మాఖ్యానము సేయవలసి వచ్చెను. ఇంక కొంచెము వక్తవ్యము కలదు:-

పై విషయముల వలన మన యున్నతికాలము దేవయుగమనియు నది మహాభారత యుగమునకు వేలకొలది సంవత్సరములకు పూర్వమై యుండుననియు నెరింగితిమి. ఇక- భారత కాలమన్ననో, మనకవసతికాలమే యవచ్చును. సోదరులండు ఘోరశత్రుత్వము, జఘస్యమగు రాజ్యలిప్స- నింద్యమగు ద్యూతకర్మనలన పరస్వత్పాపహరణము, సభ్యులనబడువారు సొంతచేతులతో కొంపలంటించుట, విషపానము సేయించు పనులరయుట, సభ్యమండలియందొక నిరపరాధయగు యార్యస్త్రీ యొక్క సతీత్వధంగమున కుంకించుట, మొదలగుకర్మ లీయుగ నికృష్టతకు జాలినంత ప్రమాణములు.

సాధ్యయుగానంతరము సంఘర్షయు గోపశాంతికొరకు

దేవయుగ సంస్థాపకుడగు స్వయంభూబ్రహ్మ యవతరించినట్లు—
త్రేతాయుగమందలి రాక్షసవిప్లవ మడంచుటకు, భగవంతుడు
శ్రీరాము డవతరించినట్లు—ద్వాపరాంతమున, కలియారంభమున
దేవయుగధ్వంసరూపమగు నీభీషణయుగక్రాంతి నాశముకొరకు,
రాజర్షి విద్యాపునరుద్ధారకుడు సర్వేశ్వరుడు నగు భగవంతుడు
కృష్ణరూపమున బూర్ణావతారమెత్తెను. ధర్మగ్లానిమే యవ
తారగారణము. ఈదృష్టితోగూడ మహాభారతకాలము మన
యవనతికాల మనవచ్చును.

మహాభారతకాలమునకు బూర్వము వేలకొలది వత్సర
ములవరకు దేవయుగము. దానికి బూర్వము వేలకొలది వత్సర
ములవరకు సంఘర్షయుగము. అంతకు పూర్వము గొన్ని వేల
యేండ్లు సాధ్యయుగము. లేదా మణిజాయుగము. దానికి
మున్ను చాలకాల మాదియుగము. అంతకుపూర్వము పశు
యుగము. ఇట్లనుమానించినచో మహాభారతమున కెన్నియో
వేల సంవత్సరములకు బూర్వము మానవసభ్యత వికాస
మొంది యుండును. మహాభారతమున కిప్పటి కించుమించుగ
నైదువేలయేండ్లు కలవు. ఆనాటికి మనసభ్యత ధ్వంసమైపోయి
నది. ప్రస్తుత చరిత్రకారు లదిమొదలుగ మనచరిత్ర నవలొ
కింపుచు మనసభ్యతా-సభ్యతలను నిర్ణయింప సాహించుట
యన్యాయము. మనమెట్టివారమో మైగోయితిమో తెలిసి
కొనుట కైదువేల సంవత్సరములకు బూర్వపు దేవయుగ,
సాధ్యయుగ కాలీనేతి హాసాన్వేషణ సేయవలసియున్నది. కాని,

కొలది శతాబ్దులకు సంబంధించిన శిలాలేఖనములు, నాణెములు, కుండపెంకులు, విదేశీయులగు హ్యూయెన్ సాంగు మొదలగు వారి యాత్రావృత్తములు, కల్పనారసికులగు పాశ్చాత్యుల కల్పితగ్రంథములు మొదలగువాని యాధారమున మన మాలి కేతిహాసము యథాతథముగా నెరుంగుట అసంభవమని తెలిసి కొనవలయును.

ఇతి శ్రీమత్కౌండిన్యసగోత్ర పవిత్రశ్రీ సుబ్బాబా-

సుబ్బరాయతనూజస్య కృష్ణమూర్తి శర్మణః

కృతిః, అనశ్రుత్యుపనామక విజ్ఞాన

లక్ష్మీనారాయణీయే శ్రీమద్భగవ

ద్గీతావిజ్ఞానపరిచయే బహి

రంగ పరీక్షోపక్రమే -

ప్రథమః ప్రసంగః



అధర్వతీయః ప్రసంగః

గీ తా నా మ మీ మాం సా

ముందొక విషయము గమనింపదగినది :- జ్ఞానవిజ్ఞానముల కపూర్వకోశమగు గీతాశాస్త్రము నేడు విశ్వమందు గీతానామమున బ్రసిద్ధమై యున్నది. విజ్ఞానము కారణవాదము ననుసరించును కనుక విజ్ఞానదృష్టితో నామమీమాంస యవసరము. పరమేష్ఠి కృష్ణుని పూర్ణావతార మహాపురుషుడు, భగవంతుడు నగు వాసుదేవకృష్ణుని ముఖకమలమునుండి తాత్త్వికరూపమున విని స్మృతమును, కృష్ణద్వైపాయన మహామునియగు వ్యాసదేవుని లేఖనిచే ఛందోబద్ధమయినదియునగు నీగీతాశాస్త్రము నకు ‘భగవద్గీతోపనిషత్’ అని పూర్ణ నామము. ఇదే సంకోచ భావమున గీత యను రెండక్షరములుగ పరిణమించెను. పూర్వోక్తనామమునందు, భగవత్ — గీతా — ఉపనిషత్ అను మూ డవిభాగములు కలవు. ఇందొకశంక :-

(1) వాసుదేవ కృష్ణుడే భగవంతుడన్న మాటయేమి? యతనివలె వ్యాస, కపిల, కణాద పతంజల్యాది మహాపురుషులెందరో భగవచ్ఛబ్దమున బేరొందిరిగదా. కాని, వాగ్గ్రంథములకు వేనికిని భగవచ్ఛబ్దముతో ‘భగవన్మహాభారతము’ ‘భగవత్పురాణము’ ‘భగవద్రామాయణము’ అను వ్యవహారములేదు. కేవల మొకగీతకే ‘భగవద్గీత’ యని వ్యవహారమేల? కనుక

నిండలి భగవచ్ఛబ్దమునకేదో మాలికరహస్య ముండియుండును.

2. గీతాశబ్దమునకు నిదియే సిద్ధి. గానముచేయబడినది యనునర్థమున నీపదము ఈశాస్త్రమున కప్రాసంగికము. అయినను, ఒకానొక గుప్తకారణమున గృష్ణుడు సంగీతప్రియుడు. స్వయముగా గూడ “వేదానాం సామవేదోస్మి” యని తన సంగీతప్రేమ వెల్లడించెను. జీవనసంగిని యగువాశచే విభూషిత కరు డతడన్నవిషయముగూడ నిందుకు బరిపోషకమగును. కాని యుద్ధావసరమున శోకార్తుడగు నర్జునునికి సంగీతముతో సభ్యాత్మ విద్యోపదేశమా? ఇది యపహాస్యాస్పదకల్పన యగును. గీతాశబ్దమునకు-కథితా-ఉక్తా-రచితా, యని యర్థ మనుకొన్నచో సూటిగా జెప్పక యీ ద్రావిడ ప్రాణాయామ మొందుకు? గీతాశబ్దమందేదో రహస్యమున్నది. లేనియడల వ్యాసుడైన నీ ద్రావిడ ప్రాణాయామ మభ్యసించి యుండడు.

ఇక నుపనిషచ్ఛబ్దముగూడ నొక జటిల సమస్య. సం హిత, గ్రాహ్యణము, ఆరణ్యకము, ఉపనిషత్తు అనుభేదమున నపోరుషేయ వేదము నాల్గు భాగములు. ఉపనిషత్తు వేదమున కంతభాగము కనుక వేదాంతమందురు. ఉపనిషత్తు శ్రుతికి సం బంధించినది. గీత శ్రుత్యనుసరణము కావించుచున్నను స్మృతి యైయున్నది. విద్వాంసు లెవ్వరును గీత శ్రుతియనిగాని, వేదాంతమభాగమనిగాని యంగీకరింపరు. ఇట్టి సిద్ధిలో దీనికుప నిషత్తును శబ్ద మెట్లు చెల్లును? ఇట్లు మొత్తము భగవత్-గీతా-

ఉపనిషత్ అను మూడు శబ్దములును వివాదగ్రస్తములై యున్నవి. కనుక క్రమముగా నీ మూడు నామముల రహస్యములను మన మెరుంగవలసియున్నది: అందు ముందుగ:

భగవచ్ఛబ్ద రహస్యముం జూతము:— శాస్త్రములందు భగవచ్ఛబ్దమునకేమి యర్థము గావింపబడినది? ఏ గుణములు, లేదా శక్తులున్నచో భగవంతు డందురు? అన్నచో ఆర్యజాతి భగవచ్ఛబ్దముచే ప్రధానముగ విశ్వకర్మయగు నీశ్వరునే గ్రహించుచున్నది. ఈశ్వర శబ్దము గీతననుసరించి “యోలోకత్రయ మావిశ్వ బిభర్త్యవ్యయ ఈశ్వరః” అని. అవ్యయ పురుష వాచకమై యున్నది. అవ్యయుడు లేక ఈశ్వరుడు విశ్వవ్యాప్తుడయ్యు నసంగుడు, అవికృతుడు, ఏకరూపి. గోపధమునందు

సదృశం త్రిషు లింగేషు సర్వాసుచ విభక్తిషు

వచనేషు చ సర్వేషు యన్నవ్యేతి తదవ్యయమ్” అని యున్నది.

అవ్యయు డిట్టివా డయ్యును, యోగమాయానుగ్రహమున ననేక రూపధారి యగుచున్నాడు. యోగమాయ యితనిని ఖండఖండ రూపములం బరిణతి నొందించును. అట్టి ఖండ రూపమును జీవుడందురు. “మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూత స్స నాతనః” (గీత) ‘అంశోనానావ్యపదేశాత్’ (బ్ర సూ) ఇత్యాదులిందు ప్రమాణములు. ఈఖండభావము వలన సవ్యయప్రాతిస్వికశక్తి తిరోహిత మగుచున్నది. అవ్యయ స్వరూప దర్శన ప్రతిబంధికయోగమాయ, దానివలననే జీవుడు స్వరూపోపలబ్ధి

గానక దుఃఖ మొందుచున్నాడు. “నాహం ప్రకాశః సర్వస్య యోగమాయా సమావృతః” (గీత) యోగమాయయే జీవుని భగవచ్ఛక్తి లేనివానిగా జేసివై చినది.

భగవచ్ఛక్తి ప్రాప్తివలయుచో యోగమాయావరణము తొలగవలయును. వెంటనే అవ్యయుని స్వీయశక్తి వికాసము నొందుచు. మేఘావరణము తొలగినే నిత్యప్రకాశిత సూర్యుడు ప్రకటమగుటతో దీనిని పోల్చవచ్చును.

సరి:— ప్రయాస యేమియు లేకుండ జన్మకాలము నుండియే యోగమాయావరణము తొలగియున్న జీవుడు (జన్మోపధినుత్ర సమధిజాః సిద్ధయః (యో సూ) తన శక్తుల ప్రభావమువలన భగవంతుడని పేర్కొందును. అట్టి జీవుడే మహా పురుషుడు, అమానవపురుషుడు, అవతారము మొదలగు పేరులచే నొప్పును, - అవ్యయునునందు ముఖ్యముగా జ్ఞానము, క్రియ, బలము అను మూడు శక్తులు కలవు. అవాంతరములగు నితరశక్తులన్నియు నీ మూటియందు నంతర్భావములు. ఈ శక్తి త్రయము నుపనిషత్తు వచింపుచున్నది:

న తస్య కార్యం కరణంచ విద్యతే -

న తత్సమశ్చాభ్యధికశ్చ శ్రూయతే.

పరాస్య శక్తిర్వివిధైవ శ్రూయతే -

స్వాభావికే జ్ఞాన - బల - క్రియాచ.

పరిభాష ననుసరించి అవ్యయుడు పరుడు. కనుక నతని శక్తి పరాశక్తి యందును. శక్తులనంతములు కనుక ‘వివిధైవ

నతత్రసూర్యోభాతిన చంద్రతారకం నేమావిద్యుతోభాంతికుతోయమగ్నిః
తమేవభాంతమనుభాతినర్వం తస్యభాసాసర్వమిదం విభాతి. (ముండక)

ఇది స్వయంప్రకాశము కనుక స్వజ్యోతి.

ఇక—సూర్యునివలె స్వయంప్రకాశతత్త్వము భాసతే
ఇతిభమ్ అనిగాని, లేదా యేనాసాభాతి ఇతిభమ్ అనిగాని
యందురు. ఆత్మజ్యోతిభమ్. దేనిచే భం ప్రాప్తించు నయ్యది
(‘యేనాసాభం ప్రాప్యతే’తత్) భగవంబడును. (1) ధర్మ
(వీర్య) (2) జ్ఞాన, (3) వైరాగ్య, (4) ఐశ్వర్య, (5) యశః,
(6) శ్రీ లారును భమ్ ప్రాప్తిద్వారములు కనుక భగనామ
ములు. ఎవనియం దీయూరును వికాసమొందునో ఆ మహా
పురుషుడే భగవంతుడు.

పూర్వోక్తప్రకారము : ప్రాణులందరి హృదయస్థుడై
భగవంతుడున్నచో నీభగవచ్ఛబ్ద విశేషమేమన్నచో ;—ఈ భగ
ప్రతిద్వంద్వీభావమును గూడ నించుక యెరుంగవలయును.
(1) రాగద్వేషములు, (2) సమ్మోహము, (3) అస్మితా,
(4) అభినివేశము ఈ నాల్గింటిసమష్టియు అవిద్యాబుద్ధి. ఇట్లు
(1) వైరాగ్యము (2) జ్ఞానము (3) ఐశ్వర్యము (4) ధర్మము,
ఈ నాల్గింటి సమష్టియు విద్యాబుద్ధి. అవ్యయాత్మకు విద్య,
కర్మయని రెండుధాతువులు. అతడు మన ప్రత్యగాత్మ. హృద
యస్థుడగు నీశ్వరుడితడే. ఇతని కతినమీపమున విజ్ఞానాత్మ

యగు బుద్ధికలదు. దానియందీ కెండువిధముల నాల్గు భావములును, వ్యతిక్రమమున బ్రతిష్ఠితములై యున్నవి.

ఈ రెంటియందు నేదోయొక భావమే యెల్లప్పుడును బుద్ధియందుండు చుండును. మరియు, అవ్యయాత్మయొక్క విద్యాభాగమువలన బుద్ధియొక్క విద్యాభాగమును, కర్మ భాగమువలన బుద్ధియొక్క కర్మభాగమును (అవిద్యాభాగము) ప్రబలములగుచుండును. ఇట్లే - బుద్ధియొక్క విద్యాభాగముచే అవ్యయుని విద్యాభాతువును, అవిద్యాభాగముచే అవ్యయాత్మయొక్క కర్మభాతువును ప్రసన్నములగుచుండును. ఇక :- పై జెప్పిన నాల్గు విద్యాబుద్ధులకును అవ్యయుని విద్యాభాగముతో యోగము కుదిరినచో బుద్ధియోగనిష్ఠ ప్రాప్తించును. అటుగాక :- అవిద్యాబుద్ధులకు ద్విభాతుమూర్తియగు నవ్యయుని కర్మభాగముతో యోగము కుదిరినచో బుద్ధియోగ పతనము జరుగును.

బుద్ధికిని ప్రత్యగాత్మకును మధ్య అవిద్యారూపపాపావరణమున్నది. ఇదే దుఃఖములము. దీనిం దొలగించు శక్తిబుద్ధియోగమున కేకలదు. దానివలననే కర్మతః ఉత్పన్నమగు నాయావరణము న్వయంనివృత్తమగును. ఎట్లన :- (1) పై రాగ్యబుద్ధియోగమువలన రాగద్వేషాత్మకావరణమును, (2) జ్ఞానబుద్ధియోగమువలన అజ్ఞానావరణమును, (3) ఐశ్వర్యబుద్ధియోగమువలన అస్మితావరణమును, ధర్మబుద్ధియోగమువలన అభిని

వేశావరణమును తొలగిపోవును. పోగా :—అవ్యయాత్మయందు బ్రతిష్ఠితమగు భగనామకస్వరూపధర్మ మావరణరహితమై విజ్ఞానాత్మపై ననుగ్రహముకావించును. ఇదే ఆత్మసాక్షాత్కారము : బుద్ధిసహకృత కర్మాత్మకు, బుద్ధియోగద్వారమున ప్రత్యగాత్మ సంప్రత్పాప్తిగావించుకొనుటయే ఆత్మసాక్షాత్కారము. కర్మాత్మలక్షణముగల జీవునిపై ప్రత్యగాత్మలక్షణముగలట్టియు, భగధర్మావచ్ఛిన్నుడై హృదయమందున్నట్టియు, భగవంతుని యనుగ్రహమిదే. ఈ యనుగ్రహమువలననే అవ్యయుని భగసంపత్తి ననుభవింప సమర్థుడగుచు, బుద్ధియోగస్థుడగు కర్మాత్మ మహాపురుషకోటింజేరి, భగవంతుడై పోవుచు. ప్రత్యగాత్మ యొక్క యా ప్రకాశపుంజము, ఆత్మయొక్క ఏద్యాభాగముచే ఈ బుద్ధియోగద్వారముననే ప్రాచుర్యుతమగును.

భూతజ్యోతులై దింటికి బ్రతిష్ఠ మాత్మజ్యోతియని పూర్వము చెప్పబడినది. ఈవిషయమున నింకొకటికూడ తెలిసికొనవలయును. ప్రకృతి మండలమందు ప్రత్యగాత్మ లక్షణముగల యీపరమాత్మజ్యోతి మొట్టమొదట విశ్వకేంద్రస్థుడును, స్వజ్యోతిర్ఘనుడును నగు సూర్యునందే యవతీర్ణమగును. కనుక పంచజ్యోతులందును సూర్యజ్యోతి ముఖ్యముగ నెంచబడినది. సూర్యసత్త యాత్మస్పష్టికి పరిచాయక — సూర్యాభావము ప్రళయకాలసూచకము. మొదట సూర్యునిలోనికి వచ్చిన పరమాత్మజ్యోతి సూర్యరశ్మి ద్వారమున మనయొక్క భూతాత్మ

- యను కర్మాత్మయందు ప్రతిష్ఠితమగును. ఇంతకు జెప్పవచ్చిన దేమనగా హృదయస్థుడగు నీశ్వరునకు మనయధ్యాత్మసంస్థతో సాక్షాత్సంబంధముండదనియు, సూర్యుని ద్వారానే యుండు ననియు గుర్తింపవలెను. సౌరత్రిలోకియను రోదసీత్రిలోకియందున్న ప్రాణులన్నిటికి మూలప్రతిష్ఠ సూర్యుడే. పారస్పరికమగు నీమాత్మసంబంధమును శ్రుతి యిట్లు చెప్పుచున్నది.

1. హిరణ్యయేపరేకోశేవిరజం బ్రహ్మనిష్కలం

తచ్చుభ్రంజ్యోతిషాంజ్యోతిరాయుర్హోపాసతేఽమృతమ్ (ముండకే)

2. యత్రాసుపర్ణా అమృతస్యభాగ మనిమేషం విదవాభి స్వరన్తి

ఇనో విశ్వస్య భువనస్య గోపాః సమాధీరః పాకమన్వావివేశ[ఋక్].

3. యస్మిన్ వృక్షే మధ్వదః సుపర్ణో నివిశన్తే సువతే చాధివిశ్వే

తస్యేదాహః పిప్పలం స్వాద్వగ్రే తన్నోనశద్యః పితరం నవేద.

“తద్యత్ కించార్వాచీన, మాదిత్యాత్, సర్వంతత్, మృత్యునాప్తమ్”

(శత)

ఈ నిగమముననుసరించి సూర్యునిక్రిందిదగు యావత్ప్రపంచమును మృత్యుప్రధానము. మరి:— సూర్యునకు బైనన్న యావద్వివర్తమును అమృతప్రధానము. సుపర్ణము (పక్షి) పక్షు బలమున నాకాశమున సంచరించునట్లు సూర్యుని రశ్మి లాకాశ మంతటను అమృత మర్త్యలోకములందు సంచరింపుచుండును. సూర్యునిపైననుండు సమృతభాగ మాత్మజ్యోతి. కనుక పైకి బోవు రశ్మి లమృతాత్మ యంశరూప జ్ఞానజ్యోతి నుదరము నందుగొని దానిని విజ్ఞానముద్వారా సూర్యజ్యోతియందు ప్రవేశ

పెట్టుచుండును. ఈ ప్రక్రియ యనవరతము సాగుచుండును. పిమ్మట నీ రశ్మిలద్వారానే యిచుడు, తనక్రిందనున్న మృత్యు లోక భౌతికరసమును స్వయముగాగూడ పానము సేయు చుండును. ఈ భౌతికరసమువలన మర్త్యలోక ప్రజలనుగూడ పోషించుచుండును. ఇట్లు పైనుండియు క్రిందనుండియు రసము లను గ్రహించు సూర్యు డమృత మృత్యుమయుడై విశ్వచుధ్య మునందు తన సహస్రకరణములతో వెలుగుచున్నాడు. అమృత లోకస్థమగు విజ్ఞానజ్యోతితో కూడిన యీ సూర్యుడు రశ్మి ద్వారా యీ పృథివీలోకమునందు బుద్ధిప్రవర్తకుడగుచు బుద్ధి రూపమున మన యధ్యాత్మ సంస్థయందు బ్రవేశించుచున్నాడు. అమృతలోకస్థమగు చిదాత్మజ్యోతి సూర్యునందు జొచ్చి సూర్యస్థభూతజ్యోతిహోగూడి భూతజ్యోతిప్రధాన మయిపోవు చున్నది. ఈ సూర్యభూతజ్యోతి భూమియందలి మనుష్య శరీర మందు రశ్మిద్వారా ప్రవేశించి బుద్ధిరూప జ్ఞానజ్యోతి స్వరూప ముగాపరిణమించుచున్నది. అనగా:- సూర్యున కానైపున జ్ఞానజ్యోతి, యీనైపున మనుష్య శరీరము, మగ్ధ్య సూర్యుడు- ఇట్లుండగా: జ్ఞానజ్యోతి సూర్యునందుజొచ్చి, తద్రూపమున బరిణతమై పోవుచున్నది. అచ్చటనుండి జ్ఞానజ్యోతి గర్భితమగు నాభూతజ్యోతి రశ్మిద్వారా మన భౌతిక శరీరముం జొచ్చి యాధ్యాత్మిక జ్ఞానజ్యోతి యనబడుచున్నదని “యత్రసుషణ్ణాః” యను మంత్ర నిష్కర్ష.

ఆధ్యాత్మిక విజ్ఞానమునందు బ్రహ్మశ్వత్వమనియు, కర్మాశ్వత్వమనియు రెండువృక్షము లెన్నబడినవి. బ్రహ్మశ్వత్వమునకు ఈశ్వరతంత్రము లేదా ప్రకృతి తంత్రముతో సంబంధము. కర్మాశ్వత్వమునకు జీవతంత్రము, లేదా వికృతి తంత్రముతో సంబంధము. ఈ రెంటినుండి కర్మాశ్వత్వము “యస్మిన్ వృక్షే” యను మంత్రమున గ్రహింపబడినది.

సంచిత కర్మాధారమున జన్మ, జన్మాధారమున కర్మ ఇట్లు చక్రమువలె పరివర్తనమగుచుండు కర్మసంతానము కర్మాశ్వత్వము. ఇందున్నజీవుడు శుభాశుభ కర్మఫలము లనుభవించును. కనుక నితడు మధు + అద = మధ్వధః అనబడును. భోగ సాధనము బుద్ధి. భోగము రెండువిధములు కనుక ఆధ్యాత్మిక సూర్యుడగు బుద్ధినుండి రెండు రశ్మిలు (సూర్యునందువలె) వెలువడుచుండును. (1) జాగ్రదవస్థ, ఇందు రశ్మిలు, విశ్వాంతర్గత బహిరంగ విషయరస మాస్వాదించును. (2) సుషుప్తి (సు + సు + ప్తి) మనస్సు విషయ సహితేంద్రియములతో బుద్ధి యందును (సు + ప్తి) బుద్ధి ఆత్మయందును (సు + సు + ప్తి) లీనమగుట యందు విశుద్ధాత్మాచుభవము నొందును. అనందానుభవమునకు ద్వైతముతో సంబంధము. సుషుప్తియందన్ననో ద్వైత ముతరించును. కనుక జాగ్రదవస్థయందువలె విషయానుభవానందము లేక కేవలాత్మానందానుభవమే యుండును. ప్రకారాంతరమున:- జాగ్రదవస్థ సమృద్ధానందము - విషయానందము.

అశాంతిమూలము, అలసట దెచ్చును. సుషుప్త్యవస్థ:-శాంతానందము అలసటను తీర్చును. శాంతికి మూలము. మరల జాగ్రదవస్థ యుపక్రమింపగనే యా రశ్మిలు విశ్వము వంకకు బ్రసరింపుచు తమతమ వింద్రియక విషయములందు లగ్నము లగుచుండును.

ఎవ్వని బుద్ధి తన విజ్ఞానజనకమగు నాయాత్మ తత్త్వమును మూలముగా బెట్టుకొని విషయములం దనాసక్తి పూర్వకముగ బ్రవృత్తమగునో వానికి శుభ ఫలము లభించును; అటుగాక;- తన తండ్రియగు నాత్మను మఱచి విషయములందాసక్తి పూర్వకముగ ప్రవృత్తమగుబుద్ధి ఆయుత్తనుఫలప్రాప్తియందసమర్థమగును. ప్రకారాంతరముగ:- (1) ఆత్మానుగామినియగు బుద్ధి భగవత్స్వరూపసంపాదికయగును. అదిగల వ్యక్తులకు అమృతాత్మయొక్క జ్ఞానరసము లభించును. (2) ఇక, విశుద్ధ భోగానుగామిని యగుబుద్ధి భగవంపత్తి నుండి చ్యుతముగావించును. ఈ రెంటిపరిస్థితుల నీశ్రుతి స్పష్టము నేయును.

“పరాంచిఖానివ్యతృణత్స్వయంభూః తస్మాత్పరాజ్ పశ్యతినాంతరాత్మన్ కశ్చిద్దీరఃప్రత్యగాత్మానమైక్షత్ ఆవృత్తచక్షుః అమృత త్వమిచ్ఛన్”(కఠ)

ఆత్మతో బుద్ధికి యోగము కల్గించినచో పరమానంద సంపత్తి ప్రాప్తించును. భగవత్పదము లబ్ధమగునని నిష్కర్ష. ఇది 3 వ మంత్రార్థము.

ఇంతవరకు దేలిన దేమనగా :- “ (1) అమృతమృత్యు మయమగు విశ్వకేంద్రమంచున్న అమృతమృత్యుమయుడగు సూర్యుడు, భూలోకస్థ మనుష్యునందు బుద్ధిరూపమున బ్రవేశించును. బుద్ధినావిజ్ఞానాత్మ (సూర్యఆత్మాజగత్సస్థుషశ్చ) దీని విజ్ఞానబలమువలననే నేనునాశరీరయాత్రగావింపగలిగియున్నాను. ఇక (2) బుద్ధి కుపాదానము సూర్యుడు కనుక సూర్యునందలి అమృతాత్మ మూలకమగు నమృతభాగమువలన వైరాగ్యాది నాల్గువిద్యాభావ లుత్పన్నములగును. అట్లే మర్త్యభాగము వలన రాగద్వేషాది నాలుగవిద్యాభావలు వికసిల్లును.” ఇందు మొదట విద్యాబుద్ధులం చెలిసికొందము.

(1) వైరాగ్యలక్షణ విద్యాబుద్ధి :—పుత్రమిత్రకళత్ర గృహవితాదులం దుపేక్షాబుద్ధి వైరాగ్యము. (దృష్టానుశ్రవిక విషయవిత్పణ్ణస్య వశీకారసంజ్ఞావైరాగ్యమ్) ఇది కలవానియాత్మ సంపూర్ణవైభవ విశాలమగును. అతడు మహాత్ముడనదగును. ఎట్లన :-నొకడు పైసకొరకు ప్రాకులాడును. ఇంకొకనికి లక్షలు కలసివచ్చినను “రాజ్యంసురాణా మపిచాధిపత్యం” లెక్క సేయడు. మొదటివాని యాత్మకంటె రెండవవాని యాత్మ విశాలము కదా ! ఇదియే భగవత్త్వసంపత్తికి మొదటిమెట్టు. లోకత్రయసంపత్తియంతయు నతనిముందర తుచ్చమగును.

(2) జ్ఞానలక్షణవిద్యాబుద్ధి :—కొలదియో గొప్పయో జ్ఞానమందరకు గలదు. కాని యంతమాత్రమున భగవత్త్వ

యఃము. జ్ఞానమున కనేకధారలు కలవు :-ప్రస్తుతము రెండు ధారలను గురించి చూతము. (1) ప్రత్యక్షదృష్టమగు ద్రష్టృత్వ లక్షణజ్ఞానము. (2) శబ్దగ్రంథజనితమగు స్మృతిలక్షణజ్ఞానము. విజ్ఞానమువలన పరీక్షితము మొదటిది (Practical work) రెండవది శ్రుతిమాత్రజ్ఞానము (Theory) ఇందు మొదటిది భగవద్బావాచ్యము.

(1) మనము విని నమ్మెదము, పరీక్షసేయము. కనుక మనది స్మృతజ్ఞానము. (2) ఎవడే యర్థమునకు ద్రష్టయో (అనగా : పరీక్షకుడు, అనుభవకర్త-సాక్షాత్కర్త) అతడా యర్థమున “తత్రభవాన్” అనబడి యావిషయమునందు ప్రమాణభూతుడగును. అతడే ఆపుడు. ఇట్లు చాకలి, మంగలి, దొంగ, వేశ్య అందరును తమతమ విషయములందు “తత్రభవాన్” వాచ్యువే-ఆపులే యగుదురు. “ఆస్తోపదేశః శబ్దః” అను సూత్రవ్యాఖ్యానమునందలి వాత్సామ్యముని యీ పంక్తులు గమనింపవలయును.

“ఆప్తఃఖలు సాక్షాత్కృతధర్మా. యథార్థదృష్టస్యార్థస్య. చిఖాప
యిషయా ప్రయుక్తపదేష్టా. సాక్షాత్కరణమర్థస్యాఽప్తిః,
తయాప్రవర్తతే ఇత్యాప్తః. ఋష్యార్యష్టేచ్ఛానాంసమానంలక్షణం.
తథాచసర్వేషాం వ్యవహారాః ప్రవర్తంతే ”

ఈద్రష్టృత్వలక్షణజ్ఞానమునుగూడ రెండు భాగములు గావింతుము ; (1) అతీంద్రియపదార్థ ద్రష్టృత్వలక్షణజ్ఞానము.

(2) ఇంద్రియ సాపేక్ష పదార్థ ద్రవ్యత్వ లక్షణ జ్ఞానము: ఈ రెంటియందును ఆప్తత సమానము. కాని భగవత్త్వమందు భేదము; ఇందు చక్షురాదీంద్రియ ప్రయత్నసాధ్య ప్రత్యక్ష జ్ఞానము రెండవది. అది భౌతిక ప్రశంశార్థము లందందరకు తత్తదుచితముగా ననుభూతమే. ఇక మొదటిది:— భూత, భవిష్యత్, స్వర్గ, నరక, ఆత్మ, పరమాత్మ, ఇత్యాద్యతీంద్రియ పదార్థములందు భౌతిక విజ్ఞానము కుంతితమగును. ఈ విషయములందు దివ్యదృష్టి, ఆర్షదృష్టి యనబడు తపోమూల యోగ దృష్టియే సఫలత నొందును. ఇదియే భగ శబ్దవాచ్యము. ఈ యభియుక్తి జూచుడు.

ఆవిర్భూత ప్రకాశానాం అనభిప్లవచేతసాం

అతీతానాగత జ్ఞానం. ప్రత్యక్షేత్ నవిశిష్యతే.

అతీంద్రియా నసంవేద్యాన్ పశ్యన్త్యాద్యేణ చక్షుషా

యే భవాన్ వచనం తేషాం నామమానేన బాధ్యతే.”

(3) ఐశ్వర్యలక్షణవిద్యాబుద్ధి:—నృతఃసిద్ధములును, యోగ సిద్ధములునగు నణిమా దృష్టసిద్ధుల సమష్టియైశ్వర్యనామక భగము. వీరికీశ్వర సంస్థతోడనే సంబంధము: ఎట్లన:— బల తత్త్వము, (1) ఆత్మబలమనియు (2) విత్త బలమనియు రెండు విధములగును. (1) ఆత్మబలము స్వతంత్రము. (2) విత్త బల మాశ్రితము. శరీరమాత్మకు విత్తము. ఆత్మసంపత్తి కనుక శరీర బలమునకు విత్తబలమునం దంతర్భావ మంగీకరింపబడినది. ఇక

ఆత్మబల మైశ్వర్యవాచ్యము. విత్తబలమును శ్రీయందురు. ఈశ్వర సంబంధ ముండుట వలననే యాత్మబల మైశ్వర్య మగును.

ఆయాశ్వరుడే చిన్నలో చిన్నకీటాణువు. ఇదే ¹అణిమా భావము. అతడే మహా విశ్వము. ఇది యతని ²మహిమా (భూమా) భావము. ఇట్లే ³గురు, ⁴లఘువులు రెండునతడే: (గురువు=బరువైనది, కదలలేనిది) (లఘువు=తేలికైనది, వేగము కలది) అతడొక చోటనుండి యన్ని యర్థములను తనసీమ యందు(లో) గొనియున్నాడు. ఇదే ప్రాప్తి భావము; అతడంత ర్భావ్యములందు యధేచ్ఛా విహారము గావించుచున్నాడు. ఇది ⁵ప్రాకామ్యము. అంతర్యామి రూపమున నన్నిటికి ఖాస్త యగుచున్నాడు ఇది ⁶ఈశిత్వము. సూత్రాత్మయై నియతి దండ మున సర్వము వశీకరించుకొనుచున్నాడు ఇదే ⁷వశిత్వము.

జీవుడన్ననో, అతని త్రిగుణమహానాత్మయందు మొదట నెంతబలము నియతమో అంతయే శక్తిగలవాడీగాని పైనుద హరించిన శక్తులు కలవాడు గాడు. జన్మకాలమునందే ఈశక్తు లుండినచో నామనుష్య నీశ్వరు డంహము. యోగ ప్రక్రియా విశేషములవలన నీశక్తి సంసిద్ధియైనచో వానిని యోగి యం దుము.

ఈశ్వరుని యీ యష్టసిద్ధులకును, దేవయోనులందను గ్రహము కలదు. యక్ష, రాక్షస, పిశాచ, గంధర్వ, పితృ,

ఐంద్ర, ప్రాజాపత్య, బ్రాహ్మ, భేదభిన్నులగు నీరిభేదముల వారును దేవయోనులు. వీరి నివాసస్థానము చంద్రధరాతలము. వీరికీ సిద్ధులు జన్మ సిద్ధములు. మనుజుడును ప్రక్రియా విశేషమున వీనిం బొందవచ్చును. ఈ నిదర్శనములను జూడుడు:—

1. అణిమ:— యోగశాస్త్రాక్త మనస్సంయమనము వలన చాలసిద్ధు లలవడును. ఇది యిచ్ఛామాత్రమున సణుత్వ మొందుట (శరీరతః) హనుమంతు డీ సిద్ధివలన సురస శరీరము నుండి వెలువడెను. సీతాన్వేషణము నందీసిద్ధి నుపయోగించు కొనెను.

2. మహిమ:— సురసా విషయమునందీ సిద్ధిని హనుమంతు డగపరచెను. చాక్షుషమర్చ్యంతరమున నగు జల ప్రళయమునందు, భౌమవిష్ణువు మత్స్యరూపమై త్తి ఈ సిద్ధి ప్రభావమున బెరిగెను. తచ్చరీరాశిత నౌకయందున్న ఋషులతో చాక్షుషమనువు ఆ ప్రళయముం దప్పించుకొనెను.

3. గరిమ — శరీరమును గావలసినంత బరువు గలదానినిగ జేయుట. సౌగంధికా హరణమునందు, నిషధపర్వతము నందు హనుమంతుని తోకనై న కదుపజాలక భీముడు తెల్ల బోవుటయు, రావణుని సభయం దంగదుని కాలి నెవ్వరును కదల్పజాలమియు, కృష్ణుడు చాణూరుని జయించుటయు మున్నగు వానియం దీసిద్ధియే కారణము.

4. లఘిమ:— శరీరమును వాయువుకంటె దేలికపరచుట. దీనివలన పార్థివాకిర్షణ ప్రభావముండదు. విమానాద్య

వసరము లేకుండ నాకాశ సంచారము కలుగును. భౌమదేవతల యాకాశ సంచారము, హనుమంతుని సముద్రోల్లంఘనము, భాగవత శిఖామణి నారదు డాకాశమున దిరుగుట, . ఈ సిద్ధి ప్రభావములే. యోగమునకు (1) ధారణ, (2) ధ్యాన, (3) సమాధులని మూడంగములు. దీర్ఘకాల మాదరపూర్వకముగ నభ్యసించిన యీ మూడు నేకమై సంయమ మనబడును.

“కాయాకాశయోః సంబంధ సంయమాత్.

లఘుతూల సమాపత్తే శ్చాకాశ గమనమ్.”

అను పతంజలి సిద్ధాంతానుసారము శరీరాకాశ సంయమనము వలన గురుత్వాకర్షణ విముక్తమై శరీరము తేలికయగును.

5. ప్రాప్తి:— ఒకచో గూర్చుండి దూరవస్తువుల నాకర్షించుట ప్రాప్తి. ఈ శక్తివలన సిద్ధులు పర్వతోపరి వృక్షాగ్ర ఫలముల నున్నచోటనుండియే తిందురు.

6. ప్రాకామ్యము:— పృథివి, జల, తేజో, వాయుదుల యుషద్రవమునుండి తప్పించుకొనుట. ఈ సిద్ధికల యోగి, గోపదార్ధమందైన బ్రవేశింపగలడు. జరాసంధుని యాకస్మిక దండయాత్రాసందర్భమున గృష్ణుఁ డొకదినములోపలనే సముద్రమందలి ద్వారకయందు యాదవులనందరనుజేర్చి యుద్ధమునకు సిద్ధమయ్యెననునది యీసిద్ధివల్లనే. నలచక్రవర్తి యీసిద్ధియందు నిష్ణాతుడు. నలువిజాడ నెరింగివచ్చిన కేశియనుదూతి

దమయంతితో చెప్పు నీసందర్భమందలి శ్లోకములం జూడ వలయును.

హ్రస్వమాసాద్యసంచారం, నాసౌవినిమతేక్వచిత్
తంతుదృష్ట్యా యథాసంగముత్సర్పతియథాసుఖం॥
సంకరేఽప్యస్యతుమహాన్ వివరోజాయతేఽదికః
తస్యప్రక్షళనార్థాయ కుంభాస్తత్రోపకల్పితాః
తేతేనావేక్షితాః కుంభాః పూర్ణావవాభవన్ స్తతః
తృణముష్టిం సమాదాయ, సవితుస్తం సమాదధత్
అథప్రజ్వలితఃతత్ర, సహసాహవ్యవాహనః
తదద్భుతవిధం దృష్ట్వా విస్మితాహమిహాగతా.

7. ఈశిత్వము :— అత్రాకీకకర్మకరణయోగ్యశక్తి ప్రాప్తి ఈశిత్వము. అణిమాదుల నితరములందు ప్రవేశ పెట్టుటయే ఈశిత్వము. దీని ప్రభావము వలననే లఘిమాప్రవేశము గావించి కృష్ణుడు గోవర్ధనమెత్తెను. ద్వారకయందుండియే ద్రౌపదీ మానరక్షణ మెసరించెను.

8. వశిత్వము :— తనకంటె బలశాలిని వశముగావించు కొనుట. ఈ సహజశక్తివలననే కృష్ణుడు కాళియహ్రాదమున దుమికి, విషధరశిక్ష గావించెను. ఋషులయాశ్రమమందలి క్రూర జంతువులు పరస్పరవైరములుడిగి యుండుట దీనివలననే.

(4) ధర్మలక్షణ విద్యాబుద్ధి :— ప్రాకృతికనిత్యనియమ సమష్టియే ధర్మశబ్దవాచ్యము. ఇదియే వస్తుస్వరూప్రప్రతిష్ఠ. వర్ణ మూలకమగు నీనిత్యధర్మాధారమున మహర్షులు వర్ణాశ్రమధర్మ

వ్యవస్థగావించిరి. అది యే ధర్మశాస్త్రమంశురు. దాని ననుసరించువాడు ధర్మిష్టుడనబడును. అట్టి స్వాభావిక ధర్మవృత్తి భగవద్భవాద్యము. ధర్మరక్ష యే ధర్మిష్ట్యరూపరక్ష. ధర్మిచే ధృత మగు ధర్మము ధర్మనిధరించును. ధర్మపరిత్యాగము ధర్మనాశ కమే యగును. ఈ వచనము గమనింపవలయును.

“యోధృతస్సన్ధారయతేసధర్మ ఇతికథ్యతే

ధర్మసేవహతోహన్తి ధర్మోరక్షతిరక్షితః.

(5) యశము :—దీనికి బుద్ధియోగ సంబంధము లేకున్నను, భగవత్త్వస్వరూప సంపాదనయందుపయోగము కలదు. యశమొకవిధమగు సౌమ్యప్రాణము. దీనికి ప్రభవము (మూల కారణము) చంద్రుడు. చంద్రునకు మూడుమనోతలు (1) రేతః (2) శ్రద్ధా (3) యశః, అని. జన్మతః ఈచాంద్రయశః ప్రాణముగల వ్యక్తి లోకమందు యశస్వియగును. లోకమందు కొందరు ధర్మనిష్ఠులయ్యు యశస్సునొందరు సరిగదా విశేషించి అపమ శస్సు నొందుచుండుటయు, ఏమియు జేయకున్నవారు స్వల్పముగా జేసినవారు ఒకప్పుడు వ్యతిరేకాచరణులుగూడ యశస్సు నొందుచుండుటయు జూడ నీయశః ప్రాణము ప్రకృతికి జెందిన ట్లెంచవలయును. అనగా, ఈ యశః ప్రాణముకలవాడు యశస్వియు, లేనివాడు యశఃప్రాప్తికి యోగ్యములగు కార్యము లాచరించియు నపయశస్వియు నగునని ఫలితార్థము.

(6) శ్రీ :—దీనికి పృథివితో సంబంధము. శరీరకాంతియే

శ్రీ. శరీరోపాదానము పృథివి. దానినుండియే శరీరవికాసము. శరీర సుందరతయే శ్రీభావము. దీనికి బుద్ధియోగ సంబంధము లేదు. యశఃశ్రీ ఈ రెంటికి బుద్ధియోగ సంబంధ మేల లేదు? ఈ విషయము బుద్ధియోగ ప్రకరణమున జూతము. ఇక్కడ చెప్పదగినది “పై జెప్పిన భగవంతులన్నియు ఎవనియందు జన్మకాలమునుండియు ప్రయాసతో బనిలేకుండ స్వతః విద్య మానములై యుండునో అతడు మానవ శరీరధారియయ్యు భగవంతు డనబడును” అనియే.

ఇప్పుడు:— పై జెప్పిన లక్షణములు కృష్ణునందుబట్టెనా? లేదా? యని చూతము:— (1) వై రాగ్యము:— వై రాగ్య బుద్ధి యోగ మూలమగు రాజర్షి విద్యోపదేశమున అర్జునుని రాగ ద్వేషరహితుని గావించిన యాచార్యుడు స్వయముగా నెట్టి వాడో విచారించుట వ్యర్థము. “నానవాప్త మవాప్తవ్యం వర్త ఏవచ కర్మణి” ఈవాక్యము వై రాగ్యభావ సూచకము. ఆయన కోరినచో మహా సామ్రాజ్య నిర్మాణము గావించుకొన గలడు. కాని యట్టి వాసనకూడ నతనికి లేదు. కంస సామ్రాజ్య మతని చేజిక్కినను ఏమిచేసెనో అందరు నెరుంగుదురు గదా !

ఇక జ్ఞానము:— ఆయన జ్ఞానశక్తిం జూడ బోయినచో కౌయ్యభారిపోదుము. గీతాశాస్త్రమంతయు నందుకు చాలి నంత ప్రమాణము. దాని మధనమున విద్వాంసులకే యూపిరి యాడుటలేదు. అది విశ్వారాధ్యమై యుండగా నతని జ్ఞాన

మీమాంసకు బూనుకొన్నచో ప్రాయశ్చిత్తభాగుల మయ్యెదము.

ఐశ్వర్యము:— దీనినిగూర్చి మాటాడ బనిలేదు. ఐశ్వర్య యోగ ప్రథమ ప్రవర్తకుడు భగవంతుడగు శంకరుడు యోగీశ్వరుడు. యోగ పరమాచార్యుడగు కృష్ణుడు యోగేశ్వరుడు: (యత్ర యోగేశ్వరః కృష్ణః గీతా) చిన్నతనమునుండియు నీ యైశ్వర్య యోగభావ మగపర్చుచుండెను. (మృద్భక్షణ విశ్వరూపప్రదర్శనము) దుర్యోధన రాజసభలో దూతావస్థయందు విశ్వరూపదర్శనము, జయద్రథ వధయందర్జునరక్షణకు సూర్యుని గప్పుట, విరాడ్రూప దర్శనము, ఈ యోగ సూచకములే.

ధర్మము:— కృష్ణునంత ధర్మపక్షపాతి లేడని (“యదా యదా హి ధర్మస్య”) అను వచనమే చెప్పును. వర్ణాశ్రమ మూలక ధర్మమునకు, తత్ప్రతిపాదక ధర్మశాస్త్రమునకు నతడనన్య భక్తుడు. “స్వే స్వే కర్మణ్యాభిరతః” “స్వధర్మే నిధనః శ్రేయః” “తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణంతే” ఇత్యాది రూపమున గొప్ప యావేశముతో భగవంతుడు తన ధర్మవిష్టము నెల్లడించెను. యశఃశ్రీ భావములు సుస్పష్టములే. పాండవ విజయ శ్రేయస్సు ఎవరికి లభించెను? ఉగ్రసేనుని రాజ్యపునరావృత్తి గావించిన యశస్సు ఎవరిది? బాలురు, వృద్ధులు, యువకులు, వేయేల యోగులు, జ్ఞానులు- అన్ని స్థితులయందలి ప్రాముఖ్యమును ఎవని సరస మాధురికి మోహితు లగుచుండిరి?

ఉ. ఆ మధురోక్తు లానయము లాదరహాసము లాదయారసం,
బామరిపెంబు లాతగవు లాగమనక్రియ, లామనోహర
ప్రేమకరావలోకములు, బ్రీతి గనుంగొనవేమి, మాధవుం
గామినులేల? నిర్దళిత కర్ములు యోగులు బాయనేర్తురే?

ఈ విధముగ కృష్ణునందు భగవత్కృపాప్తిపూర్ణముగ బట్టి యున్నది. కనుక నీయనను భగవంతు డందుము. భగవంతుడనియే కాదు, అచ్యుత భగవాను డందుము.

ఇంతవరకు యశస్శీలత్వో చతుర్విధ బుద్ధియోగముల దిగ్దర్శనము గావించితిమి. ఇక క్రిమ ప్రాప్తములును చతుర్విధములునగు అవిద్యాబుద్ధులపై గూడ నొకచూపుంచుట యనుచితము కాదు.

సూర్యు నందమృత- మృత్యునామకములగు రెండు భావములు కలవనియు, అం దమృతభాగము వలన చతుర్విధ బుద్ధుల స్వరూపము సంపన్నమగుననియు, ఈవరకు చెలిసికొంటిమి. ఇక మర్త్యభాగముచుండి చతుర్విధములగు నవిద్యాబుద్ధుల స్వరూపము సంపన్నమగును. వైరాగ్యమునకు విరోధి రాగద్వేష యుగ్వము. (2) జ్ఞానమునకు విరోధి సంమోహము (అవిద్య) (3) ఐశ్వర్య విరోధి అస్మిత, (4) ధర్మవిరోధి అభినివేశము. విద్యాబుద్ధి చతుష్టయమందును లేదా షట్చక్తులందును, భగవద్భక్తి నిరూఢమైనట్లు ఈయవిద్యా బుద్ధిచతుష్టయమందు యోగమాయా శబ్దము నిరూఢము. మహామాయత్వో

దీనికి నిత్యయోగ ముండుటచే దీనిని యోగమాయ యందురు. మరియునానాభావమే మృత్యుభావము “మృత్యోః సమృత్యు మాప్నోతి య ఇహ నానేవపశ్యతి” (కఠ) అని శ్రుతి. యోగ మాయయే యిండుకు మూలము. మృత్యుభావమే పూర్వకథ నానుసారముగ నవిద్యాబుద్ధిజనకము. కనుక మృత్యుప్రధాన మగు నీయవిద్యా బుద్ధి చతుష్టయమును మనము తప్పక యోగ మాయ యనవచ్చును. “యోగమాయా హరేశ్చైతత్ తయా సంమోహ్యాతే జగత్” (సప్తశతీ) అన్నట్లు ఈ యోగ మాయయే మృత్యులక్షణ మోహ ప్రవర్తికయై యున్నది.

యోగమాయయు-భగసంపత్తియు బరస్పరము, పోరా డునవి. యోగమాయజయించును. ఐనచో జరుగునదేమి? క్రమ ముచనుసరించి చూతము. యోగమాయానుగ్రహమువలన బుద్ధి యొక్క యేకత్వలక్షణవ్యవసాయధర్మ ముచ్ఛిన్నమగును. కాగా, నానాత్వలక్షణయగు నవిద్యాసమావేశమువలన నాబుద్ధి యనేకశాఖలుగా బరిణతమైపోవును. ఇదే యీబుద్ధియొక్క బహుశాఖాలక్షణ మగునవ్యవసాయము.

వ్యవసాయాత్మికాబుద్ధిరేకేహకురునందన :

బహుశాఖాహ్యనంతాశ్చబుద్ధయోఽవ్యవసాయినామ్. (గీత)

ఈ యవ్యవసాయమువలన వ్యవసాయాత్మికయగు నేక బుద్ధియొక్క వికాస మణిగిపోవును. చివరకు బుద్ధినంటియున్న అవ్యయాత్మయొక్క విద్యాభాగము పరాశక్తులతో నిత్యసంప

న్నమైయున్నను ప్రకాశితముకాదు. కనుక సాధారణమనుష్యులు వ్యామోహమగుటలై కర్తవ్యాకర్తవ్యమునుండి చ్యుతినొంది పోవుదురు. ఇదే వీరి దుఃఖమునకు మూలకారణము. కనుకనే భగవంతుడు :

“త్రిభిర్గుణమయైర్భావై రేభిః సర్వమిదంతతమ్
మోహితం నాభిజానాతిమామేభ్యః పరమవ్యయమ్.”

అనియెను. ఇందుకు విపరీతముగ భగవానుని చతుర్విధ బుద్ధియోగ ముదయమగుచో, భగవంతుని జయించుచో— అవిద్యాబుద్ధులు పారిపోవును. అవిద్యావరణము తొలగుట తోడనే బుద్ధియందు స్వస్థతకల్గును. అది సమభావపరిణతినొంద గనే దానిపై నాత్మయొక్క విద్యాప్రకాశానుగ్రహముకల్గును. ఇదే దీని యాత్మసాక్షాత్కారము. ఇదే భగవత్వము. పిమ్మట ననంతములగు నాత్మశక్తులు తమంతతామే వెల్లడియై యీ భగవంతుని సర్వజ్ఞుగా వినుచును. అందువలన నతీతానాగతములన్నియు దెలియును. ఉత్పత్తి, ప్రళయము, ఆగతి, గతి, విద్య, అవిద్య, అన్నియు ప్రత్యక్షములగును. పూర్వజన్మజ్ఞానము కల్గును. కనుకనే భగవంతుడు కృష్ణుడు “అపరంభవత్తోజన్మ పరంజన్మవివస్వతః” అన్న యర్జునుని జిజ్ఞాసకు, “బహూనిమేవ్యతీతాని జన్మానితవచార్జున ! తాన్యహంవేదసర్వాణి నత్వంవేత్థ పరంతప!” అని సమాధానము చెప్పెను. భగవానుని లక్షణమున నభియుక్తి :

“ఉత్పత్తిం ప్రళయంచైవ భూతానామాగతింగతిం
వేత్తి విద్యామవిద్యాంచ నవాచ్యోభగవానితి.”

ఇంతకు భగవంతుడననేమో తేలినది. ఇక ప్రకృతవిషయముతో సమన్వయము జేయవలయును.

మనవాసుదేవకృష్ణునందు పై జెప్పిన బుద్ధియోగ నిష్ఠాసంబంధములగు వైరాగ్య, జ్ఞానై, శ్వర్య, ధర్మములను నాల్గు భాగముల వికాసమును కలదు కనుక భగవంతుడంటిమి. తన కర్మాత్మను బుద్ధియోగముద్వారా ప్రత్యగాత్మ లక్షణముగల యవ్యయునందు స్రతిష్ఠితముగావింపుచు సమభావపరిణతింగాంచుటయే అచ్యుతభావము. “అవ్యయాత్మనిష్ఠత్వమచ్యుతత్వమ్” అను లక్షణము ననుసరించి అవ్యయాత్మనిష్ఠయే అచ్యుతనిష్ఠ. కాని, వస్తుతః అచ్యుతభావమునకు “బుద్ధియోగనిష్ఠత్వమచ్యుతత్వం” అని లక్షణముగా నెరుంగవలయును. ఏలయన, బుద్ధియోగనిష్ఠతేకుండ సమతాలక్షణయోగోదయముండదు. సమతలేనిచో నాత్మయొక్క అచ్యుతధర్మ వికాసముకాదు. చివరకు అచ్యుతభావమునుగూర్చి కారణత్వము బుద్ధియోగనిష్ఠతే సిద్ధించుచున్నదికదా !

అచ్యుతభావమునకు బుద్ధియోగనిష్ఠతో సంబంధము జెప్పినపుడొక ప్రతిపత్తి సిద్ధమగును. ఎట్లన :—వేదవ్యాస, కపిల, కణాదాదులకు గూడ నీదృష్టితో నచ్యుతభగవత్త్వము చెప్పరాదా? ఏలయన :—వారియందుగూడ నీ నాల్గు బుద్ధియోగములం దేయొకటిరెండో యుండవచ్చునుగదా? యన్నచో :—అట్లుకాదు, పంకజశబ్దము కమలమునందువలె అచ్యుతశబ్దము

నాల్గు బుద్ధియోగములందును యోగసూత్రమైయున్నది. కనుక నేయొకటిరెండో, చివరకు మూడున్నను, అచ్యుతత్వము పొనగదు.

వస్తుతః నాల్గు క్లేశము లవ్యయూత్మచ్యుతికి గారణములు. నాల్గింటియం దేయొక క్లేశమున్నను అచ్యుతత్వము పొనగదు. ఏలయన; పూర్ణతవలన హృదయభావము వికసించును. హృదయప్రతిష్ఠయే పూర్ణ నమతనుప్రవర్తింపజేయును. పూర్ణ నమతయే అచ్యుతభావమునకుజనని. ఒకటి తక్కువయైనను విషమత సిద్ధించునుకదా ! కనుక జన్మకాలమునుండియు పై నాల్గు నిష్ఠలవికాసము కలవానినే అచ్యుతభగవానుడందుము. వ్యాసాదులు ఒకటిరెండు నిష్ఠలుండుచో భగవచ్ఛబ్దవాచ్యులగుదురే కాని అచ్యుతభగవానులు కాజాలరు. ఇతర భగవంతులకంటె కృష్ణభగవానుని విశేషమిదియే. స్వయముగా వేదవ్యాసాదులు కూడ “కృష్ణస్తుభగవాన్ స్వయం” అని అంగీకరించిరి. ఇంకొక గొప్పవిశేషము:— పూర్వోక్తచతుర్విధ బుద్ధియోగస్వరూపము సర్వప్రథమమున గృష్ణుడే ప్రపంచమునెదుటబెట్టెను. కనుక నతనిని అచ్యుతభగవానుడనుటయేగాక జగద్గురువని కూడ నంగీకరించిరి (కృష్ణంవందేజగద్గురుం) అచ్యుతభగవత్త్వమే మహాపురుష భావమునకు ద్యోతకము. ఇది జీవునికంటె విలక్షణధర్మము.

విద్యాసముచ్చితకర్మయొక్క తారతమ్యము వలన జీవున

కేఱు సంస్థలేర్పడుచున్నవి : అగ్ని-వాయు-ఇంద్ర అనునీమూటి తారతమ్యమువలనను, కర్మప్రధానములగు (1) ఖనిజ (అసంజ్ఞ) (2) ఉద్భిజ్ఞ (అంతస్సంజ్ఞ) (3) జీవజ (ససంజ్ఞ) భేదమున మూడు జీవసంస్థలు ఏర్పడును. అగ్నికి కర్మతో సంబంధము కలదు. మరియు దీనికి (1) ఘన (2) తరళ (3) విరళ అని మూడవస్థలు. ఈ మూడే వరుసగా పైన జెప్పిన అగ్నివాయు ఇంద్రులు. కనుక నీమూడు జీవసంస్థలును కర్మప్రధానములే. వీనిని వరుసగ ¹ వైశ్వానర, ² తైజస, ప్రాజ్ఞప్రధానములనియు నందురు.

ఇందు, ససంజ్ఞయను మూడవజీవసంస్థ (1) కర్మాత్మ సంస్థ (2) చిదాభాససంస్థ (3) ఈశ్వరసంస్థ యని మూడవంతర భాగములగును. ఇవి వరుసగ (1) కర్మప్రధానము (2) విద్యాకర్తృభయప్రధానము (3) విద్యాప్రధానము నగును.

ఇందు ఈశ్వరసంస్థ (1) ఊర్క్-సంస్థ, (2) శ్రీసంస్థ, (3) విభూతిసంస్థయని మూడు భాగములు. ఈమూడును ఆత్మ వివర్తవిద్యాప్రధానములు.

సప్త సంస్థ జీవపరిలేఖ

1. వైశ్వానరాగ్ని సంస్థ—అసంజ్ఞ —ఖనిజ —కర్మప్రధాన.
2. తైజసవాయు —అంతస్సంజ్ఞ—ఉద్భిజ్జ—కర్మప్రధాన.
3. ప్రాజ్ఞ ఇంద్ర —సంజ్ఞ —జీవజ —కర్మప్రధాన.
3. కర్మాత్మ —కర్మప్రధాన.
4. చిదాభాస —విద్యా + కర్మప్రధాన.
5. ఈశ్వర —విద్యాప్రధాన.
5. ఊర్క్ —విద్యాప్రధాన.
6. శ్రీ —విద్యాప్రధాన.
7. విభూతి —విద్యాప్రధాన.

ఇందు చివరవగు ఊర్క్, శ్రీ, విభూతులు మూటి వికాసముగలజీవు డవ్యయుని యాంశికవికాసము కలవాడు కనుక ఈశ్వరాంశగల మహాపురుషుడని భగవదభిప్రాయము. అతడతాకికు డందురు.

యద్యద్విభూతిమత్సత్త్వం శ్రీమదూర్జితమేవవా

తత్తదేవావగచ్ఛత్త్వం మమతేజోఽంశసంభవమ్.

తా నేకరూపియై య నేకరూపములందు వ్యాపించుట యీశ్వరవిభూతిభావము. ఈ విషయము సూర్యుడు తన ప్రతిబింబములం దాతపముద్వారా వ్యాప్తి నొందుటతో పోల్చువచ్చును. కృష్ణభగవానుడు సత్యాత్మయవతారము. కనుకనే

ఆసత్కాత్మవలె నితడుగూడ సర్వలోకసాక్షియగుచు విభూతి సంబంధమున జీవమాత్రమందు వ్యాప్తుడగును. ఈదృష్టితో నితని నీశ్వరుడనవచ్చును. ద్వైపాయను డీవిభూతిభావము నిట్లు చెప్పుచున్నాడు.

“గోపీనాం తత్పతీనాంచ సర్వేషామేవదేహినాం
యోఽంతశ్చరతిసోఽదృక్షః క్రీడనేనేహదేహభాక్
అనుగ్రహాయభూతానాం, మానుషందేహమాస్థితః
భజతోయాదృశీః క్రీడా యాః శ్రుత్వాతత్పరోభవేత్. (భాగవతే)

వై రాగ్యాది షట్క-సంపత్తియే శ్రీతత్త్వము. అయ్యది శ్రీకృష్ణునందు పూర్ణముగ గలదని యిదివరకే నిరూపింపబడినది. సర్వాతిశాయి భావయుక్తమగు నాత్మబలమే ఊర్కబలము. కృష్ణునం దయ్యది వేరుగా జెప్పబనియేలేదు. తాళములన్నియు తాళ శబ్దవాచ్యములయ్యు భూపాలతాళము తాళ శబ్దవాచ్యమనట్లు వ్యాసాదులు భగవచ్ఛబ్దవాచ్యులయ్యును అచ్యుతభగవత్త్వము కృష్ణునకే సిద్ధించినది. కనుక తక్కి-సవారి శాస్త్రములకు భగవచ్ఛబ్దయోగములేక కృష్ణోపజ్ఞమగు గీతా శాస్త్రమునకే భగవచ్ఛబ్దయోగము కలిగినది. అందువలననే భగవద్గీత భగవద్గీత.

ఇతి భగవచ్ఛబ్దరహస్యమ్.

అథ గీతా శబ్ద రహస్యమ్

శ్రీకృష్ణుడే అవ్యయాత్మప్రాప్తి సాధనభూతమగు బుద్ధి యోగనిష్ఠకు ప్రథమద్రష్ట. ఈ ప్రథమద్రష్టుత్వలక్షణ దృష్టిచే నీయుపనిషత్తు 'భగవద్గీతోపనిషత్' (భగవతా-గీతా-కథితా-ఉక్తా-ప్రోక్తా-ఉపనిషత్) అందుము. ఈశ్వరప్రపంచము (1) బ్రహ్మ (2) కర్మయని రెండుభాగములు : విశ్వమందెక్కడ జూచినను (1) తెలిసికొనుట (2) సేయుట (జ్ఞాయతే-క్రియతే) కంటే నేమియులేదు. ఇందు (1) తెలిసికొనుభాగము బ్రహ్మ చేయునట్టిభాగము కర్మ-కనుక (1) బ్రహ్మవిద్య (2) కర్మచర్య. (1) బ్రహ్మతత్త్వమునందు అవ్యయ-అక్షర-క్షర పురుష (నివృత్తి)

వివర్తములు మూడు. (2) కర్మతత్త్వమునందు 1. జ్ఞాన, (ప్రవృత్తి) (ఉచ్యతే)

2. కర్మ- (3) భక్తి అని మూడు విభాగములు ఇట్లు 'షట్కాశికమిదం సర్వమ్' అను సనుగమశ్రుతి సార్థకమగుచున్నది. ప్రకారాంతముగజూచినచో బ్రహ్మ:- (1) జ్ఞానాత్మ (2) కర్మాత్మ అని రెండు విధములనియు, నిందొక్కొక్కటి పైవిధమున మూడు విధములగుననియు, ప్రతివస్తువును బ్రహ్మకర్మమయమనియు, ఫలితార్థము.

పైనుదహరించిన బ్రహ్మకర్మములుమూడు మూడు తత్వముల వేర్వేరుదర్శనములు వెలసినవి : బ్రహ్మతత్త్వమందలి మూడు భాగములందును, (1) క్షర పురుషవిరూపణము వై శేషిక

దర్శనమును, (2) అక్షరపురుషనిరూపణము సాంఖ్యదర్శనమును, (3) అవ్యయ గర్భితాక్షర పురుష నిరూపణ వేదాంత దర్శనమును గావించును. ఇట్లే కర్మతత్త్వమందలి మూడు భాగము లందును. (1) జ్ఞానయోగము (నివృత్తికర్మయోగము) సాంఖ్య దర్శనము నిరూపించును. (2) కర్మయోగము (ప్రవృత్తికర్మయోగము) యోగదర్శనము నిరూపించును. (3) భక్తియోగము (ఉభయయోగము) శాండిల్యయోగము నిరూపించును. ఇంతకు దేలినదేమనగా :— ఇందేశాస్త్రమును, విశుద్ధావ్యయ నిరూపణమును, ముఖ్యముగా జ్ఞానకర్మ భక్తియోగసమన్వయ రూపమును, వీనికంటె సర్వదా విలక్షణమునగు బుద్ధియోగ నిరూపణమును జేసియుండలేదు. ఈ రెంటిని ముఖ్యముగ ప్రపంచమునకు వెల్లడించిన శ్రేయము కేవలము శ్రీకృష్ణునకే దక్కినది. అవ్యయబ్రహ్మయు, బుద్ధియోగప్రతిపాదకమగు గీతా శాస్త్రమును ఆయన నిజసంపత్తియైయున్నవి. ఆయన మతమదియే. గీతయుచ్ఛిష్ట శాస్త్రముకాదు : సవీరశాస్త్రము : గీతనామతమని శ్రీ భగవానుడే చెప్పెను.

యేషేమతమిదం నిత్యం నామతిష్ఠన్తిమానవాః

శ్రద్ధావంతోఽనసూయంతో ముచ్యంతేతేఽపికర్మభిః (గీత॥)

గీతకు బూర్వముక్షరాక్షరాత్మలకే ప్రాధాన్యము. అవ్యయాత్మవిగూఢమై యుండెను. కర్మాత్మలందు జ్ఞానకర్మలే ప్రేసిద్ధములు. భక్తియోగము క్వాచిత్కమైయుండెను. ఒకవర్గమువారు ; “కర్మవిషయమ, జ్ఞానముపొందుడు” అనియు, మరియొక

వర్గమువారు “కర్మప్రధానము. జ్ఞానమునకై ప్రయాసపడుట వ్యర్థము.” అనియు చెప్పుచుండిరి. కాని, గీత “ఏకంసాంఖ్యం చయోగంచ యః పశ్యతిసపశ్యతి” అనుచు, జ్ఞానగర్భిత కర్మ యోగస్వరూపము మొదట ప్రపంచమున వెలయించెను. ఇవే బుద్ధియోగమని ప్రసిద్ధి నొందెను. దీనితోపాటుగ నిగూఢముగ నున్న అవ్యయ విద్యానిరూపణ సేయుటయేగాక ఆసిద్ధాంత ముల యాచరణవిధానముగూడ వెల్లడించెను. ఇతర విద్యా శాస్త్రములు సిద్ధాంతమాత్ర ప్రతిపాదకములగు దర్శము లన్నచో, గీత తదాచరణరూపమగు విజ్ఞానశాస్త్రమనవచ్చును. అవ్యయుడు విద్యామయుడు. విద్యలు పూర్వోక్తములు నాలుగు. కనుక విద్యాబుద్ధులు నాలుగు. వీనివలన నవ్యయుని విద్యాభాగము ప్రసన్నమగును. కనుక వీనిని విద్యాబుద్ధులనుట తగును. ఇంతకును, అవ్యయపురుషలక్షణ బ్రహ్మవిద్యయు, బుద్ధియోగలక్షణ యోగచర్యయు, కృష్ణోపజ్ఞములగుటచే ఆయన శాస్త్రము భగవద్గీతయందుము.

పూర్వపక్షము :—ఇది సరిగాలేదు. దర్శనశాస్త్రములం దంతవివరముగ నవ్యయబ్రహ్మయొక్కయు, బుద్ధియోగము యొక్కయు స్పష్టనిరూపణలేకున్న పోనిమ్ము; వేదమునందు సంహితాబ్రాహ్మణారణ్యకోపనిషత్తులన్నిటియందును స్పష్టముగా నవ్యయప్రశంసయు, బుద్ధియోగప్రశంసయు నున్నది. లేనిచో “సర్వం వేదాత్ప్రసిద్ధ్యతి” అన్నమనువచనమునకు వ్యాఖ్యాతముకాదా? వేదపూర్ణతకు లోపమురాదా? చూడుము :—

సంహితయుఁ దవ్యయుడు—బుద్ధిప్రశంస

ఇందువచ్చు పర-అజ-అవ్యయ శబ్దము లవ్యయవాచక ములుగను, ధీ శబ్దము బుద్ధివాచకముగ నెరుంగవలయును.

1. వియ స్తస్త్వంభషడిమారజాంసి అజస్యరూపేకిమపిస్విదేకమ్ (ఋక్)
2. సనఃఃరే అవ్యయం పవిత్రం ధామధారయా
3. పునానోరూపే అవ్యయం విశ్వాఅర్షన్నభిశ్రియః
4. యస్మాన్నజాతః పరో అన్యోఅస్తియ ఆవివేశభువనానివిశ్వా(యజు)
5. ధియో యోనః ప్రచోదయాత్
6. పురుష ఏవేదంసర్వమ్.

బ్రాహ్మణము	అరణ్యకము
1. బ్రహ్మవాఅజః (శత)	1. సవీషపురుషఃసముద్రః(ఐ.ఆ.)
2. పురుషోహిప్రజాపతిః	2. తద్యోఽహంసోఽసౌ
3. యన్నవ్యేతితదవ్యయమ్(గోపర)	యోఽసౌసోఽహమ్. }..

ఉ ప ని ష త్

1. అప్రాణోహ్యమనాః శుభ్రోహ్యక్షరాత్ పరతఃపరః
 2. పరాస్యశక్తిర్వివిధైవశ్రూయతే స్వాభావికీజ్ఞాన బలక్రియాచ
 3. దివ్యోహ్యమూర్తః పురుషః సబాహ్యభ్యంతరోహ్యజః
 4. పరాత్పరంపురుషముపైతిదివ్యమ్. 5. పరేఽవ్యయేసర్వనీకీభవన్తి
 6. పురుషాన్నపరంకించిత్ సాకాష్టాసాపరాగతిః
 7. విద్యావిద్యేఈశతోయాస్తుసోఽన్యః. 8. తమేవవిదిత్వాతిమృత్యుమేతి
 9. తతస్తుతంనిష్కలంధ్యాయమానః. 10. తద్విజ్ఞానేనపరిపశ్యన్తిధీరాః
 11. యస్తువిజ్ఞానవాన్భవతి యుక్తేనమనసాసదా
- సోఽభ్యసః పరమాప్నోతి తద్విష్టోః పరమంపదం.

12. తద్యచ్ఛేద్ జ్ఞానఆత్మని

13. అప్రమ తేనవేద్ధవ్యంశరవ తన్మయోభవేత్.

మరియు, “తస్మాచ్ఛాస్త్రం ప్రమాణంతే” ఇత్యాది వచనములచే వేదశాస్త్రసిద్ధవిషయమునే గీత ప్రతిపాదించు చున్నదిగాని క్రొత్తదేమియుగాదు. “యేమేమతమిదం” అను శ్లోకతాత్పర్యము కృష్ణునికామతము ప్రియమని సూచించునే గాని మరేమియులేదు. కనుక గీతామతము కృష్ణోపజ్ఞమనుట పొసగదు.

సమాధానము :—వేదమునందు అవ్యయప్రశంసయు, బుద్ధియోగప్రశంసయు లేకపోలేదు. కాని, ముఖ్యముగా (1) నాల్గువిధముల బుద్ధియోగముద్వారా అవ్యయప్రాప్తినిొందు నుపాయము గీతయొక్క యపూర్వోపదేశము. (2) ఉపనిషత్తు లందలి బుద్ధియోగము విశుద్ధజ్ఞానయోగముగా నెంచబడినది. ఆభ్రాంతిని దొలగించి, “బుద్ధియోగము జ్ఞానకర్మల సముచ్ఛయ రూపమనియు, వైరాగ్యజ్ఞానేశ్వర్యధర్మభేదమున నది నాల్గు విధములనియు మొదట నుపదేశించినది శ్రీకృష్ణుడే. వేయేల? కేవల ముపనిషదాధారమున నెంతప్రయత్నించినను అవ్యయ విద్య-చతుర్విధబుద్ధియోగము అను నీవిషయముల వాస్తవిక స్వరూపము గీతవలనవలె నవగతము గావించుకొనుట దుర్లుభ మనుట నిశ్చయము. ఈదృష్టితో నీగీతాశాస్త్రము శ్రీకృష్ణోపజ్ఞ మని యంగీకరింపవలయును. ఈయపూర్వతవలననే గీత కుపని

వత్తనికూడ పేరువచ్చినది. ఈవిషయము ముం దుపనిషచ్చుబ్ధ రహస్యమందు జూచుకొందము.

ప్రమాణావసరము :—ఏయర్థముం దెలిసికొనవలయు నన్నను ప్రమాణమవసరము. ప్రమాణములేకుండ ప్రమాతకు, ప్రమితి లేనందున ప్రమేయసిద్ధి కాజాలదు. [ప్రమ (ప్రమితి)= యధార్థజ్ఞానము, దానిని గలిగించుసాధనము ప్రమాణము. దానివలన లభించునర్థము ప్రమేయము. దానిని గోరువాడు లేక త్యజించువాడు ప్రమాత.] ప్రమాణవాదియగు గౌతముని యీసూత్రవ్యాఖ్యానములం జూడవలయును.

ప్రమాణతోఽర్థప్రతిపత్తైప్రవృత్తిసామర్థ్యాదర్థవత్ ప్రమాణమ్ (గౌ.సూ.)ప్రమాణమంతరేణనార్థప్రతిపత్తిః । నార్థప్రతిపత్తిమంతరేణ ప్రవృత్తి సామర్థ్యమ్ । ప్రమాణేనఖల్వయంజ్ఞాతాఽర్థముపలభ్యతదర్థ మభీప్సతి । జిహ్వాసతివా । తస్యేస్సా-జిహ్వాసా-ప్రయుక్తస్య సమీహా ప్రవృత్తిరిత్యుచ్యతే । సామర్థ్యం పునరస్యాః పలేనాభినంబంధః సమీ హమానః తమర్థమభీప్సన్, జిహ్వాసన్వా, తమర్థమాప్నోతిజహాతివా । తతస్తుసుఖం, సుఖహేతుశ్చ । దుఃఖం దుఃఖహేతుశ్చ । సోఽయం ప్రమాణార్థోఽపరిసంఖ్యేయః । ప్రాణభృద్వేదస్యఅపరిసంఖ్యేయ త్వాత్ ।.....అర్థవతిచప్రమాణే, ప్రమాతా, ప్రమేయం, ప్రమితిరితి అర్థవన్తిభవన్తి । కస్మాత్ ? అన్యతమాపాయేఽర్థస్యానుపపత్తేః । తత్రయస్యేస్సాజిహ్వాసాప్రయుక్తస్యప్రవృత్తిఃసప్రమాతా । సయేనార్థం ప్రమిణోతితత్ప్రమాణం । యోఽర్థః ప్రమీయతేతత్ ప్రమేయమ్ । యదర్థవిజ్ఞానం సాప్రమితిః । చతస్సృషుచైవం విధానుఅర్థతత్త్వం పరిసమాప్యతే. (వాత్స్యాయనః)

ప్రమాణములు (1) ప్రత్యక్షము, (2) అనుమానము, (3) శబ్దము (శాస్త్రము) అని మూడు విధములు. (1) దృష్టి, (2) శ్రుతి, (3) స్మృతి, (4) నిబంధము. ఈనాల్గు ప్రమాణములు నామూటియం దంతర్భావములగును. (1) దృష్టి=ప్రత్యక్షప్రమాణము, (2) శ్రుతి, స్మృతి=శబ్ద (శాస్త్ర) ప్రమాణము, (3) నిబంధము=అనుమానప్రమాణము ఈమూటియందును ప్రత్యక్షప్రమాణము ముఖ్యము. ఏలయన:-ఇతరప్రమాణముల ప్రామాణికత దీనిపై నాధారపడి యున్నది. ఈప్రమాణ ప్రామాణికతకు చక్షువాధారము. చక్షువునకు సత్యమాధారము. ప్రకృతియందు సూర్యుడు సత్యదేవత. సౌరతత్త్వనిర్మితము చక్షువు. కనుక చక్షువు సత్యమనవచ్చును. ఈశ్రుతింగమనింపదగును.

“సత్యం వై చక్షుః, సత్యం హి వై చక్షుః । తస్మాత్ యదిదానీంద్వౌవివదమానావేయాతాం, అహమదర్శ, మహమశ్రౌషమితి యఏవబ్రూయా

‘దహమదర్శమితి.’ తస్మా ఏవ శ్రద్ధధ్యామః. (శత)

“ఏతద్వైమనుష్యేషు సత్యం నిహితం, యచ్ఛక్షుః, తస్మాదాచక్షణమాహుః । యదద్రాక్షమితి । యద్యువైస్వయంపశ్యతి, నబహూనాంచాన్వేషాం శ్రద్ధధ్యాత్, తస్మాద్విచక్షణవతీమేవ వాచంవదేత్, సత్యోత్తరాహైవాస్యవాగుది తాభవతి” (ఐ. ఆర.)

పూర్వము శ్రుతిని శాస్త్రప్రమాణమంటిమి. ఇప్పుడీ ప్రత్యక్షదృష్టి సంబంధముగల వాక్యరూపమగు శ్రుతిని ప్రత్యక్షప్రమాణమేయందుము. వస్తుతః దృష్టి ప్రమాణముకాదు.

దృష్టిమూలకమగు వాక్యమే ప్రమాణముగదా ! చూచుట యెంతప్రమాణమో, చూచినవాని వాక్యమునంతే ప్రమాణము. కనుకనే ‘ద్రష్టుర్వాక్యశ్రుతిః’ ‘నిరపేక్షోరవశ్రుతిః’ అని మీ మాంసాశాస్త్రము లక్షణము గావించెను. ద్రష్టవాక్యమున కీత రాపేక్షతోబనిలేమిచే స్వతఃప్రమాణము.

ద్రష్టయొక్క వాక్యమతనికి దృష్టియు మనకు శ్రుతియు నగును. కనుక చివరకు రెండునొకటియే. అందువలన దృష్టియు శ్రుతియు ప్రత్యక్షములై యున్నవి; చెప్పువాని దృష్టి వినువానికి శ్రుతి, యని ఫలితార్థము. ఇట్లు ద్రష్టలగు ఋషివాక్యములగు వేదము మనకీతర ప్రమాణాపేక్షలేని శ్రుతి. “సాక్షాత్కృత ధర్మాణః ఋషయోబభూవుః | తేఽవరేభ్యః అసాక్షాత్కృత ధర్మభ్యః ఉపదేశేనమంత్రా ప్రాదదుః” (యా.ని.)

ఇక అనుమాన ప్రమాణమును విచారితము. “శ్రోతు ర్వాక్యం స్మృతిః” అన్నట్లు విన్నవాని వాక్యము స్మృతియందురు; అనుభవాహితసంస్కారము స్మృతి. వస్తుతః అనుభవాహితసంస్కారము వాసన. ఈ వాసనాసంస్కారపుంజమే చివరకు స్మృతిజనకమగుచు. కనుక తాచ్ఛబ్దన్యాయమున వాసననే స్మృతి యందురు. సారతేజోమయ నత్యదృష్టిగలవాక్కు శ్రుతి యనియు, శ్రుతివిషయకమై చాంద్రప్రజ్ఞానమనోధిష్ఠితమగు, వాసనాపుంజప్రధానమగు వాక్కు స్మృతియనియు ఫలితార్థము. సంగ్రహముగ సూర్యతేజము శ్రుతి, చంద్రతేజము స్మృతి : శ్రుతి స్వతః ప్రమాణము. స్మృతి పరతః ప్రమాణము.

ద్రష్టయొక్క వాక్యము శ్రోతలకు శ్రుతి. శ్రోతయొక్క వాక్యము శ్రోతలకు స్మృతి: ద్రష్ట తనవాక్యమున “తత్రభవాన్” అప్పుడు. శ్రోతయో యట్టివాడుగాడు, అప్తవేచనస్మర్త మాత్రమే. స్రవర్తకుడుగాడు, అభినేతమాత్రమే. కనుక స్మర్త వాక్యములు మూలవక్త కనుకూలములై నంతవరకే ప్రమాణములు. కనుక శ్రుతికి దృష్టితోడను, స్మృతికి శ్రుతితోడను సంబంధము. కనుక దీని ననుమానప్రమాణమందుము. ఏల యన:-ద్రష్టలగువారికే దృష్టిప్రమాణము. శ్రోతలకనుమానమే ప్రమాణముకదా !

ఇక నిబంధవిషయము :—నిర్ణయసింధు, ధర్మసింధు, ఇత్యాదులు నిబంధము లనబడును. ఇవి మన యల్పజ్ఞతవలన శ్రోత స్మార్త వచనములందర్థవిరోధము దోచినచో తర్క-న్యాయములద్వారమున నొక నిర్ణయవ్యవస్థను మనయెదుట నుంచును. మన కర్మకలాపమంతయు పీచిపై నాధారపడి యున్నది.

ఈవిధముగ సత్యజ్ఞానము ఈ నాల్గుప్రమాణములపై నాధారపడియున్నది. ప్రమాణశూన్యవిషయము లేదా అర్థము భారతీయదృష్టికి ఊహితప్రలాపము; హేయము. ఇందు ప్రత్యక్షము సర్వశేషము. ఇక ద్రష్టయొక్క వాక్యము ననుసరించి స్మృతియు ఈరెంటి విరోధసమన్వయము గావించు నిబంధమును గూడ అర్థనిర్ణయమునకు పిమ్మట ననుభూతికి సహకారులు. ఈవిధముగ ప్రమాణాంశము లందరకు నొకవిధముగ నేయున్నను

వేరులందుమాత్రమేభేదము. మహర్షులు విజ్ఞానదృష్టితో దృష్టి, శ్రుతి, స్మృతి, నిబంధములని వేర్లువెట్టిరి. ఇతరులకీ సూక్ష్మ దృష్టిలేదు.

మహర్షుల యీగుప్తవిజ్ఞానమెరుగమిచే “లిపిలేనందున ముఖాముఖగ వినుటచే దీనిని శ్రుతియని” రను విదేశీయ విద్వన్నిర్ణయమెంత యశుద్ధమో, గానికీ దాశమువేయు మనవారి తెలివితేటలెట్టివియో గమనింపవలయును.

ఇక:— పైప్రమాణచతుష్ట యాధారమున గీత స్వతః ప్రమాణమా? పరతఃప్రమాణమా? యనిచూతము. ప్రాచీనుల దృష్టియందది స్మృతి. అదియొకవిధముగ సరియైనదియే, అయినను స్వకీయచతుర్విధబుద్ధి యోగసంబంధమువలన గీతను శ్రుతి శాస్త్రమర్యాదనుండి యొక్కమారుగ బయటికి ద్రోసివేయజాలము. గీతావిషయమునకు కృష్ణుడపూర్వద్రష్ట. ద్రష్టృవాక్యమగుటచే నయ్యది శ్రుతియు, స్వతఃప్రమాణమునై యున్నదనుట సిద్ధము. కనుకనే సామాన్యదృష్టితో గీత స్మృతియు, ఉపనిషత్తునై యున్నది. ప్రాచీన మతానుసార ముపనిషత్సబ్దము కేవలము వేదాంతిమభాగవాచకము. గీతకు ప్రథమప్రవక్త శ్రీకృష్ణుడే యగుటకుపనిషత్తనుటనుటే చాలినంతప్రమాణము. ఇట్లు కృష్ణ పజ్ఞమగు గీతను భగవత్ గీతా యనవచ్చును.

అయినను అభినివేశచికిత్స బ్రహ్మకై ననుదుస్సాధ్యము. గీతాశబ్దసంబంధమున నిదేశితి. పూర్వోక్తకథనమువలన నీవిప్రతి

పత్తికొలగింపబడినను వేదాభినివిష్టులగువారు “గీతాశాస్త్రము కృష్ణోపజ్ఞముకాదు. అందువలన దీనిని భగవత్ గీతాయనరాదు” అని మేయందురు. మరల “పునస్తత్రావలంబితో బేతాళః” అన్నట్లుగును. వారి

పూర్వక్షము:— స్వరూపమిట్లుండును. “గీతయందు వలెనే యుపనిషత్తులందును అవ్యయబ్రహ్మ యొక్కయు, బుద్ధి యోగముయొక్కయు నిరూపణకలదు. క్షరబ్రహ్మకార్యము, అక్షరబ్రహ్మకారణము, అవ్యయబ్రహ్మకార్యకారణశూన్యము కనుక గీత “నకరోతి నవిష్యతే” యనుటకు ఉపనిషత్తునందలి “నతస్యకార్యం కరణంచవిద్యతే” యను వాక్యమాధారము. రజస్సులనబడుభూదాది లోకములారును సత్యాత్మయగునవ్యయాధారమున బ్రతిష్ఠితములన్న “వియస్తస్తాధషడిమారజాంసి అజస్యరూపేకిమపిస్విదేకమ్” అను నట్టివచనాధారమున గీత “యోగోకత్రయమావిశ్వవిధ ర్త్యవ్యయఈశ్వరః” అన్నది. గీతయందు అవ్యయపరములై యున్న పర-అవ్యయ, అజ, ఉత్తమాది శబ్దములన్నియును అనగా: ‘అజోఽసిసః అవ్యయాత్మా’ ‘పరస్తాత్తుభావోఽన్యః’ ‘ఉత్తమఃపురుష స్త్వన్యః’ “యస్మాత్ క్షరమతీతోఽహం అక్షరాదపిచోత్తమః” “అవ్యక్తోక్షరమిత్యాహుః” ఇత్యాదులన్నియు, ఉపనిషత్తులందున్న: “అక్షరాత్పరతఃపరః” “పరేభ్యమేసర్వపరీభవన్తి” ఇత్యాద్యాధారములు కలవియే. ఇక -

బుద్ధిద్వారా అవ్యయనిదర్శించు బుద్ధియోగము జ్ఞాన

కర్మసముచ్చయరూపమనియు, వైదిక కర్మకలాపమంతయు దీనిపై నాధారపడియుండుననియు అందువలన గ్లేశనివృత్తియగు ననియుగూడ వేదమందున్నదే: ప్రతికర్మకు నుపసంహారమున 'ఏవంవిత్' (ఇట్లు తెలిసినవాడు) అని యుండుచుండును. వేదేల? 'ఏకంసాంఖ్యంచయోగంచ యఃపశ్యతీసపశ్యతి' "సకర్మణామనా రంభాన్మైషకర్మ్యంపురుషోఽశ్నుతే" ఇత్యాదిగ గీతయందున్న జ్ఞానకర్మసముచ్చయరూపబుద్ధియోగము స్పష్టముగ నుపనిషత్తులందును కలదు: ఈవచనములంజూడవలయును.

“త మేవధీరోవిజ్ఞాయ. ప్రజ్ఞాంకుర్వీతబ్రాహ్మణః”

“త మేవవిదిత్వాఽతిమృత్యుమేతినాన్యః పంథావిద్యతేఽయనాయ”

“యఏవంవేద, తరతిశోకమాత్మవిత్: యోహైవం విద్వాన్”

ఇత్యాదులన్నియు బుద్ధియోగసూచకములే, స్పష్టముగా జూడుదు.

“తృష్టాలజ్ఞాభయం దుఃఖం విషాదోహర్షఏవచ

ఏభిర్దోషైర్వినిర్మక్తః సజీవః శివఉచ్యతే

తస్మాద్దోషవినాశార్థం ఉపాయం కథయామితే

జ్ఞానంక్వచిద్వదంత్యత్ర కేవలం తన్నసిద్ధయే

యోగోపిజ్ఞానహీనస్తు నక్షమోమోక్షకర్మణి

తస్మాద్జ్ఞానంచయోగంచ ముముక్షుర్దృఢమభ్యసేత్.” (యోగశిఖ)

కనుక గీతకృష్ణోపజ్ఞము కాదందుము. ఇందు క్రొత్త దేమియులేదు.

సమాధానము :- “ఈపూర్వపక్షమందు కొంచెము మాలి కత్వ కలదు. గీతోక్తవిషయము లుపనిషత్తులం దున్నదియు

నిజమే” అని యంగీకరించి గీతాశబ్దము నింకొకవిధముగా సమర్థించుకొందము. ఆత్మవిద్య నుపనిషత్తనియు, దానిని ప్రతిపాదించు శాస్త్రముగూడ నుపనిషత్తనియు వ్యవహరింతురు. ఈవిషయమున గీత కుపనిషత్త్వమునందు బాధలేదు. వేదమందు ఉపనిషత్తంతిమరూపమై ఈశ, కేశ, కథాదిశాఖాభేదమున ననేకమై శ్రౌతీఉపనిషత్ అనబడుచున్నది. గీతయన్ననో స్మృతియయ్య నుపనిషత్త్వమున నొప్పుచున్నది. దీనికి సాక్షాత్కర్త భగవంతుడు శ్రీకృష్ణు డతాకికామానవపురుషుడు. అయినను స్మృతియే కనుక స్మార్తీఉపనిషత్తు అనవచ్చును గదా? పోనీ కేవలముపనిషత్తనుటకు మనస్సొప్పుకున్నందున స్మృతిత్వజ్ఞాపకార్థము గీతాశబ్ద ముపయోగించుకొనవచ్చును. శ్రౌతోపనిషత్తులందు పరస్పరభేదసూచన ఈశ, కేశేత్యాది నామములు గావించునట్లు తదనుసారిణి యగు నీయుపనిషత్తామము భగవత్-గీతా-యను శబ్దములచే స్మార్తోపనిషత్త్వము సూచించుననవచ్చును.

అయినచో ‘గానముచేయబడిన’ అనునర్థ మిచ్చునట్టి గీతాశబ్దమేల? కథితా-ఉక్తా ఇత్యాది శబ్దము లుపయోగించినచో నేచిక్కు లేకుండునే? యన్నచో సంకుచితభావమును వ్యాపనగలదిగ జేయుటచే గానమగును. సామస్వరూపమిదియే. కనుకనే ‘గీతిషుసామాఖ్యా’ ‘ఋచ్యధ్యూఢం సామగీయతే’ “ఋచాసమంమేనే తస్మాత్సామ” “త్రిచసామ” ఇత్యాదు

లీవిషయమునే నూచించునుగదా ! నూతనత్వము లేకున్నను ఉపనిషత్తులందు సంకుచితముగ నున్నవిషయమునే విస్తరించి వ్యావహారిక రూపమున స్పష్టముగావించిన దీనికి గీతాశబ్దము తగును. శ్రౌత ఉపనిషత్తుల లక్ష్యము సంపూర్ణాత్మప్రపంచమో, పరాత్పరుఁ డో అయినచో గీతాలక్ష్య మచ్యయబ్రహ్మమాత్రమే. ఇక ఉపనిషత్తులందలి యోగశబ్దముయొక్క- యర్థమెట్లున్నను చతుర్విధబుద్ధియోగస్పష్టీకరణము మాత్రము కేవలము గీత సొత్తే. దానికి ద్రష్ట శ్రీకృష్ణుడే. అందుకు దాని కుపనిషత్వ మంగీకార్యమే, కాగా మొత్తముపై కృష్ణోపజ్ఞము కాదందురు గనుక “తుష్యతుదుర్జనః” అను న్యాయప్రకార మాభేదసూచనకు గీతాశబ్దము ప్రయోగింపబడిన దనుకొనవలయును.

ఇచట నొకపిషయము మరువరాదు. గీతాశబ్దము యాగికమేగాని పంకజాదిశబ్దములవలె యోగరూఢముకాదు. కనుక ఉపనిషత్ శబ్దవిశేషముగా నెంచనలయునుగాని ప్రత్యేక శబ్ద మనుకోరాదు. స్వయముగ వ్యాసుడుగూడ నీవిశేషణభావమును వెల్లడించెను.

“సముపోధేష్వనీకేషు కురుపాండవయోర్ముఖే
ఆర్జునే విమనస్కేచ గీతాభగవతాస్వయం.”

కనుకనే అధ్యాయసమాప్తియందు : ‘భగవద్గీతాను— ఉపనిషత్సు’ అని యుండుట - అటుగాక యాశబ్దము రూఢమే యగుచో ‘భగవద్గీతాయాముపనిషత్సు’ అనియుండును. ఇట్లు

గీతాశబ్దము విశేషణమయ్యును, దాని యపూర్వతవలన క్రమముగా రూఢమైపోయి 'గీతా' యన్నంతమాత్రమున 'అణు గీతా, రామగీతా, శివగీతా' ఇత్యాదులందు పోక కేవలము భగవద్గీతోపనిషత్తు సంధుమాత్రమే మన ధ్యానమాకర్షింపబడుచున్నది.

ఇతి : గీతాశబ్దరహస్యమ్.

ఉపనిషచ్ఛబ్దరహస్యమ్ :—అన్యత్ర వ్యాఖ్యాతమగు నీవిషయ మచటగూడ జూడవలయును. ప్రకరణసంగతికొరకు మాత్ర మిచట నించుక చర్చించుకొందము :—

పూర్వపక్షము :—పూర్వము గీతాశబ్దరహస్యమునందు “యత్కించిత్పదార్థతావచ్ఛేదకావచ్ఛిన్నేశబ్దస్యశక్తిః” అను నియమము ననుసరించి ఆత్మవిద్యాత్వ ముపనిషచ్ఛబ్దబావచ్ఛేదకముగా జెప్పబడినది. కేవలము ఈవిధముగ ప్రాచీను లంగీకరింపరు. ఏమన :-వారిచింతమున, వేదాంతత్వ ముపనిషచ్ఛబ్దబావచ్ఛేదకము. వేదము (1) మంత్ర, (2) బ్రాహ్మణభేదమున రెండు విధములు. బ్రాహ్మణము (1) బ్రాహ్మణము, (2) ఆరణ్యకము (3) ఉపనిషత్తు అని మూడు విధములు. ఇట్లు మొత్తము వేదము నాలుగువిధములగును.

ఇందు (1) మంత్రభాగము విజ్ఞానస్తుతీతిహాసములను, (2) బ్రాహ్మణము కర్మకాండను, (3) ఆరణ్యకము ఉపాసనను, (4) ఉపనిషత్తు జ్ఞానకాండను నిరూపించును. జ్ఞానయోగ ప్రతిపాదకోపనిషత్తు వేదమున కంతిమభాగము కనుక “సర్వే

వేదాంతాః” అని వేదాంతనామమున వ్యాసాదులు వ్యవహరించిరి. వ్యాససూత్రము లీయుపనిషద్వచనార్థ నిర్ణయముగావించునవై వేదాంతదర్శన మననొప్పుచున్నవి. ఇట్లుపనిషచ్ఛబ్దము వేదాంతిమరూపములగు ఈశాద్యుపనిషత్తులందు రూఢము యున్నది. గీతాశాస్త్రము వేదమున కంతిమభాగము కాదు. కనుక వేదాంతత్వ ముపనిషచ్ఛబ్దావచ్ఛేదకమను నియమ ప్రకారము, గీత నుపనిషత్తనరాదు. స్మృతియనుటయే తగును. స్మార్తోపనిషత్తనుటయు సంభవింపదు : అట్టి దెచ్చటను లేదు.

(మతాంతర) సమాధానము (ప్రస్తుతము)

గీతోపదేశ్యసామాన్యవ్యక్తికాదు. ఉపనిషత్తులు వేదాంతములన్న వ్యాసాదులు కూడ స్వయముగ నతనిని పూర్ణావతారమని యంగీకరించిరి. వేదద్రష్టలగు మహర్షులకంటె నతని కున్నతస్థానముకలదు. తదుపదిష్ట గీత శ్రౌతోపనిషత్తుల కెందును దీసిపోదు. అందలిసూక్ష్మనిద్య భగవానునిచే గనుగొనబడినది. కనుక నదిద్రష్టయొక్క- వాక్యము. ఈసాధర్మ్యము నంగీకరించి, పూర్ణావతారోపదిష్టము కనుక, గీతనుపనిషత్తన్నను బాధలేదు. కనుక అది స్మృతియైనను ప్రాచీనులుపనిషత్తనిరి. శ్రుతి లెక్కలోనికి రాకున్నను, శ్రౌతోపనిషత్తుల కెందును దీసిపోకున్నను, ఇది స్మార్తోపనిషత్తనుటకు కూడ తగదనుట న్యాయ సంగతము కాదనుటయే ప్రస్తుత సమాధానము. ఇంకను :— ఇప్పటిమనవారికి ఆర్యసాహిత్యమంతయు కంటకప్రాయముగ

నున్నను, గీతాశాస్త్రము మాత్ర మత్యంతాదరణీయముగ నున్నది. పెక్కుమంది పెక్కువిధముల వ్యాఖ్యానములు గావింపుచు తమతమ యుచ్చంఖల విహారములకన్నింటికీని గీతయందు ప్రమాణములు జూపుచు దాని నడ్డముగా బెట్టుకొని, గీతోపదిష్టసిద్ధి కనుకూలములగు యజ్ఞదాన తపస్సులకేమి, స్వభావ సిద్ధములగు వర్ణాశ్రమాచారాదులకేమి వారివారి యిష్టానుసారము గీతామతనిర్ణయము గావించియు, గావింపుచు నున్నారు. మొత్తము పైవారిమతమున గీత కర్మయోగ శాస్త్రమేకాని ఆత్మవిద్యాశాస్త్రముకాదు. ఇందు కొందరు ప్రాచ్య పాశ్చాత్యసాహిత్య తులనాదృష్టితో జాలప్రయాసపడి, ఉపక్రమోప సంహారబల విమర్శన పూర్వకముగా “గీతకర్మయోగశాస్త్రమే” యని తేల్చుటకు గావించిన పరిశ్రమ యెంతయు స్తుతింపదగినదే. కాని, గీత కర్మయోగశాస్త్రమే యెనచో దానికుపనిషత్తును పేరే వచ్చియుండదు. ఏలయన :-

కర్మ - ఉపాసన - జ్ఞానములు పూర్వము చెప్పినట్లు వేదమందలి బ్రాహ్మణ - ఆరణ్యక - ఉపనిషత్తులందు క్రమముగొ నిరూపింపబడినవి. అందు కర్మయోగమునకు బ్రాహ్మణములతో నంబంధము కలదు. ఉపనిషత్తు జ్ఞానయోగసూచకము. ఇట్టి స్థితిలో గీత జ్ఞానయోగసూచకమగు నుపనిషచ్ఛబ్దముతోగాక కర్మయోగోపయికమగు బ్రాహ్మణశబ్దముతో “భగవద్గీతా బ్రాహ్మణ” మని యుంకవలసినది. అట్లులేదు. ఉపనిషత్తు ఎందుకు జ్ఞానయోగశాస్త్రమో, గీతయు నందుకే యుపనిషత్తు.

ఈస్థితీర్ మనము దానిని జ్ఞానయోగశాస్త్రము లేదా బుద్ధి
యోగశాస్త్రమని యంగీకరింపవచ్చునుకదా !

శంక :—అయినచో “ఉపనిషత్సు అనుదానికి పిమ్మట
‘యోగశాస్త్రే’ యని ఉపసంహారమున్నది. ఆ యోగశబ్దము
“ఘోకేఽస్మిన్ ద్వివిధాస్థిత్వా” యను సిద్ధాంతము ప్రకారము కర్మ
యోగసూచకము. కనుక గీతను కర్మయోగశాస్త్రమనవచ్చు”
నన్నచో :

సమాధానము :—ఆ యోగశబ్దము కర్మను సూచించు
ననుట కాధారమేమి ? సాంఖ్యశబ్దముతో పాటువచ్చు యోగ
శబ్దమునకు గర్మయోగమర్థమనుకొన్నను స్వతంత్రముగావచ్చు
యోగశబ్దమునకు నదేయర్థమనుట పొసగదు. అట్లు స్వతంత్ర
ముగా గీతయందు యోగశబ్దము వచ్చినచో నెల్ల కర్మగర్భిత
జ్ఞానయోగమో, బుద్ధియోగమో, సూచించునని జ్ఞప్తియం
దుంచుకొనవలయును. ఒకచోట గీత “దూరేణ హ్యవరంకర్మ
బుద్ధియోగాద్ధనంజయ” అని బుద్ధియోగమునెదుట కర్మయోగ
మును నిండగూడ జేసెను. “యోగః కర్మసుకౌశలం” “యోగ
యుక్తాత్మా—యోగీభవార్జున, సయోగీపరమోమతః” యోగీ
నియతమానసః, యోగీవిగతకల్మషః, యోగీచంసుఖముత్తమం,
“యోఽయం యోగ స్త్వయాప్రోక్షః సామ్యేన” సయోగీ
మయివర్తతే, కర్మిభ్యశ్చాధికోయోగీ-ఇత్యాది స్థలములందు
యోగ-యోగిశబ్దములు బుద్ధియోగ-బుద్ధియోగి సూచకములే.
“దదామిబుద్ధియోగంతం” అని భగవంతుడు బుద్ధియోగమునే

వరముగా నిచ్చెను. కనుక “యోగశాస్త్రే” అనుదానికి అందును ఉపనిషత్పూర్వకమగు యోగశాస్త్రే అనుదానికి “కర్మయోగశాస్త్రే” యని యర్థ మెన్నడును కాబాలను. అట్లయినచో “భగవద్గీతేషు బ్రాహ్మణేషు యోగశాస్త్రే” యని యుండవలసినదే.

శంక :—అట్లయినచో భగవంతునకు జ్ఞానయోగమో, సన్యాసమో ఇష్టమయినచో కర్మయోగమును స్తుతించుచు, జ్ఞానయోగమును నిందింపనేల ? చూడుము :-

“నచసన్యసనాదేవ సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి

వియతం కురుకర్మత్వం కర్మజ్ఞానయోగ్యాకర్మణః

కర్మజైవహిసంసిద్ధిమాస్థితాజనకాదయః

“నానవాప్త మవాప్తవ్యంవర్త ఏవచకర్మణి.” ఇత్యాది.

కనుక గీత కర్మయోగమేకాని జ్ఞానయోగమును బ్రతిపాదింప దనవచ్చును.

సమాధానము :—యుక్తి, సుందరము, ప్రమాణయుక్తమేకాని గీత రహస్య పూర్ణ శాస్త్రము. దాని వాస్తవికాభిప్రాయము దెలిసికొనుట అంత సులువైనపని కాదు. వినుము :- వేదము మంత్రబ్రాహ్మణభేదమున రెండు భాగములని యిదివరకే చెప్పియుంటిమి. ఈరెంటికి మూలప్రతిష్ఠ జ్ఞానము—కర్మ. జ్ఞానములేకుండ గర్మసాగదు. కనుకనే మహర్షులు వేదమును జ్ఞాతవ్య-కర్తవ్య భేదమున రెండుభాగములు జేసిరి. విజ్ఞానస్తుతీతిహాసములు జ్ఞాతవ్యములు; మంత్రభాగము

వీనిం జెప్పును. కర్తవ్యములు కర్మ, ఉపాసన-జ్ఞానములు. వీనిని బ్రాహ్మణభాగము చెప్పును. అంకు కర్మచు బోధించుభాగము విధి. ఉపాసనను జెప్పుభాగ మారణ్యకము. జ్ఞాననిరూపకభాగ ముసనిషత్తు అందురు. ఈమూడు కర్తవ్యములందుచు కర్మ-జ్ఞానమధ్యపతితమగు నుపాసనయే బుద్ధియోగసిష్ఠ. ఈమూటి యందును (1) కర్మయోగము మజ్జిముద్వారా ప్రాప్తములగు నై హతాకికవిజయములకు మార్గము జూపుచున్నది. (2) బుద్ధియోగము పారతాకిక శాశ్వతసుఖప్రాప్తి కుపాయము జూపుచున్నది. (3) జ్ఞానయోగము బ్రహ్మనిరూపణ గావించుచు, సరాముక్తియచు కై వల్యముక్తిపథము జూపుచున్నది. అభ్యుదయ నిశ్చేయసకరములగు నీమూడు పాయములకంటె మించిన యింకొకటేమియు లేనని లోకవ్యవహారమే ప్రత్యక్షప్రమాణము. కనుక నై హతాకి ఫలాసక్తి గోరువారికి గర్మనిష్ఠయు, అది పతనసామగ్రియని వై రాగ్య ముదయించినచో కర్మత్యాగలక్షణముగల మూఢన సాంఖ్యనిష్ఠయు, సిందొకటి గృహస్థులకును, రెండవది సన్యాసులకును సంబంధముకలవై యున్నవి.

ఇక రెండవదగు బుద్ధియోగనిష్ఠయన్ననో, పై రెంటికి మధ్యస్థమై “తన్మధ్యపతిత సద్బ్రహ్మణేనగృహ్యతే”యను న్యాయముననుసరించి కర్మజ్ఞానోభయూత్మకమై యున్నది. పై రెండు నిష్ఠలకు ముఖ్యచిహ్నములు వరుసగకామ-పరిత్యాగము; అని రెండు. కామనాలక్షణముగలది ప్రవృత్తి - పరిత్యాగ లక్షణముగలది నివృత్తి-ఇందు (బుద్ధియోగమున) నీరెండుచు కామనాపరి

త్యాగరూపమున నేకీభవించి యొకరూపము నొందుటచే, నిది రెండు నిష్ఠలకు జెందియున్నట్లున్నను చివరకు జ్ఞానయోగము నందే చేరికనొందను. మధ్యస్థమగు నారణ్యకము నుపనిషన్నామమున బిలుచు ఋషులయభిప్రాయము కూడ నిదియే యన వచ్చును : (బృహదారణ్యకోపనిషత్) బుద్ధియోగమునందిట్లు ఉపేక్షా (ఉప + ఈక్షా = దగ్గరచూపు) యాషజ్ఞానయోగముచే అపేక్షా (అప + ఈక్షా = తప్పుచూపు) రూప కామనాపరిత్యాగమువలన సర్వకర్మప్రవృత్తియున్నను, వాసనారహితమగుట వలన నిర్లేపతచే నది నివృత్తిరూపమేయై జ్ఞానయోగ పర్యవసానముచే ముక్తి సిద్ధి కారణమగును.

కనుకనే : భగవంతుడీ బుద్ధియోగము నెక్కువగ నభిమానించెను. అతడు న్వయముగ జ్ఞానయోగపక్షపాతి (జ్ఞానీ త్వత్వైవమేమతం" కాని అంకుకొంచెము సంశోధన జేయవలయునని యతనికోరిక ; కర్మయోగమునందు భయంకరపరిణామము దెచ్చిపెట్టుగది వాసనాలేపము. దానికి భయపడి కర్మ పరిత్యాగలక్షణ జ్ఞానయోగము నాశ్రయించినను, అది విడిచిపోదు. కనుక దానికి మూలమగు కామనాపరిత్యాగమే తగిన పని "కామ్యానాం కర్మణాన్యాసంసన్యాసం కవయోవిదుః" కర్మవిడిచి కామనవిడువకున్న సన్యాసము సిద్ధికి కారణము. కాదు. "నచసన్యసనాదేవసిద్ధిఃసమధిగచ్ఛతి" కామన విడిచి నచో కర్మ విడువవలసినపనియేలేదు. కర్తవ్యమును లేదుగనుక నికనట్టివాని, నియతకర్మలందు, లోకసంగ్రదృష్టి యావేశం

చును. లోకోపకారక కార్యములతఁకి కర్తవ్యములగును.
 “నియతంకరు కర్మత్వం కర్మజ్యాయోహ్యకర్ణణః” “లోక
 సంగ్రహమేవాపి సంపశ్యేత్కర్తుమర్హసి” “నానవాప్తమహాప్త
 వ్యం వర్తవచకర్మణి” శ్రీకృష్ణుణ్ణి జ్ఞానయోగమును సంశో
 ధించి దానికి విలక్షణమగు బుద్ధియోగరూపము నిచ్చెను. దీని
 మహత్వమును నతడే యిట్లు వక్కాణించెను.

దూరేణహ్యవరంకర్మబుద్ధియోగాద్ధనంజయ,
 బుద్ధౌశరణమన్విచ్ఛ కృపణాః ఫలహేతవః,
 బుద్ధియుక్తోజహాతీహ ఉభేసుకృతదుష్కృతే
 తస్మాద్యోగాయయుజ్యస్వయోగః కర్మసుకౌశలం॥
 తపస్విభ్యోధికోయోగీ జ్ఞానిభ్యశ్చమతోధికః
 కర్మిభ్యశ్చాధికోయోగీతస్మాద్యోగీ భవార్జున॥

“బ్రాహ్మణభాగము పేరునకు బ్రాహ్మణారణ్యకోపని
 షత్తులని మూడు భాగములు. కాని వస్తుతః బ్రాహ్మణ-ఉపని
 షత్తుని రెండే విభాగములు. ఇట్లే కర్తవ్యవిభాగముకూడ పేరు
 నకే కర్మ-ఉపాసన-జ్ఞానములని మూడు భాగములు కాని
 వస్తుతః కర్మ-జ్ఞానములని రెండే భాగములు. ఇక ఉపాసనాత్మక
 మగు బుద్ధియోగఃప్రయందు కర్మజ్ఞానములే కాక వేరేమున్నది?
 కనుక దీనిని వేరే యొకనిష్ఠయనుట గీతావచనవిరోధముకూడను.

లోకోస్మిన్ ద్వివిధానిష్ఠాపరాప్రోక్తామయానఘ
 జ్ఞానయోగేనసాంఖ్యానాం కర్మయోగేనయోగినాం.

కనుక బుద్ధియోగ మీరెంటియందేదో యొకదానియం

దంతర్భావము నొందింపవలయును.” అనుకొని కర్మయోగ వాదు లీబుద్ధియోగమును కర్మవాదాంతర్భాగ మనుకొన్నారు. అట్లనుకొన్నచో “బృహదారణ్యకోపనిషత్తు”ను వ్యవహారము నకు విలువయేమి? గీత కుపనిషద్వ్యవహారమెట్లు? కనుక గీతకు జ్ఞానయోగ లేదా బుద్ధియోగశాస్త్రత్వము (సంశుద్ధిరూపము) సిద్ధించి యుపనిషత్త్వ సిద్ధి చుచున్నది. దీనిని స్మార్తోపనిషత్తు అనవచ్చును.

వేదాంతిమత్వము లేకున్నను గీత కుపనిషత్త్వమెట్లు? అను ప్రశ్నకు ఒకవిధముగా సమాధాన మియ్యబడినది కాని, వైజ్ఞానికదృష్టి కియ్యది సంతృప్తినీయజాలదు. ఆదృష్టితో వేదాంతిమత్వ, ఆత్మవిద్యాత్వము యుపనిషచ్ఛబ్దావచ్ఛేదకములుగావు. మరేమన :- తత్తత్కర్మకలాపేతిక ర్తవ్యతాప్రకార విశేషోపపాదనముచే వ్యవస్థితమగు విజ్ఞానసిద్ధాంతత్వమే యుపనిషచ్ఛబ్దావచ్ఛేదకము. ఉప=ఉపపత్తి నిరూపణద్వారమున, (నేనిజ్ఞానప్రతిపత్తిచే కావించు కర్మయందు కర్తవ్యశ్రద్ధ) ని=నిశ్చయరూపమున, షత్=ప్రతిష్ఠనొందునో అది యుపనిషత్తు-విద్యాశ్రద్ధలతోగూడిన యాయుపనిషత్తువలన కర్మ కర్తవ్యత చక్కగా నుపపన్నమగును.

విశేషణస్రాయమగు గీతాశబ్దము గీతాశాస్త్రమునరూఢ మెట్లు కాలాంతరమున అన్నివిధముల మౌలికవిజ్ఞానసిద్ధాంతములకును సంబంధముగల యుపనిషచ్ఛబ్దము, వేదాంతిమతాగములగు నీశ కేనాదులందు నిరూఢమై పోయినది. ఇంతమాత్ర

మున ఉపనిషచ్ఛబ్దార్థము సంకోచము నొందదు. కర్మ, యువః
సస-జ్ఞానము ఈయన్నిటికి నుపనిషత్తులు కలవు. ఇందు దేని
కుపనిషత్తు లేకున్నను అయ్యది నిరర్థకము.

సామాన్యముగా జాలకాలమునుండియు మన మొకదృష్టి
కలవాటుపడి యున్నాము. ఏమన :- “కర్మమయసంసారము-
సాంసారిక కర్మలు బంధనమునకు గారణములు. యజ్ఞతపోదా-
నాదికర్మలు క్షణికములగు స్వర్గాదిసుఖములకు గారణము
లయును పరిణామమున శాశ్వతములగు నాత్మానందమునకు
విఘాతములే యగును.” అని యీ కల్పితకర్మోపనిషత్తు నాశ్ర-
యించి కర్మత్యాగమే నిశ్చేయసప్రాప్తికి ముఖ్యకారణమను
కొని కర్మమార్గమందు తిరస్కారభావమును, జ్ఞానమార్గము
నందాదరభావమును పెట్టుకొనియున్నాము. ఈ విషయమున
గీతాశాస్త్రము, కర్మ-జ్ఞానముల వాస్తవికోపనిషత్తులం జూపుచు
మనలను జ్ఞానమయబుద్ధియోగ లక్షణకర్మయందు బ్రవృత్తుల
జేయుచున్నది. మనమీ రహస్యముల నెరింగినచో కర్మ
మార్గము మనకు హానికరమని యశ్రద్ధగాజూడము. కనుక
పై నిర్వచనానుసారము గీతనుపనిషత్తు అందుము. ఉదాహరణ
మునకు : యజ్ఞప్రక్రియం జూతము :- యజ్ఞకర్మసిద్ధికొరకు,
వేదియు, గార్హపత్య, ఆహవనీయ - దక్షిణాగ్ని కుండములును
సిర్మింపబడును. ఈయన్నిటికి నాకారసన్నివేశములందు నియ-
మములున్నవి. ఆహవనీయకుండము : చతుష్కోణము. వీసి
స్థానము వేదికిపూర్వభాగము. గార్హపత్యకుండము : గోళాకా

రము వేదికి శశ్చిమభాగమున దీనికి స్థానము. దక్షిణాగ్నికం
డము: దీనికి స్థానము దక్షిణమున వేది మధ్యభాగమున కెదురుగ
నుండును. ఇవన్నియు సత్తేలయుండవలయును? పురుషనిర్మా
ణము ననుసరించి యజ్ఞరూపము నిర్మింపబడినది. పురుష
యజ్ఞమే ఈ వైధ్యజ్ఞమునకుపనిషత్తు: 'పురుషోవై యజ్ఞః,
"యజ్ఞోవై పురుషః"-(దీని వివరణమాత్రము వేదవిజ్ఞానపరిచ
యాంతర్గత ఉపనిషద్విజ్ఞానపరిచయ ప్రసంగమున విస్తరింపబడి
నది అచ్చట జూడవలయును. ప్రస్తుతమిటప్రకరణ సంగతికిపనికి
వచ్చునంతమాత్రము తెలిసికొందుము:) యే కర్మకుగాని జ్ఞాన
మునకుగాని ప్రకృతి సిద్ధమగునేదో యొక మాలికరహస్య
మవస్యముండితీరును. ఆ మాలికవిజ్ఞానమే తత్తద్విషయికోపని
షత్తు. ఈ క్రింది వచనములందుపనిషచ్చబ్దములను చక్కగా విమ
ర్శింపుడు.

1. "ఆరణ్యమియాత్ నపునరేయాత్ ఇత్యుపనిషత్ ఇతివైఖానసేభ్యో
వియమోవిధీయతే. (శాంకర బ్ర. సూ॥భాషి-4-68)
2. "యదేవవిద్యయాకరోతిశ్రద్ధయోపనిషదా, తదేవవీర్యవత్తరంభవతి.
(చాందో 11-10)
3. తస్యవావీతస్యాగ్నేర్వాగేవోపనిషత్
4. వేదస్యోపనిషత్సత్యం. దానస్యోపనిషద్దమః
దమస్యోపనిషద్దానం । దానస్యోపనిషత్తపః.
తపస్యోపనిషత్త్యాగః । త్యాగస్యోపనిషత్సుఖం
సుఖస్యోపనిషత్స్వర్గః స్వర్గస్యోపనిషచ్ఛమః॥

వేదాంతత్వముపనిషచ్చబ్దావచ్ఛేదక మనుకొన్నప్పుడు,

ఈశోపనిషత్తు శుక్లయజుర్వేద మంత్రభాగము 40 వ యధ్యాయముకదా ? బృహదారణ్యకము శతపథబ్రాహ్మణ చతుర్దశ కాండముకదా ! పై లక్షణమెట్లు సమర్థింతురు ?

కనుక మాచేనిర్వచింపబడిన లక్షణమే సర్వవ్యాప్తికలదై యన్నివిధముల సమన్వయమునకు దగును. ఆదృష్టితో జూచిన : బ్రాహ్మణము లందుపనిషత్తు, ఆరణ్యకములందుపనిషత్తు, ఉపనిషత్తులందుపనిషత్తు ఈ మొదలగు నన్నియుపనిషత్తులకు నొకే లక్షణము కుదరును. క్లిష్టనిర్వచనములతో బసియుండదు.

మరియు యవసభాషయందు ఉనూల్ అనబడుదానిని, పాశ్చాత్యులు ప్రిన్సిపిల్ (Principle) అనుదానిని భారతీయు లంతకంటె సార్థకశృష్టితో ఉపనిషత్తులిరి : ఈ నిర్వచనానుసారము గీత యుపనిషత్తునట్లె కెంతయు దగియున్నది. అయ్యది మనకు వట్టి విజ్ఞానమేకాక వ్యావహారిక విజ్ఞానముకూడ సోప పత్తికముగా నిరూపించుచున్నదికదా !

భగవద్గీతోపనిషత్సామ సమష్టిరహస్యమ్

దర్శనభక్తుల కీప్రసంగములన్నియు విసుగుబుట్టించును, కాని వైజ్ఞానికదృష్టియందు విమర్శకు విలువగలదు. తక్కిన భాషాసాహిత్యములమాట యెట్లున్నను సంస్కృత సాహిత్యము నందు, అందును వైదికసాహిత్యమునందు ప్రతిశబ్దమునకు, నామమునకు గొప్ప రహస్య ముండియున్నది. వేయేల. శబ్దము ప్రకారాంతరమున బ్రహ్మయే యైయున్నది.

“ద్వేవావబ్రహ్మణోరూపే శబ్దబ్రహ్మపరంబయత్
కాబ్దేబ్రహ్మణినిష్ఠాతః పరంబ్రహ్మదిగచ్ఛతి.”

శబ్దముదాక బోనక్కరలేదు. ఒక యక్షరమునందును, స్వరమందు రహస్యములేని ప్రయోగమే యుండదు. వైయాకరణులు పరబ్రహ్మవలె శబ్దము నిత్యమనిరి. వైజ్ఞానికులీ విలక్షణత ననుసరించియే వేదమపౌరుషేయమనిరి. విజ్ఞానదృష్టియందు నిరర్థకవస్తువేలేదు. గీతయో ప్రత్యక్షవిజ్ఞానశాస్త్రము “జ్ఞానం విజ్ఞానసహితం” ఇక భగవత్ = భగవంతునిచే, గీతా = విస్తరించి చెప్పబడిన స్మార్త, ఉపనిషత్ = విజ్ఞానసంబంధమగు మూలిక రహస్య సిద్ధాంతము, అచునర్థముతో నొక సంప్రదాయమువారు సంతృప్తులై నను అంతమాత్రమున విజ్ఞానదృష్టిగల వారు తృప్తినొందరు.

రహస్యజ్ఞాన ముపనిషత్తు అన్నపుడు, రహస్యము పరోక్ష భావమునకు జెందినది. వైదికశబ్దములన్నియు నదేమిచిత్రమో

పరోక్షభాషా (రహస్య) మయములే అయియున్నవి. ఈక్రింది నామనిర్వచనములం జూడుడు. (1) అగ్నిర్హవై తమగ్నిరిత్యాచక్షతేపరోక్షం, (2) ఇంధోహవాతమింద్రమిత్యాచక్షతేపరోక్షం, (3) తంవాపతంవరణం 'నంతంవరుణ ఇత్యాచక్షతే' (4) అత్తిర్హవానామైతద్యదత్తిరితి, (5) తంవాపతం ముచ్యంసంతం మృత్యురిత్యాచక్షతేపరోక్షం, (6) రసతమంహవై తద్దరథం తరమిత్యాచక్షతే పరోక్షమ్. ఇత్యాదులెన్నియో ఒకశబ్దము సకే ఎన్నియో నిర్వచన రహస్యములు. కనుకనే నామమున కంతమహత్వ మీచుబడినది. "యస్యనామమహద్యశః" "హతే రామైవనామైవ" "కకాసం కీర్త్యకేశవం" విద్య, శ్రద్ధ, యుగనిష్ఠు కలవారికి దానిరుచి తెలియును.

నేటివారు సత్యమునకు గల్పించు పరిభాషలవంటివాయని? కాదు. నేటి కల్పితపరిభాషలం దించుకయు త్రాణ, శక్తి లేదు. కారణము? ఇవి పరీక్షాపరిష్కృతములుకావు. కనుక భావనాజనకములు కాజాలక యర్థసిద్ధికి దూరములగుచున్నవి. సరియగు పరోక్షభావ మిందు లేనేలేదు. మనము దాని మరచి పోయియే కల్పితపద్ధతుల నాశ్రయించుచున్నాము.

ఇక నిట్టిపరోక్షభావరహస్యమువలన ప్రయోజనము? ఆత్మ సర్వధా పరోక్షము, అంతట నది యేకనిసేయుచున్నను ప్రత్యక్షము కాకున్నది. మన ప్రతికార్యమును రహస్యముగ జరుగవలయును. మంత్రణయే కర్మకు జీవనము. 'జనిచేసినది లేదు

ప్రకటనలుమాత్ర మధిక' మిది మనయవనతికి మూలము. ఆచారము, వ్యవహారము, సంభాషణ, అన్నియు ప్రచురము గావించుకొనుటకు మనము సిగ్గుపడకున్నాము. పరోక్షభావ మర్యాదకు తిలాంజలి యర్పించితిమి. చివరకీ క్షయరోగము మనకు "లోపల లొటారము పయికి బండారము" అయినది. కర్తవ్య మెంతెగూఢముగనున్న నంతగ నాత్మబలము పెరుగును. శక్తివృద్ధికి పరోక్షభావమును మించిన యుపాయము లేదు. మాత్రము మననమునకే గాని వాచనమునకుగాదని జ్ఞాపకముంచుకోవలెను.

కానిండు, ప్రస్తుతము :—ఆర్యసాహిత్యమందలి ప్రతి శబ్ద మందును గుప్తరహస్యమిమిడియున్నది : ఆ రహస్యము (1) ఈశ్వరదత్తము దివ్యమునగునతాకిక ప్రతిభావిశేషముచేతనో (2) గురుపరంపరచేతనో సురక్షితమై యుండును. ఈ సూత్ర ములం జూడుదు :

(1) తస్యాంసాధనానిగాయంత్యాచార్యాః, (2) తత్తు విషయత్యాగాత్ సంగత్యాగాచ్చ (3) అవ్యావృతభజనాత్ (4) లోకేఽసిభగవద్గుణశ్రవణకీర్తనాత్ (5) ముఖ్యతస్తు 1. మహత్కృపయైవ, 2. భగవత్ప్రపాలేశాద్వా (6) మహత్సంగస్తు మర్లభోఽగమ్యాఽమోఘశ్చ (7) లభ్యతేఽపితత్కృప (భగవత్కృప) యైవ. (8) తస్మిన్తత్ జనేధేదాభావాత్ (9) తదేవసాధ్యతాం తదేవసాధ్యతాం. (నార||భ||సూ||) ఈ సూత్ర పర్యాయలోచనచే (1) భగవత్కృప సర్వజన సులభముగాదు.

ఇక : గురువే శరణ్యము, గురువులేకుండ మన పరిమితబుద్ధితో సంప్రదాయమును విడిచి రహస్యముం దెలిసికొనుట కష్టసాధ్యము. గురువే మనకు దివ్యదృష్టి ప్రదానముం గావింపపలయును. భగవానుడు వక్తయైయుండ నర్జునివంటివాని దివ్యదృష్టి ప్రదానముగావింపకుండ రహస్యజ్ఞానము కలుగలేదు. స్వబుద్ధి వై భవమెంతయున్నను, టీ కాటిప్పలులవలన రహస్యమెరుంగ గోరుటవ్యర్థము. కనుకనే ఆగమశాస్త్రము దీక్ష యవసరమనియు అది లేనివాడు జ్ఞానమునకనధికారియని నిర్ణయించినది.

రహస్యము రహస్యమే. కాంతవస్తువు. అది గుప్తనిధి అందరును దానికధికారులుగారు. కనుకనే దేవయుగకాలమందగు బ్రహ్మపరిషత్తులందు కులపతియుపదేశమున రహస్యము జెప్పవలసి వచ్చినప్పుడా గురువు ఆరహస్యమందరయెదుట జెప్పక జ్ఞానువగు తన ప్రియశిష్యుని హస్తగ్రహణము కావించి యేకాంతమునకు గొంపోయి యుపదేశించును. మహర్షి గార్గ్యుడ జాతశత్రునకిట్లే కావించినట్లు ఈ మొ॥గు నెన్నియో యుదాహరణములు మనము వేదములందు జూడగలము. గీతయందు నిట్లు కలవు.

1. “యచ్ఛ్రేయఃస్యాన్నిశ్చితంబ్రూహితన్మే శిష్యస్తేఽహం

శాధిమాంత్వాం ప్రపన్నమ్.

2. సవీచాయం మయాతేఽద్యయోగః ప్రోక్తఃపురాతనః

ఛక్తోఽసిమేసఖాచేతి రహస్యం హేతదుత్తమమ్॥

3. తద్విద్ధిప్రణిపాతేన పరిస్రజ్నేనసేవయా.

ఉపదేశ్యంతితేజ్ఞానం జ్ఞానినస్తత్త్వదర్శినః॥ ఇత్యాదులు.

నిజముగా గీతయొక రహస్యశాస్త్రము. రహస్యజ్ఞాన మీశ్వర వరప్రసాదము, కనుకనే రహస్యగ్రంథమగు వేదమ పౌరుషేయమనిరి. తపః ప్రభావమున మహర్షులు దానిందెలియ గలిగిరి. వారుదానిని మంత్రవాక్కుద్వారా మన యెదుటబెట్టిరి. మనగీతయో, వేదమచబడకపోయినను దానియంత మహత్వము గలదియే. కనుకనే దాని నుపనిషత్తునుపేరున బిలిచిరి. ఇది స్మార్త పనిషత్తు అని మున్నే యెరింగితిమి.

విజ్ఞానదృష్టికి శ్రౌతస్మార్తోపనిషత్తులు సమానములే, కాని వాగ్దృష్టితో జూచినచో అహోరాత్రము కున్నంతభేద మున్నది. కనుకనే గీత నపౌరుషేయవేదము లెక్కలోనికి గొన లేదు. స్వతఃప్రమాణముగా నంగీకరింపలేదు. శ్రౌతోపనిషత్తు విజ్ఞానవాక్కు-స్మార్తోపనిషత్తు శబ్దవాక్కు. విజ్ఞానవాక్కును మంత్ర మందురు. మంత్రపరిభాష సర్వదా స్వతంత్రము. ప్రాకృతిక విజ్ఞానతత్త్వమున కేరూపమున, ఏయుచ్చావచభావ మున-ఏస్వరలహరితో ప్రకృతియందు సన్నివేశముకలచో సరిగా దానికి ప్రతికృతియగు వాక్కే విజ్ఞానవాక్కు. దానినే మంత్ర మందురు. మంత్రప్రతిపాద్యవిషయమునకుగలమహత్వ మామంత్ర వాక్కునకుగూడ గలదు. ఇదే మంత్రమునకు మంత్రత్వము.

ఉదాహరణమునకు గాయత్రీమంత్రముం జూడఁడు.

అగ్ని ప్రధానదేవత గాయత్రము. అయ్యది గాయత్రీఛందస్సుచే
ఛందితమై యుండును. గాయత్రీమంత్ర మాగాయత్రికి ప్రతికృతి.
దీనియం చాగాయత్రియందువలెనే ఉదాత్తానుదాత్తాది స్వరస
మావేశముకలదు. ఆగాయత్రీదేవత, సధ్యాత్మజగత్తునందు బ్రతి
ష్ఠింపదలచుచో నామంత్రము జపించినచో సమానాకర్షణ
సిద్ధాంతానుసారము ఆదేవత యాకర్షింపబడి, యాత్మయందు
బ్రతిష్ఠితమగును. మంత్రప్రయోగమందు మాత్రాస్వరవర్ణాను
లండేది తప్పినను ఆసంబంధము చెడి మేలునకు బడులు కీడు
సిద్ధమగును. మఱియొక విషయముగూడ జ్ఞప్తియించుకోవల
యును. దీని కందరు నధికారులుగారు. ఎవరియంతరాత్మయందు
జన్మాదినుండియు నీదేవతాప్రతిష్ఠకలదో యతడే యీదీక్ష కధి
కారి. కనుకనే ధర్మసూత్రములు ఈగాయత్రి కందరు నధికా
రులు కారని చెప్పును. ఇంతకును జెప్పవలసిన దేమన :-మంత్ర
స్వరూపము సర్వధా నిశ్చితము. దానినున్నరూపమున బ్రయో
గించిననే లాభము. భాషాంతరీకరించి జపించుట తప్పు. మంత్ర
ము బజారుసరుకు కాదు. రహస్యవిజ్ఞానముకు ప్రతిచ్ఛాయ.
కొంచెము తారుమారు గావించినను మంత్రశబ్దము దుష్టమై
యిష్టమునకు బడులు అనిష్టము ప్రాప్తించును. ఈశుతిచూడుడు.

“దుష్టః శబ్దః స్వరతో వర్ణతో వా. మిథ్యాప్రయుక్తో నతదర్థమాహ

సవాగ్విజ్ఞో యజమానం హి న స్తి యథేంద్రశత్రుః స్వరతోఽపరాధాత్.

గీతాశాస్త్రము శబ్దవాక్కు. కనుక మంత్రరూపముగాక
శ్లోకరూపమై యున్నది. వేదవాక్కు పారాయణమాత్రముననే

మహాత్వము కలది. గీతాపాఠ్య అట్టిదికాదు. చిరకాలపారాయణవలన కొంచె మశిశేయము వచ్చిన రావచ్చును. కనుక గీతామహాత్వమున మహాత్వము జెప్పబడినది. కాని గీతార్థమాచరణపై యాధారపడి యున్నది. మంత్రవాక్కు యొక్క శబ్దముగూడ నుపయోగపడును. కాని, శబ్దవాక్కుయొక్క అర్థమే మనకుపకారకము శబ్దశ్రవణమాత్రమున ప్రయోజనము లేదు. ఈభేదమే శ్రోతోపనిషత్తునననీగీతోపనిషత్తున భేదించినది. వేద మీశ్వరకృతము. గీత యీశ్వరావతారుడగు కృష్ణునిచే నుద్భావింపబడినది. మనుష్యకృత శాస్త్రశబ్దములందు రహస్య ముండకపోయినను, ఈ యీశ్వరీయగీతాశాస్త్ర మవశ్యముగ రహస్యసంబంధము కలదేయగును.

ఇయ్యది చతుర్విధబుద్ధియోగములద్వారా చతుర్విధక్లేశములను తొలగింపుచు చతుర్విధభగోదయకారణ మగుచున్నది. ఏమనుష్యునిబుద్ధియదు భగప్రతిష్ఠకలదో వాని కీయుపనిషత్తుపనిషత్తు గును. గీత భగ-వంతునిది. ఎవడు దీనిని మూలప్రతిష్ఠగా జేసికొనునో, వాడు తన ప్రాతిస్వికభగసంపత్తియుక్తుడై భగ-వంతుడగును. “గీత భగప్రాప్తి కుపాయము జూపి జీవుని భగవత్సంపత్తియుక్తుని జేయును” అను నీరహస్యప్రతిపత్తికొరకే భగవత్ శబ్దప్రయోగము వ్యాసుడుకావించెను.

గీత కేవలము మర్వాదిశాస్త్రములవలె, విధి నిషేధాత్మక శాస్త్రమేకాదు. దీనిశైలియుపనిషత్తుల శైలివంటిది. ధర్మముయొక్క విధినిషేధములను ధర్మశాస్త్రములు చెప్పనే

గాని మాలికరహస్యజ్ఞానము చెప్పవలసివచ్చినప్పుడు “ధర్మంజి జ్ఞాసమానానాంప్రమాణం ప్రధమంశ్రుతిః.” అని చెప్పి తటస్థములగును. గీత యట్లుగాక, విధినిషేధములతో వానివాని యుపపత్తులను గూడ నిరూపించును. ఈ విధమున నియ్యది స్మృతియు నుపనిషత్తునగుచున్నది. వాగ్దలప్తిచే నిది శబ్దవాక్కుని చెప్పబడినది. మొత్తముపై “భగవద్గీతోపనిషత్తు” అను నామమునకు : “భగవత్ప్రాప్త్యుపాయభూత శబ్దవాఙ్మయ రహస్య శాస్త్రము.” అని నిష్కర్షగదేలినది :

- | | |
|--|-----------------------------|
| 1. భగవత్ప్రాప్త్యుపాయభూతమును భగవత్. | } భగద్గీతోపనిషత్ శాస్త్రము. |
| 2. శబ్దవాఙ్మయమును గీతా. | |
| 3. రహస్యజ్ఞానమయము, నగు శాస్త్రము ఉపనిషత్ | |

ఇది నామవాఙ్మయములందు రెండవది.-

ప్రకారాంతరమున జూతము :- స్వర, వ్యంజనములు, స్ఫోటము అను నీ మూడును వేర్వేరు వస్తువులనియు, స్వరము మాత్రిక - వ్యంజనమర్థమాత్రిక, స్ఫోటమమాత్రిక - యనియు, వ్యంజనమున కాధారము స్వరము దానికాధారమును సర్వాధారమును స్ఫోటమనియు, (స్ఫుటభావము) శబ్దశాస్త్రజ్ఞుల కెరుకతోని విషయములే.

అదేమిచిత్రమో! వ్యంజనమునకు బ్రతిష్ఠ యొకబిందువు. స్వరమునకు బ్రతిష్ఠ రెండుబిందువులు. ఇట్లుండగా స్వరము మరి యేడుబిందువులను భరించును. మొత్తము 9 బిందువులందును,

5, 6 బిందువులందు స్వరము తాను మూలబింబరూపమున (ఉచ్ఛముగ) నుండి మిగిలిన 7 బిందువులను పూర్వమందు 4 ను ఉత్తరమందు మూటిని భరించుచు అర్క (రశ్మి) రూపమున నందు వ్యాప్తమగుచుండును. అవివ్యంజనములు, స్వరమునకీటి రూపమేల? 9 బిందువులందది ఏల వ్యాపించును. వ్యంజనము స్వరరహితమై యుచ్చారణకు విషయమేలకాదు? ఈ ప్రశ్నలన్నిటి నుపనిషత్తు సూర్యదేవత. చూడుడు స్క్రప్ట :

1	2	3	4	5	6	7	8	9
స్	త్	ద్	య	అ		ఓ	క	ట
.
1	2	3	4	ఉక్తమ్		5	6	7
రశ్మిలు				స్వరవ్యాప్తి		రశ్మిలు		

ఈ యంతకునిపనిషత్తు సూర్యదేవతయనుకొంటిమి :—
 ఛాందోవిజ్ఞానము ననుసరించి సూర్యబింబ ప్రతిష్ఠ బృహతీఛం దస్సు. క్రాంతివృత్తమునందే డహోరాత్ర వృత్తములు కలవు. వీనిని పూర్వాపర వృత్తములనియు నందురు. ఇవి దక్షిణము నుండి క్రమముగ (1) గాయత్రి (2) ఉష్ణిక్కు (3) అనుష్టుప్, (4) బృహతి (5) పంక్తి (6) త్రిష్టుప్ (7) జగతి అనియందురు. ఇవియే హిరణ్మయ (అగ్నిమయ) సూర్యరథాశ్వములు. అశ్వమునే ఛందమందురు. ప్రాకృతిక దేవతలకు బ్రతిష్ఠఛందస్సే.

ఇందు మధ్యది బృహతి. అది తక్కినవానికంటె బెద్దది. ఆసురజ్యోతిషమున దీనినే విషువద్వృత్తమందురు. పాశ్చా

త్యుల Equater ఇదియే. గాయత్రికి 6 అక్షరములు. ఉష్ణిక్కు 7. అనుష్టుప్కు 8. బృహతికి 9 అక్షరములు. ఇదే సూర్యప్రతిష్ఠ. కనుక సూర్యుని బృహత్ అందురు. “సూర్యోబృహతీ మధ్యూ ధస్తిష్ఠతి” ‘బృహద్ధతస్థాభువనేష్వంతః’ ‘విభ్రాడ్బృహత్ పిబతు’ ఇత్యాదులు ప్రమాణములు. ఈ బృహతీయందు రెండక్షర ములపై సూర్యబింబ ప్రతిష్ఠ. మిగిలిన ఏడక్షరములందును సూర్యరశ్మి వ్యాప్తి. ఆరశ్మి సంస్థయందు పృథివ్యాద్యుపగ్రహ ప్రతిష్ఠ. ఇట్లు తొమ్మిది బిందువులందు సౌరసంస్థ ప్రతిష్ఠితమై యున్నది.

“నివేశయన్నమృతం మర్త్యంచ” అన్నట్లు సూర్యుని దమృతమృత్యుభావములు రెండుకలవని భగచ్ఛబ్దరహస్యమున చెలిసికొంటిమి. అందు అమృతభాగము అసంగము, మర్త్య భాగము ససంగము. మర్త్యభాగమునుండి పృథివి యుత్పన్న మైనది. అమృతము మర్త్యమునకు బ్రతిష్ఠ. కనుక సూర్యుని యమృతరశ్ముల యాకర్షణమున బృథివి స్వస్థానమున (క్రాంతి వృత్తమున) దిరుగుచు సూర్యుని బరిక్రమించుచున్నది.

అమృత సూర్యునుండి స్వరవికాసము, మర్త్యపృథివి నుండి వ్యంజనోత్పత్తి. ఇక అమృతసూర్యాధారమున బృథివి యున్నట్లు స్వరాధారమున వ్యంజనములుండుననుట స్పష్టమే. ‘స్వరహర్దేవాఃసూర్యాః’ ఇత్యాదిగా సూర్యునిస్వరత్వముస్పష్టము. కనుకనే సూర్యుని స్వర్లోక, స్వర్గ అందురు. వ్యంజనముల ససంగభావముననే “కాదయోమావసానాః స్పర్శాః” అనుట.

బృహతీనవాక్షరవ్యాప్తి సూర్యకువలె తత్స్వరూపస్వరమునకు నవబిందువ్యాప్తియని విశదపడినది.

వ్యంజనాలంబనము, స్వరాలంబనము, స్ఫోటమని మున్నే యనుకొంటిమిగదా! స్ఫోటము నిత్యము. వ్యంజనమనిత్యము. మధ్యపతితస్వరము నిత్యానిత్యము. మూటి. సమష్టియు శబ్ద బ్రహ్మ. ఇందు నిత్యరూపస్ఫోటాను యాయులు వైయాకరణులు. వారిదృష్టియందు శబ్దము నిత్యము. మర్త్యప్రధాన పదార్థ విద్యానుయాయులు నైయామినులు. కనుకవారు వ్యంజనోపాసకులు కనుక వారిదృష్టికి శబ్దమనిత్యము. రెండు మతములును వారివారిదృష్టి ననుసరించి సత్యములే.

శబ్దబ్రహ్మ పరబ్రహ్మల కభేదము. ఓమ్ ఇత్యాకారక శబ్దబ్రహ్మ పరబ్రహ్మ వాచకమని “తస్యవాచకః ప్రణవః” “ఓమ్ తత్సదితిసిద్ధేశోబ్రహ్మణస్త్రివిధః స్మృతః” ఇత్యాదులచే స్పష్టమే. “స్వరోక్షరం” అను ప్రాతిశ్ఛఖ్యసూత్రానుసార మది యేకాక్షరము. “ఓమిత్యేవంధ్యాయధాత్మానం” ఇత్యాదులచే ఓంకారము మూలముగనే పరబ్రహ్మోపాసనావిధానముకలదు. వాచ్యవాచకముల కభేదము. శబ్దబ్రహ్మపరబ్రహ్మముల కభేదము. శబ్దార్థనిత్యతకిదే మకాలికరహస్యము. పూర్వమిమాంసకు లిందువలననే వాచకశబ్దమునకును వాచ్యఅర్థమునకు నొత్పత్తిక సంబంధమంగీకరించిరి. పాణిని “సర్వేసర్వార్థవాచకాః” యను దానికిదే యాధారము.

శబ్దబ్రహ్మతుల్యమగు పరబ్రహ్మానిరూపణ ఆత్మవిద్య
యను శీర్షికక్రింద కావింపబడును. అయినను ప్రకరణసంగతి
కొరకు కొంచెమిట్ల నుదాహరించుట యనవసరముకాదు.

శబ్దబ్రహ్మకు స్ఫోట, స్వర, వ్యంజనములవలె పరబ్రహ్మ
కును అవ్యయ - అక్షర - క్షర అని మూడువివర్తములు. (1)
అర్థప్రధానక్షరుడు విశ్వమూర్తి (2) క్రియాప్రధాన - అక్షరుడు
విశ్వనిమిత్తకారణము. (3) జ్ఞానమూర్తి అవ్యయుడు
విశ్వాలంబనము: అక్షరుడు క్షరునకు, అవ్యయుడంతకును ఆధా
రము (1) భౌతిక, క్షణిక, విశ్వము క్షరాత్మకము. అది
వాక్ప్రధానము, మర్త్యము, అనిత్యము. (2) ఈ విశ్వమూర్తి
క్షరకూటమున కాలాంబనము. ప్రాణమయ క్రియాప్రధానుడక్షర
పురుషుడు (3) ఈ యిరువురి కాధారము మనోమయ జ్ఞాన
మూర్తి అవ్యయుడు (1) అవ్యయుడు నిత్యుడు, (2) క్షరుడు
నిత్యుడు (3) అక్షరుడునిత్యానిత్యుడు. (1) అవ్యయుడు స్ఫోట
స్థానీయుడు (2) అక్షరుడు స్వరస్థానీయుడు (3) క్షరుడు వర్ణస్థా
నీయుడు మూటి సమష్టియే పరబ్రహ్మ. ఇతనినుండియే
1. ఈశ్వర, 2. జీవ, 3. జగత్తులను స్వతంత్రసంస్థలుదయిం
చును ఇందు - ఈశ్వరుడు భగవంతుడు. జీవుడు కేశవంతుడు.
విశ్వము కేశరూపము. మధ్యస్థుడగు జీవునకు కేశమూర్తియగు
విశ్వసంపర్కమన కేశవత్త్వము, భగవదనుగామిత్యమున భగ
వత్త్వము సిద్ధించును. భగవత్త్వసిద్ధి పరమపురుషార్థము.

(1) క్షరాక్షర గర్భితావ్యయుడు అవ్యయప్రధానతచే

“విభర్త్యవ్యయ ఈశ్వరః” అన్నట్లు ఈశ్వరుడు, (2) క్షరావ్యయ గర్భితాక్షరుడ క్షరప్రధానతచే ‘జీవభూతాంమహాబాహూ’ అన్నట్లు పరాప్రకృతిరూపి జీవుడు. ఇతడు భగవత్క్షణావ్యవసంపత్తిచ్యుతుడై కేశవంతుడగును. (3) అవ్యయాక్షరగర్భితక్షరుడు క్షరప్రధానతచే “క్షరఃసర్వాణిభూతాని” అన్నట్లు అపరాప్రకృతిరూప విశ్వమూర్తి. ఈ భూతభాగమే కేశము. ఇట్లు త్రిపురుషతారతమ్యమున నొకేపరబ్రహ్మ మూడు రూపములెత్తును. మూటియందు మూడు భావములున్నను, ప్రధానతననుసరించి ‘తద్వాద’ న్యాయమున అవ్యయ - అక్షర - క్షరులనియు, వరుసగ ఈశ్వర - జీవ - విశ్వములనియు సందుము.

పరబ్రహ్మ యిట్లుగుటకు కారణమేమన్నచో దానికుపనిషత్తు త్రిగుణభావమయి - మాయ లేదా ప్రకృతి. దాని సత్వభావమీశ్వరసృష్టికి - రజోభావము జీవసృష్టికి - తమోభావము విశ్వసృష్టికి ప్రవర్తము లగుచున్నవి. అవ్యయుడజుడయ్యును దురత్యయయగు నీ మాయానుగ్రహమున నిట్లు మూడు రూపములొందును. “అజోఽపిసన్ అవ్యయాత్మా భూతానా మిశ్వరోఽపిసన్” ప్రకృతింస్వామధిష్ఠాయ సంభవామ్యాత్మమాయమా” అని గీతావచనము.

తమోగుణప్రధానవిశ్వము కేశరూపము. తమస్సు అవిద్య. దీనికే (1) రాగద్వేషములు, (2) మోహము, (3) అస్మితా, (4) అభినివేశము : అని నాల్గు భేదములు. వీనివలననే జీవునకు దుఃఖము. కేశప్రధానవిశ్వస్థుడగుచు తదా

సక్తిగల రజోగుణప్రధానుడగు జీవుడు క్లేశవంతుడు, విషయా
సక్తి జననియగుకామనామయప్రవృత్తికి రజోగుణమేమూలము.

“కామఏషక్రోధ ఏషరజోగుణ సముద్భవః (గీత.)

మహాశనో మహాపాపావిధ్ద్యేనమిహవై రిణమ్ ”

ఇదే విధముగ విశ్వమునం దేకరూపమునను, అసంగ
భావమునను వ్యాప్తుడగు నీశ్వరుడు, సత్యగుణప్రధానుడగుచు
భగవంతుడై యున్నాడు. సత్త్వమే విద్య. ఇది (1) వైరా
గ్యము, (2) జ్ఞానము, (3) ఐశ్వర్యము, (4) ధర్మము నని
నాల్గుభాగములును, భగవద్భవాచ్యములు. అది కలిగిన యీశ్వ
రుడు భగవంతుడు. ప్రకృతియొక్క యీగుప్త రహస్యమునే
జీవుడు గుర్తించి భగవత్త్వమును సంపాదించుకొనునో అతడు
నిజముగా గొప్ప భాగ్యవంతుడు.

అటు భగవంతుడు, ఇటు క్లేశము. మధ్య సదంశఃపతి
తుడు క్లేశవంతుడున్నాడు. అతని ప్రవృత్తి విశ్వమువంకకై నచో
క్లేశవంతుడే. అటుగాక బుద్ధియోగద్వారమున నవ్యయాత్మ
నెరుంగగలిగినచో ఆత్మజ్ఞానప్రభావమున నీకర్మాత్మ స్వయముగ
క్లేశమయవిశ్వసరాజ్ముఖుడై అవ్యచేత్యుని భగవత్త్వమున
కనుగ్రహపాత్రుడై భగవంతుడగును. భగవంతుడు, క్లేశ
వంతుని భగవంతుని జేయుటకే గీతాయోగసంస్కరణము
గావించెను. ప్రకారాంతమున చీని నాలోచింతము. ఈశ్వరుడు
నిత్యసుఖ. అతడు జ్ఞానప్రధానుడు. అర్థప్రధానమగు విశ్వము
దుఃఖమూర్తి-నుధ్య పతితజీవుడు సమయానుసారముగ రెండు

ననుభవించుచు సుఖయు దుఃఖయు నై యున్నాడు. క్షణస్థాయి యగు నితనిసుఖము, రాగాత్మకము కనుక చివరకు ఖోభజనక మగును. ఐకాంతిక సుఖముకొరకవ్యయాశ్రయము తప్పదు. అతని, (అవ్యయు) నుండియే “తేషామహంసముద్ధర్తామృత్యు సంసారసాగరాత్” అను నాశ్వాసనము లభించును.

ఈశ్వర, జీవ, విశ్వములను మూడును పరబ్రహ్మవివర్త ములే. అయినను కేవలమీయపాధి యీశ్వరునికే నియతమై పోవును. ఏలయన సంకేతభాషానుసారము, పరశబ్దమవ్యయు నకును, పరావరశబ్ద మక్షరునకును, అవరశబ్దము క్షరునకును వాచకములు : మూవురియందును మూవురును గలరు కనుక సీమూవురను పరబ్రహ్మ, పరావరబ్రహ్మ, అపరబ్రహ్మ యన వచ్చును. అయినను అవ్యమాక్షర క్షరప్రధానతల ననుసరించి యవ్యయప్రధాను డీశ్వరుడనియు అక్షరప్రధానుడు జీవుడనియు, క్షరప్రధానము విశ్వమనియు రూఢములై పోయినవి. ప్రకృ తము పరబ్రహ్మయను సీశ్వరసంస్థయొక్క విచారణయే చేయు చున్నాము.

పరబ్రహ్మతత్త్వము విశ్వసంబంధమునఁ బ్రజాపతిరూప మునఁ బరిణమింతును. ఈ ప్రాజాపత్యదశయందే పరబ్రహ్మ కీశ్వరుడని వ్యవహారము. విశుద్ధదశయందు కేవలము పరబ్రహ్మ యనియే యందురు. ఏలయన, ఈశ్వరశబ్దము సాపేక్షికము. పాలించువాడు, శాసకుడు ఈశ్వరుడగును ! ఈశ్వరుడనగనే ఎవ రికి ? అని ప్రశ్నయుదయించును. క్షరాక్షరులవ్యయునకు బ్రహ్మ

తులు (స్వభావము) యివి శాసనద్వారములు. ఇక శాసితమగు పదార్థము వేరుగ నుండవలయునుగదా ! అదిలేని నాడీశ్వర శబ్దమపూర్ణము. ఈ లోపమును విశ్వమేపూరించును :

ఉదాహరణమున కథ్యాత్మసంస్థను చూడుడు. ఇందు ఆత్మ-శరీరము, ఈ రెండుభాగములు కలవు. ఆత్మమే శరీరము నకు బ్రభువు, ఈశ్వరుడు. అధిదైవకసంస్థయందు సంతే. మహా విశ్వమీశ్వర శరీరము. ఊరాక్షరగర్భితుడగు నవ్యయుడే దీని కాత్మ, రెండును గలిసి ఈశ్వరుడు, విశ్వదర్శనమే ఈశ్వరదర్శనము. శరీరమే చక్షుర్విషయమగును. ఆత్మ కంటికగపడునది కాదు. ఈ దృష్టితో నీశ్వరశరీరదర్శనమే ఈశ్వరదర్శనమగును. ఈ విశ్వశరీరము కారణముగా నీశ్వరుని-విశ్వాత్మా, విశ్వేశ్వర, జగదాధార, జగన్నియంత, జగదీశ్వర, విశ్వంభర, ఇత్యాద్యు పాధివిభూషితుని గావించుము. ఇక నీ పరబ్రహ్మవిశ్వమునందే రూపముననున్నాడు ?

స్పష్టమే ! స్వయముగా పరబ్రహ్మ అవ్యమాక్షరక్షర రూపియైనపుడు, విశ్వమునందును మూడు గూపము లే యుండును. విశ్వదృష్టి ననుసరించి యామూడు సంస్థలును క్రమముగ (1) అవ్యక్తసంస్థ (2) వ్యక్తావ్యక్తసంస్థ (3) వ్యక్త సంస్థ యనదగిచవి. (1) స్వయంభూ, పరమేష్ఠి, యనునది అవ్యక్తసంస్థ (2) సూర్యుడు వ్యక్తావ్యక్తసంస్థ (3) చంద్రుడు, పృథివి, వ్యక్తసంస్థ- (1) అవ్యయస్రధానము (2) అక్షరప్రధా

నము (3) క్షరప్రధానము. (1) అమృతము, (2) అమృత
మృత్యువులు, (3) మృత్యువు. అధ్యాత్మసంస్థాయందును,
(1) ప్రత్యగాత్మ ఆధ్యాత్మిక- ఈశ్వరుడు (2) శారీరక- ఆత్మ
జీవాత్మ (3) శరీరము, అను నీ మూడే విభాగములు. ఈ మూ
టికి నామూటితో సంబంధముండుననుట చెప్పనక్కరలేదు.
ఇక:- జీవాత్మక్షర సంస్థాయం దున్నంతవరకు జనన మరణ
ప్రవాహ ప్రవాహితుడగుట తప్పదు. క్షరసంస్థనుండి వేరై
యక్షరసంస్థను జేరుకొన్నప్పుడు క్షరగ్రంథి విమోకమువలన
ముక్తుడగును. ఇదే ఇతనికి (1) సాలోక్య, (2) సామీప్య (3)
'సారూప్య' (4) సాయుజ్య లక్షణముగల అపరాముక్తి యై
యున్నది. మఱి బుద్ధియోగకృపవలన పరలక్షణముగల యవ్యయ
సంస్థ నొందుచో: "పరే వ్యయే సర్వ ఏకీభవంతి" "పరాత్పరం
పురుష ముపైతి దివ్యం" ఇత్యాద్యనుసారముగ నవ్యయనందు
లీనుడగుచు, సమవలయభావము నొందును. ఇదియే క్షర
గ్రంథి విమోక మూలమగు పరాముక్తి యై యున్నది. అనగా
సంక్షిప్త సారాంశమిది. — జీవాత్మ, చంద్రగర్భిత పృథివ్యాకర్షణ
యందున్నంతవరకు బద్ధుడును మృత్యుభావాక్రాంతుడు నగును.
సూర్యుని జేరినపిమ్మట ముక్తుడగును. సూర్యునిపైకి బోయి
నచో బ్రహ్మయందు లీనుడు నగును. ఇట్టి భాగ్యశాలిని సూర్య
భేది యందురు. అతడు బ్రహ్మాండమును భేదించుకొని (శిరః
కపాల భేదనమున) బోవును కనుక నా పేరతనికి దగును. ఈ

1. } (1) స్ఫోటము-అమాత్రిక-సర్వాలంబనము, నిత్యము, అవ్యయ } శబ్దబ్ర
 } (2) స్వరము-మాత్రిక-వ్యంజనాలంబనము, నిత్యానిత్య-అక్షర } హ్నవివ
 } (3) వర్ణము-అర్థమాత్రిక-వ్యవహారాలంబనము, అనిత్య-క్షర } రము.

2. } (1) ఆవ్యయ-అమాత్రిక-సర్వాలంబన-నిత్య-అమృత-జ్ఞాన
 (2) అక్షర-మాత్రిక-క్షరాలంబన-నిత్యానిత్య-
 మృత్యుగర్భితామృత } క్రియా } పరబ్రహ్మ
 (3) క్షర-అర్థమాత్రిక-విశ్వాలంబన-అనిత్య-మర్త్య-అర్థ } విపర్లము

- (1) షరాషరగర్భితావ్యయుడు-అవ్యయ-పర-ఈశ్వర-భగవాన్-సత్త్వ-నిత్యసుఖి
(2) షరావ్యయగర్భితాక్షరుడు-అక్షర-పరావర-జీవ-క్షేత్రవాన్-రజన్-సుఖిమఃఖి
(3) అవ్యయాక్షరగర్భితక్షరుడు-క్షర-అవర-జగత్-క్షేత్ర-తమ-నిత్యదుఃఖి

పరబ్రహ్మసంస్థ-అధిదై వతమ్-అధ్యాత్మమ్

అధ్యాత్మం.

1. $\left. \begin{array}{l} (1) \text{ స్వయంభూ} \\ (2) \text{ పరమేష్ఠి} \end{array} \right\} \text{ సత్వగుణవికాస-అవ్యక్తసంస్థ-అవ్యయప్రదాన,}$
 $\text{ప్రత్యగత్మా. ఆధ్యాత్మిక}$
2. (1) సూర్యుడు-రజోగుణవికాస-వ్యక్తావ్యక్తసంస్థ-అక్షరప్రదాన-జీవాత్మా.
3. $\left. \begin{array}{l} (1) \text{ చంద్రుడు} \\ (2) \text{ ప్రథివి} \end{array} \right\} \text{ తమోగుణవికాస-వ్యక్తసంస్థ-క్షరప్రదాన, విశ్వమ్.}$

శబ్దబ్రహ్మ-పరబ్రహ్మ మేళనము

- | | | | |
|-----------------------------|----|-------|----------------------|
| (1) పరమేశ్వరిగర్భిత స్వయంభూ | 2. | } — { | అవ్యయ — సోపాన |
| (2) అమృతమృత్యుమయ సూర్య | 1. | | అక్షర — స్వర |
| (3) చంద్రగర్భిత వృధివి | 2. | | క్షర — వ్యంజన (వర్ణ) |

ఈశ్వరశరీరం — విశ్వము

ఆత్మనీ
ప్రజాపతి

ఈశ్వరాత్మ — ఆత్మ

ఈశ్వరః

పూర్వోక్త విషయమును మరొక విధముగా సమన్వయింప వచ్చును:— అవ్యయ అక్షర క్షర సమష్టి సర్వమ్. ఆత్మనీ ప్రజాపతికే యీ మూడు వివర్తములు. (1) అవ్యయు డీశ్వరాత్మ. దీనినే ఆదిదైవికాత్మ యందురు. (2) అక్షరుడు జీవాత్మ దీనినే ఆధ్యాత్మికాత్మ యందురు. (3) క్షరుడు శిషిష్టాత్మ, దీనినే ఆధిభౌతికాత్మ యందురు. ఈ మూటిసమష్టియే సర్వమ్. ఈ మూడే స్వతంత్ర ఆత్మనీ లేక ప్రజాపతులు. సపరిగ్రహాత్మనే ఆత్మనీయని ప్రజాపతియని యందురు. ఈదృష్టితో క్షతియొక ఆత్మనీకిని (ప్రజాపతికిని) ఆత్మ- శరీరము రెండు భాగము లుండును. ఇవి క్రమముగా జూతము.

(1) మహామామావచ్ఛిన్నము, పంచపుండ్రీరాత్మకము, సహస్రబల్కామూర్తి యగు బ్రహ్మశ్వుత్థము, మహావిశ్వము, ఇదే ఆ త్రిపురుషాత్మకుడు, పరబ్రహ్మమూర్తి, అవ్యయ అక్షర ఋదు, వ్యాపకుడు నగు నీశ్వరాత్మకు శరీరము. భూః భువః

సువః అను నీ మూడు మహా వ్యాహృతులతో గూడిన పూర్వోక్త మహావిశ్వమునం దీ యీశ్వరాత్మ యవిభక్తరూపమున, వ్యాపు డగుచున్నాడు: (“అవిభక్తం విభక్తేషు”) ఈ ఈశ్వరాత్మ అవ్యయప్రధానుడు. ప్రకారాంతరమున:- ఈ మొదటి సంస్థయందు ఊరు డక్షరగర్భితుడు. ఇక నవ్యయుడు పూర్ణ రూపమున వికసించును. తద్వికాసమే చతుర్విధ భగవంపత్తికి మూలప్రతిష్ఠ. కనుకనే యీ మొదటి యాత్మస్వీని, భగవంతుడందుము. ఇదియే గీతాశబ్దపూర్వముగు భగవత్ శబ్దము. పలయన, మనోమయుడగు నవ్యయుడు జ్ఞానశక్తి ఘనుడు. విద్యా జ్ఞానములు సమానార్థకములు. విద్యశక్తి, శక్తి శక్తుల కభేదము. తాప మగ్ని కభిన్నము కదా? ఈ యవ్యయ విద్య పూర్వోక్తమట్లు నాల్గు భాగములు (పాదములు). ఈ విధముగా నవ్యయుడు చతుష్పాదృచ్ఛా. ఒక్కొక్క పాద మొక్కొక్క యక్షరము. శుద్ధుడగు నవ్యయు డీ నాల్గు పాదములు కారణముగ చతురక్షరుడు.

ఇతనినుండియే అక్షరునిద్వారా క్షరోపాదనముచే సర్వ సృష్టియైనది. ఈ విషయము నీ గీతావచనములు చెప్పును. “మయాధ్యక్షేణ ప్రకృతిః సూయతే స చరాచరం” “అహం సర్వస్య ప్రభవః మత్తః సర్వం ప్రవర్తతే” “ప్రభవః ప్రళయః స్థానం నిధానం బీజమవ్యయం” చతుష్పాదృచ్ఛాయగు నవ్యయుని మూడక్షరములు స్వతంత్రముగ నుండును. కేవలమొక పాదమే మర్త్యముగు నీ సర్వసృష్టియందు సంయుక్తమగును.

మిగిలిన మూడక్షరములును అమృతరూపమున సర్వభా అసంగములుగ నుండును. శ్రుతియు “త్రిపాదూర్ధ్వ ఉదైత్పురుషః పాదోఽస్యేహ భవత్ పునః” అనుచున్నది. కనుక నీ రహస్యముం బట్టియే అక్షరభావమునుండి ఊరమైపోయిన యొకయక్షరమును విడచి మిగిలిన యమృతరూపములగు మూడక్షరములచే భగవత్, ఈశ్వర శబ్దము లేర్పడినవి.

(1) స్వరోఽక్షరమ్ సహద్యై ర్వ్యంజనైః (ప్రాతి)

(2) అక్షరమితి త్ర్యక్షరమ్. (తాం. బ్రా)

(3) వాగిత్యేకమక్షరమ్.

ఇత్యాది ప్రమాణముల నూహింపవలయును. ఇదియే అవ్యయుని త్రిపాద్విభూతి. ఇదియే మొదటి యాధిదైవిక సంస్థ.

(2) యోగమాయా వచ్ఛిన్నమును, పంచప్రాణాత్మకమును, కర్మాశ్వుత్థరూపము నగు పాంచభౌతిక శరీరమే, సేంద్రియ జీవాత్మకు విశ్వము, అవ్యయ ఊరగర్భితమును, అక్షరానుగృహీతమును, వైశ్వానర-తైజస-ప్రాజ్ఞమూర్తియునగు కర్మాత్మయే, జీవాత్మ. దీనియందక్షర వికాసము ఊరమూర్తియగు విశ్వమువంకకు వంగియుండును. కనుకనే దీనిని క్లేశవా అందుము. ఇది రెండవదైన యధ్యాత్మ సంస్థ.

(3) విష్ణుమాయావచ్ఛిన్న, చిత్వాగ్నిమయ, భౌతిక పిండమే శిషివిష్టాత్మకు శరీరము. మరియు అవ్యయ-అక్షరగర్భిత-

క్షరానుగృహీత-చితేసిధేయ ప్రాణాగ్నియే ఈ శరీరమునకాత్మ. ఇది మూడవదగు నాధిభౌతికసంస్థ. ఈ క్రింది పరిలేఖనముల వలన నీ విషయము హృదయంగమ మగును:

- | | |
|--|-------------------------------|
| (1) ఆవ్యయప్రధాన - ఈశ్వరాత్మా - అధిదైవికసంస్థ | } సర్వమ్ |
| (2) ఆక్షరప్రధాన - జీవాత్మా - ఆచ్యాత్మికసంస్థ | |
| (3) క్షరప్రధాన - శిపివిష్ణాత్మా - ఆదిభౌతికసంస్థ | |
| 1. } (1) క్షరాక్షరగర్భితావ్యయాత్మా—ఆత్మా | } ఆత్మనీవ
ఈశ్వరః 1. |
| (2) క్షరప్రధానము. బ్రహ్మేశ్వరాత్మాకం. విశ్వమ్ శరీరమ్ | |
| 2. } (1) క్షరావ్యయగర్భితాక్షరాత్మా—ఆత్మా | } ఆత్మనీవజీవః
2. |
| (2) క్షరప్రధానం, కర్మాశ్వరాత్మాకం. శరీరమ్. శరీరమ్ | |
| 3. } (1) ఆవ్యయాక్షరగర్భిత - క్షరాత్మా—ఆత్మా | } ఆత్మనీవ
శిపి. విష్ణు. 3. |
| (2) క్షరప్రధానః చిత్వాగ్నిపిండః— శరీరం | |

ఈశ్వరుడు జ్ఞానప్రధానుడు, శిపివిష్ణాత్మకజగత్తు విజ్ఞాన ప్రధానము. మధ్యస్థజీవుడు భయాత్మకుడు. జ్ఞానప్రధానాత్మ భగవానుడవై పున నున్నాడు. విజ్ఞానప్రధానవిశ్వ మీవై పున నున్నది. ఈవిశ్వమే యాజ్ఞానమూర్తి భగవానుని కుపనిషత్తు (కూర్చుండుచోటు) భగవద్దర్శనము కావలయునన్నచో విశ్వ లక్షణోపనిషదారాధనయే చేయవలయును. నిరాకారభగవత్ప్రాప్తికి సాకారవిశ్వోపాసనయే సాధనము. ఇచ్చటనే ఈశరీర మందే, ఈవిశ్వమందే ఈవిశ్వాంతర్గత భౌతికపదార్థములందే మనకతడు లభించును. “ఏషసర్వేషుభూతేషు గూఢోఽత్మాన ప్రకాశతే । దృశ్యశేత్యగ్ర్యాబుద్ధ్యాసూక్ష్మయాసూక్ష్మదర్శిభిః”

అన్నట్లు అతడు భూతములందె యున్నాడు. బుద్ధియోగమే
యతని గనుగొనడగిన యుపాయము. “భూతేశుభూతేశువిచిత్ర్య
ధీరాః ప్రేత్యాస్మాల్లోకాదమృతాభవన్తి” అన్నట్లు ధీరులు అనగా
బుద్ధియోగులు భూతములందరిని దర్శించి ముక్తులగుచున్నారు.
అతని నిక్కడనే ఈ శరీరమందె కాంచకున్నచో వినాశము.

“ఇహా చేన వేదీదధసశ్యమ స్తినచేదిహ వేదీస్మమహతీవినష్టిః” ఇచ
టనే అన్వేషించినచో తప్పక దొరుకును. ఇక్కడనే అతని
యుపలబ్ధి నొందిన జీవితము ధన్యము. భూతాత్మికయగు నీ యుప
నిషన్నాహత్యము ఋషియిట్లు కీర్తించుచున్నాడు.

“ఇహచేదశకద్బద్ధం ప్రాక్కురీంస్యవిస్రసః.

అథమర్త్యోఽమృతోభవతి. ఆత్రబ్రహ్మసమశ్నుతే॥”

ఆ నైపున భగవత్సంపత్తి ఈ వైపున నుపనిషత్సంపత్తి
మధ్యజీనసంపత్తి యన్నవి : జీవుడనగనేమి? ఆభగవంతుని
సూక్ష్మవితానమే, భగవంతుని గీతయే, (వితానభావమే)జీవుడు.
“ఏకంవాఙ్మనంవిబభూవ సర్వం” అన్నట్లు ఈశ్వరుడొకడే నానా
రూపముల (జీవరూపముల) బరిణతుడగును. ఈశ్వరుడు సత్య
మూర్తి. జీవుడు యజ్ఞమూర్తి. ఈశ్వరుడు తనకుదానే యజ్ఞ
రూపమున బరిణతుడై యీ యజ్ఞమునుండియే జీవస్పృష్టి వితా
నము గావించునట్లు “యజ్ఞంక్యత్యా సత్యతనవామహై”
ఇత్యాదులచే స్పష్టము. “సహాయజ్ఞః ప్రజాఃస్పృష్ట్యాపురోవాచ
ప్రజాపతిః” ఇత్యాదిగీతా సిద్ధాంతమును ఈశ్వర ప్రజాపతి
యొక్క యజ్ఞమునుండియే ప్రశోత్పత్తి నంగీకరించెను. సత్య

మతని సూక్ష్మరూపము, నిగూఢరూపము, సంకుచితరూపము.
యజ్ఞమతని స్థూలరూపము, ప్రకటరూపము వితానరూపము.
వితానమే గీత లేక గానమని యీవరకే చెప్పియుంటిమి.
యజ్ఞాత్మకజీవుడు సత్యాత్మకేశ్వరుని గీత. గీతకాదు గీతా.

అవ్యయుడు స్వయముగా వితానమయినచో గీత యన
వచ్చును. కాని, “మయ్యాధ్యక్షేణ ప్రకృతిః సూయతే సచరా
చరమ్” అన్నట్లు అవ్యయుని అక్షర ప్రకృతియే జీవరూపమున
బరిణమించుచున్నదని “జీవభూతాం మహాభాషానాం యయేవం
ధార్యతే జగత్” అను గీతావచనము చెప్పుచున్నది. జీవ
స్వరూప సమర్పక మక్షరమని పూర్వమే చెప్పియుంటిమి.
“తథాక్షరా ద్వివిధా సోమ్యభావాః ప్రజాయంతే తత్రచైనాపి
యన్తి” యన్న శ్రుతి వచనము దీనిని సమర్థించుచున్నది. ఈ
యక్షరు డతని పరాప్రకృతి. ఇదే జీవుని జీవత్వము. ఈ స్త్రీ
భావప్రధానమగు నక్షరప్రకృతి కారణమున యజ్ఞమూర్తి జీవుని
గీతయనక భగవంతుని గీతాయందుము.

భగవద్గీతావాక్యము స్వతంత్రము. ఉపనిషద్వాక్యము
స్వతంత్రము. భగవానుని యుపనిషత్తును విశ్వమే. గీతారూప
జీవుని యుపనిషత్తును విశ్వమే. కెంటియును భేదమేమనః—
అతని యుపనిషత్తు మహావిశ్వము. అతడు విశ్వగర్భమునాడు
ప్రతిష్ఠితుడు. ఇతని యుపనిషత్తు ఈ చిన్న శరీరము. ఇతడు దీని
గర్భమౌదున్నాడు. అతడు తన యుపనిషత్తుగు విశ్వమును సదు

పయోగము గావింపుచు నిత్యముక్తుడై యున్నాడు. ఇతడు తన యుపనిషత్తుగు శరీరమును విషయాసక్తము గావింపుచు బద్ధుడగుచున్నాడు. జీవునిడగు నీ బంధ భావ విమోచనముకొరకే యీ యుపనిషత్తు మనయెదుట బడినది. శాస్త్రము కేవలము మనుష్యసంబంధము కలది. మనుష్యావచ్ఛిన్నజీవాత్మ యుద్ధారార్థమే శబ్దశాస్త్రసంకలనము గావింపబడినది. ఈ విధముగ జీవాత్మయే శాస్త్రమునకు ప్రధానలక్ష్యము. గీతాశాస్త్రము గూడ నిట్టి మర్యాద గలదే. “అహంత్యాం సర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మాశుచ” అన్న గీతావచన మీ విషయమును విశదము గావించును. మరియు:—జీవాత్మ యక్షర ప్రధానము. ఈ దృష్టితో గీతాశాస్త్ర మక్షరశాస్త్ర మనవచ్చును. భగవత్-గీతా-ఉపనిషత్ అను మూడు శబ్దములందును గీతా శబ్దమే రూఢమైపోవుట కిదియే కారణమయియుండవచ్చును. కేవల భగవత్ శబ్దముచేగాని కేవల ముపనిషత్ శబ్దముచేగాని గీతా శాస్త్రబోధ యగుట లేదు. ఇక కేవలము గీతాయన్నచో గీతాశాస్త్రమే స్ఫురించును. గీతాశబ్దము జీవాత్మ సూచకమని మున్నే చెప్పియుంటిమి గదా!

గీతాశాస్త్ర మిట్లక్షర శాస్త్ర మయ్యును భగవల్లక్షణా వ్యయునియొక్కయు, విశ్వముయొక్కయు సువిశద నిరూపణ గావించెను. ఈ దృష్టితో దీసిని సర్వశాస్త్రము లేక పూర్ణ శాస్త్ర మనవచ్చును. “కి మనై ః శాస్త్ర విస్తరైః” యనుట కిదియే మూలము. ఈ పూర్ణ తా సూచనార్థమే “భగవద్గీతోప

నిషత్తు"ని పెద్దపేరున బిలుతుము. ఇయ్యది కేవలము భగవత్ - గీతా - ఉపనిషత్తులగు ఈశ్వర - జీవ - జగత్తులను వివరించుచున్నది. పేరే ప్రతిపాద్యవిషయము విశదము గావించుచున్నది. గీత మధ్యస్థుడగు జీవున కాత్మసంపత్తి పరిచయము కల్గించుచున్నది. గీత మధ్యస్థజీవుని జ్ఞాన (భగవత్) విజ్ఞాన (ఉపనిషత్) ద్వారమున సమత్వయోగమున గొంపోవుచున్నది.

ఈశ్వర - జీవ - శిపివిష్ణు ఇవిమూడు స్థములు. ఈ మూటికి గ్రమముగ భగవత్ - గీతా - ఉపనిషత్ అను మూడు శబ్దములు వాచకములు. ఈ యర్థభావములు క్రమముగ మూడ తీరములు, రెండతీరములు, నాల్గతీరములు, గలవి కనుక తద్వాచకశబ్దములుసంతే. 'ఈశ్వర' మొదట 'శిపివిష్ణు' చివర : 'జీవ' మధ్య - కలవు. ఇందుసల్లే 'భగవత్' మొదట 'ఉపనిషత్' చివర - 'గీతా' మధ్య - కలవు. కనుక ఈశ్వర జీవశిపివిష్ణాత్మక మగునీ శాస్త్రమును, భగవద్గీతోపనిషత్, అందురు.

గీత పూర్ణ శాస్త్రమంటిమి. విజ్ఞానదృష్టితో పూర్ణమన నేమి? చూతము : "శూన్యమన్యత్ స్థానం పూర్ణమన్యత్ స్థానం" అనునప్రసిద్ధాంతానుసారము, పరబ్రహ్మకుశూన్యము పూర్ణము అని రెండుస్థానము లంగీకరింపబడినవి. శూన్యమే పూర్ణమునకు ప్రతిష్ఠ. పూర్ణతయే శూన్యమునకుజనని. కనుకనే ఈ రెంటిని పర్యాయములుగా వాడుచుందురు. లోకదృష్టితో 10 పూర్ణ సంఖ్య - అయినను విజ్ఞానదృష్టితో 9 యే పూర్ణ సంఖ్య. ఓ యన : పూర్ణతయందాగామి సంబంధము తెగిరాయి యాగ

మన మూగిపోవును. అపూర్ణతయందాగామి సంబంధము తెగ కుండును. కనుకనే దానవిషయమున 9, 11, 21, 51, 101, 1001, వస్తు సంఖ్యావస్థ నిర్ణీతమైనది. పరలోకగతప్రేతాత్మకు తత్సంబంధులతో సంబంధ విచ్ఛేదమగుచున్నది. కనుక దాని తృప్తికొరకైన శ్రాద్ధకర్మయందు 10, 100, ఇట్లు పూర్ణదక్షిణావిధానమున్నది. అపూర్ణతయే సృష్టికి జనని. పురుష + పురుషసంబంధము పూర్ణ + పూర్ణ సంబంధము. ఇందువలన సృష్టికాజాలము. స్త్రీ పురుష దాంపత్యభావము న్యూనము. అపూర్ణము. “న్యూనాద్వైప్రజాఃప్రజాయంతే” అన్నట్లు న్యూన భావమే ప్రజాతంతువితాన ప్రవృత్తికారణము. కనుకనే వైజ్ఞానికులు న్యూనమునే పూర్ణమనిరి. కనుక వారికి 9 యే పూర్ణము 9, 99, 999, ఇత్యాది క్రమమున సంఖ్యావిరామము 9 తో నగును. ఇదియే పూర్ణత ; భావి, సంబంధవిచ్ఛేదరహిత విశ్రాంతియే పూర్ణత.

దశాక్షరచ్ఛందమును విరాట్టందురు. “దశాక్షరావై విరాట్” ఛందమునందొకటి రెండక్షరములు తక్కువైనను, ఎక్కువైనను భంగములేదను “నవై ఏకేనాక్షరేణఛందాంసివియన్తి, నద్వాభ్యాం” అన్నవచనానుసారము తక్కువపడినచో నిచ్చద్విరాట్ లేక న్యూనవిరాట్టనియు ఎక్కువైనచో “భూరివిరాట్టనియు నందురు. ఇక : రహస్యము జెప్పవలయునన్నచో శాస్త్రజ్ఞులు సంఖ్య నాశ్రయింతురు. గీత పూర్ణశాస్త్రము.

పూర్ణతకుగుర్తు 9 యక్షరములుగదా, చూడుడు. భగవత్ గీతా ఉపనిషత్ ; ఈశ్వర, జీవ, శివీవిష్ట, తొమ్మిది యక్షరములే,— ఈ క్రింది పరిలేఖలం బరిశీలించినచో పూర్వోక్త విషయములు చక్కగా దెలియును :

{	(1) ఈశ్వర	}	త్ర్యక్షర	}	పరబ్రహ్మ
	(2) భగవత్				శబ్దబ్రహ్మ
{	(1) జీవ	}	ద్వ్యక్షర	}	పరబ్రహ్మ
	(2) గీతా				శబ్దబ్రహ్మ
{	(1) శివీవిష్ట	}	చతురక్షర	}	పరబ్రహ్మ
	(2) ఉపనిషత్తు				శబ్దబ్రహ్మ

ఈశ్వర-త్ర్యక్షర :

|
భగవత్
3

జీవ-ద్వ్యక్షర :

|
గీతా
2

శివీవిష్ట-చతురక్షర

|
ఉపనిషత్
4

9 అక్షర : విరాట్ పూర్ణపురుష.

భగవత్	గీతా	ఉపనిషత్
ఈశ్వరప్రపంచ :	జీవప్రపంచ :	శివీవిష్టప్రపంచ :
అవ్యయప్రదాన	అక్షరప్రదాన	క్షరప్రదాన
మనః, జ్ఞానం.	ప్రాణ-క్రియా	వాక్, అర్థ
అమృతం	అమృతమృత్యు	మృత్యు
జ్ఞానయోగ	భక్తియోగ	కర్మయోగ
అదిదైవతం	అచ్యాత్మం	అదిభూతం
ఏతద్ద్యేవాక్షరం పరం	ఏతద్ద్యేవాక్షరం జ్ఞాత్వా	ఏతద్ద్యేవాక్షరంబ్రహ్మ
(అవ్యయః)	యోయదిచ్ఛతి తస్యతత్	(క్షరః)
	(బుద్ధియోగః)	
	గీతాకాస్త్రనిష్కర్ష.	

ఇ తి శ్రీ నామమీమాంసానామ
ద్వితీయః ప్రసంగః.

తృ తీ య ప్ర స ం గ ము

ప్ర థ మో ద్దేశ ము

భగవద్గీతకు : శాస్త్రాంతరవై లక్షణ్యము



అ పూ ర్వ త, పూ ర్ణ త

దార్శనికదృష్టితో గాక వైజ్ఞానికదృష్టితో గీతాశాస్త్రముం జూచినప్పుడే పైశ్చీరిక సమన్వయించును. లేనిచో గీతా శాస్త్రము గతానుగతికశాస్త్రమే యగును. ప్రాచీనులాత్మ కల్యాణమునకు మూడే మార్గముల నెంచుకొనిరి. అవి

1 2 3
కర్మ - భక్తి - జ్ఞానములు. అధికారి తారతమ్యము ననుసరించి యెవడైన తన యధికారానుసార మీమూటియందు నేదో యొక మార్గము నాశ్రయించి హితసాధన గావించుకొన వచ్చును. మూడు మార్గములును వేదసమ్మతములే.

వేదమునందలి యీమూడు భాగములకు సంబంధించిన (1) విధి, (2) ఆరణ్యక, (3) ఉపనిషత్తులపై - వరుసగ-జై మిని- శాండిల్య-వ్యాసులు : పూర్వమీమాంస - మధ్యమీమాంస- ఉత్తరమీమాంస యను దర్శనములను నెలయించిరి. ఈక్రింది పరిలేఖను జూడవలయును.

విధి. పూర్వభాగము :	అరణ్యకము. మధ్యభాగము	ఉపనిషత్. ఉత్తరభాగము
తై మినిదర్శనము	శాండిల్యదర్శనము	వ్యాసదర్శనము
పూర్వమీమాంస	మధ్యమీమాంస	ఉత్తరమీమాంస
కర్మయోగ	భక్తియోగ	జ్ఞానయోగ
యోగనిష్ఠ	భక్తినిష్ఠ	సాంఖ్యనిష్ఠ
గృహస్తు డధికారి.	వానప్రస్తు డధికారి.	సన్యాసి యధికారి.

పై దృష్టితో గీతం జూచి యా మూడు యోగముల సంగ్రహమే యిది యనుకొన్నచో పై శాస్త్రముల వలననే ఆ యా విషయములు గతార్థము లగుచుండగ భగవంతునకుగాని వ్యాసునకుగాని ఈ పిప్లవేషణ వ్యవహారమేమి ప్రయోజనము? పై మూడు యోగముల నేకత్రితము జేయుటకై నను మూటికి నొకడే యధికారిగగూడ నుండుజాలదు గదా! స్రాచీన మత దృష్టి ననుసరించి గీతా విభాగ మీక్రింది పరిలేఖ విశదము గావించును.

	1—	విషాదయోగము	} 180 సాంఖ్యము.
	2—	సాంఖ్యయోగము	
జ్ఞానయోగ	3—	కర్మయోగము	
కాండ	4—	జ్ఞానకర్మ సన్యాసయోగము	
	5—	కర్మసన్యాసయోగము	
	6—	అత్మసంయమయోగము	
	7—1	జ్ఞానవిజ్ఞానయోగము	} 209 భక్తి
	8—2	అక్షరబ్రయోగము	
భక్తియోగ	9—3	రాజగుహ్యయోగము	
కాండ	10—4	విభూతియోగము	
	11—5	విశ్వరూపదర్శనయోగము	
	12—6	భక్తియోగము	

	13—1	ప్రకృతిపురుషవిభాగయోగము	} 211 యోగము
	14—2	గుణత్రయవిభాగయోగము	
యోగ	15—3	పురుషోత్తమయోగము	
శ	16—4	దేవాసురసంపద్విభాగయోగము	
	17—5	శ్రద్ధాత్రయయోగము	
	18—6	సన్యాసయోగము	

700

ఈ విభాగము లందొక్కొక నిష్ఠయే గీతార్థముగా వెలసిన వ్యాఖ్యానానువ్యాఖ్యానముల ననుసరించి సాంప్రదాయక బృందము, అన్యోన్య కలహము బెంచుకొనుచున్నది. వైజ్ఞానిక దృష్టి కీ విభాగము నిరుపయోగము. కాని ఐతిహాసిక దృష్టిచే నిదియొక విధముగ నాదరణీయమే. సర్వసాధారణుల కీది సహజముగ గ్రాహ్యముకూడ సనవచ్చును. వైజ్ఞానికవిభాగ మందరకు నుపయోగింపక పోవచ్చును: ఏలయన:-

“మనుష్యాణాం సహస్రేషు కశ్చిద్యతతి సిద్ధయే.

యత తా మపి సిద్ధానాం కశ్చిన్మాంవేత్తి తత్త్వతః”

అని కదా గీతావచనము. కనుకనే “సకాలే నేహ మహతా యోగోన్మత్తః పరంతప” యగుచు వచ్చినది. ఎంత చెప్పినను నేటి స్థితియు నంతే. మరల నెప్పటివలె కర్మ - భక్తి - జ్ఞాన నిష్ఠలకు సంబంధించిన వ్యాఖ్యానానువ్యాఖ్యానములు వెలయుటయే కాక ప్రస్తుతము వ్యక్తిగతములు సామాజికములు నగు నభిప్రాయముల కనుగుణమగు టీకా టిప్పణులుకూడ బయ

లుడేరుటచే గీత చివరకు వ్యక్తి తుష్టికి గారణమై స్వకీర్తి
వ్యాపకబుద్ధి యోగ వంచితమైపోయినది:

గీతోపదేశము భారత యుద్ధావసరమున నైనది.

ప్రసంగముతో వ్యాస భారత రచనజరిగినది. కనుక నీ దృ
శిక కాలముతో గీతోపదేశమునకుగూడ సంబంధము కల
అందువల్లనే యితీహాస గ్రంథమున తన భాషతో వ్యాస
గీతా సమావేశము గావించెను. ఒకానొక హేతువుచే భార
మున పదునెన్నిది పర్వము లుంప బడినవి. ఈ యష్టాదశ భావ
మితీహాసమర్యాదకు చెందియున్నది. అయ్యది రాబోవు సంఖ్యా
రహస్యమున జూతము. ఆ మర్యాదను రక్షించు వ్యాసుడు
హరోక్ష ప్రియతచే నితీహాస దృష్టిని ప్రధానముగా బెట్టికొని
గీతనుగూడ పదునెన్నిది భాగములు గావించెను. గీతయొక్క
విద్యాతత్త్వము మరుగువడుట కై తిహ్యా భావ మొక కార
ణము రెండవది వ్యాఖ్యాతల సంకుచిత బుద్ధి. వారదినరకు
నిశ్చయించుకొన్న భావముం బట్టియే దీనికి వ్యాఖ్యానము
గావింపుచు వచ్చిరి. గీత వేమి చెప్పును? అన్నది వీరికి ప్రధా
నము కాదు. “మా యభిప్రాయము గీతయం దున్నదా లేదా?”
అనియే వారికి గావలసినది. అదియే దాని వ్యాఖ్యానము. ఈ
కారణమువల్లనే నేటిగీతావ్యాఖ్యలన్నియు (అభినవగుప్తవ్యాఖ్య
తప్ప) నీ యైతిహాసిక దృష్టిమూలమగు దార్శనిక వర్ణ శబళిత
ములై యున్నవి. అందువలన గీతా విజ్ఞాన రహస్యము మాటు
వడిపోయినది, పోవుచున్నది.

గీత యితీహాసమం దుద్ధరింపబడినదై నను ఆ దృష్టితో
 పదునెన్నిది యధ్యాయము లుండుట న్యాయసంగతమైనను,
 ఏతావన్నాత్రమున దానిని విద్యామర్యాదనుండి వేరుచేయ
 జాలము. విద్యకు తత్త్వదర్శులగు విద్వద్గురు - శిష్య సంప్ర
 దాయ సంబంధముండును. “శిష్యస్తేఽహం శాధిమాం త్వాం
 ప్రపన్నమ్” “ఉపదేక్ష్యన్తి తే జ్ఞానం జ్ఞానినస్తత్త్వదర్శిః” అని
 గీత స్వయముగా విద్యాసంబంధము కల్గియున్నట్లు చెప్పిరొను
 చున్నది. ఇట్టిస్థితిలో గీత కేవల మైతిహ్య గ్రంథ ములేము.
 చివరకు - ఒకవిధముగ 18 అధ్యాయములతో మూడు కాండల
 తో నితిహాస మర్యాదాక్రాంతమగు దార్శనిక గ్రంథమయ్యు
 నింకొక విధముగ చతుర్విధ బుద్ధియోగముల యొక్కయు,
 చతుర్విధ విద్యలయొక్కయు, నిరూపణ చేయుచుండుటచే గీత
 విజ్ఞానశాస్త్రముగూడ నైయున్నది. ఇట్లు గీతయందు రెండు
 దృష్టు లేర్పడగా రెండవదృష్టితో జూచినవారికి గీతయొక్క
 యపూర్వత మొదలగు లక్షణములు గోచరించును. అదియే
 తత్త్వదృష్టి. మొదటిదృష్టి కే విలక్షణతయు గోచరింపదు. రెం
 డవ దృష్టి మొదటిదృష్టిని లెక్కనేయదు.

గీతకంటెముందు గీతాచార్యుడగు కృష్ణుని జూతము.
 అతడార్యజాతికి పరమోపాస్య డైవము. కాని, యితని యుపా
 సన రెండువిధములైనది. ఇది చిరకాలమునుండి వచ్చుచున్నదే.
 ఇందుకు కారణ మతడు రెండు తెలుగుల వాడగుటయే. అతని

జీవితమున మనుష్య భావము - ఈశ్వర భావమునని రెండుభావములు కలవు. (1) బాల సులభమగు సాధారణ చరిత్ర. మిత్రగోష్ఠి, యుద్ధప్రసంగములందు సహాయుడగుట, దూతభావము, వివాహము, పుత్రకళత్రసంగతి ఇత్యాదులు మనుష్యభావ నిదర్శనములు. (2) విరాడూప ప్రదర్శనము, అసంగత - పరమైశ్వర్యము, పరమ వైరాగ్యము, జ్ఞానోదయము, ధర్మోదయము ఇత్యాదు లీశ్వర భావనిదర్శనములు. లోక కల్యాణము కొర కాధికారికజీవుడుగ నవతారమై తిని వాడతడు. లోక సామాన్య, భావ, విశేష భావములచే రెండు విధముల వాడయ్యెను. భగవంతు డుభయలోక కల్యాణ కాంక్షిగనుక నట్లుగావలసి యుండెను. అతడు తన మనుజ రూపమున బాలురను, స్త్రీలను సామాన్య మానవులను ఉద్ధరించెను. తన యీశ్వర భావమున యోగిజనోపాసనా భూమి యయ్యెను.

భగవానుని యీ రెండు రూపములందు నొకదాని నై తిహాసిక మనియు, నొకదానిని వైజ్ఞానికమనియు ననవచ్చును. మొదటి దృష్టితో జూచిన:- భగవంతు డొకచో జనించెను. తన మతాకిక గుణములయొక్కయు, నతులిత శక్తులయొక్కయు నాధారమున దష్ట శిక్షణ గావించెను. విజ్ఞాన దృష్టితో జూచినచో నత డసంపూర్ణ విశ్వమున కాత్మగ నుండెను. స్వయముగ నందదంపతులుగూడ సర్వదా విరుద్ధములగు, నతని యీ రెండు రూపములను జూచి యప్పుకప్పుడు వ్యామోహితు లగు చుం

డిరి. సామాన్యముగా నా దంపతు లీయనను తమ ప్రియబాలకు డనుకొనిరి. భగవంతుడును యోగమాయద్వారా వారి వాత్సల్య భావమును సురక్షితము గావించుచుండెను. కాని యితని సామాన్య రూపము జూచిన వారితని యమానుష చర్యలం జూచినప్పుడు నిశ్చేష్టు లగుచుండిరి. కొంత సేపటివరకు తమ స్నేహభావమును మరచుచుండిరి. కాని, వెంటనే యతడు వారిని యోగ మాయచే విస్మృతి గర్భమున బడవేయు చుండెను.

భగవంతుని యీ రెండు రూపములును మన దృష్టితో “నంద నందన” “వసుదేవ నందన” అని వ్యవహరింతము. ఒకటి మనుష్య విధము, నై తిహాసికమును. రెండవది యీశ్వర విధము వై జ్ఞానికమును. కనుకనే నంద నందనుడుగ నున్నంత కాలము, మనుష్యభావ ప్రాధాన్యముండెను. గోకులమునుండి తిరిగి వచ్చి వసుదేవ నందనాభినయ మారంభించినది మొదలాయన జీవన మొక గంభీర భావమున బరిణతి నొందెను. ఈ రెండు రూప ములును మొదటి రూపము నుపాసించువారు చాలమంది గలరు. గాని రెండవరూపము నుపాసించువారు మిక్కిలితక్కువ. నంద నందను నంద రెరుంగువారు. అతని బాలభావ మందరకు బ్రിയము. వసుదేవ కృష్ణరూప విజ్ఞానము గలవారు దుర్లభులే కాదు సు దుర్లభులు. “వాసుదేవః సర్వమితి స మహాత్మా సు దుర్లభః” అని స్వయముగా డన వాసుదేవరూపము క్వాచిత్క మని చూపియున్నాడు.

ఇంతకును జెప్పవచ్చిన దేమనగా:- ఏ సంప్రదాయముల దృష్టి కృష్ణుని యైతిహాసిక మానుష రూపముపై నున్నదో అనగా నెవరు నంద నందనోపాసకులో వారు తప్పక గీత కితి హాస సంబద్ధముగు సభ్యాయ విభాగ మాశ్రయముగా గొని కేవల మక్షరార్థములద్వారా లేదా గీతాపారాయణమాత్రము సంఘోషింతురు గాక ! కృష్ణుని వైజ్ఞానికేశ్వర భావమున దృష్టి గలట్టియు, వసుదేవ కృష్ణవ్యాపకత్వ మెరింగినట్టియు వారికి విజ్ఞానభావమే సంతృప్తి నీయగలదు. అట్టివారికే గీతయొక్క అపూర్వత - పూర్ణత - విలక్షణత గోచరించును. అది యెట్టిదో చూతము:-

ఆత్మతత్త్వము స్వస్వరూపమున సర్వదా ఆనంద ఘనము. ఇందుకు ప్రత్యక్ష ప్రమాణ మేమనగా:- ఆత్మయెన్న డును మఱచియైన దుఃఖముం గోరదు కదా ! అయినను, సంస్కార విశేషమున దుఃఖము నొందుచున్నది. ఈ సంస్కార విశేషమే జన్మప్రవృత్తి మూలము. యోగ మాయా బంధన మున పారతంత్ర్యమునొంది స్వరూప విస్మృతిచే దుఃఖించు జీవుని సాంసారిక దుఃఖ పుంజమును సహేతుకముగా దొలగించి స్వకీయానందాధికారము నొనగూర్చుటకే గీతాశాస్త్రము ప్రవృత్తమయినది. తన్ను దా నెరుంగుట లేదా ఆత్మ యథార్థ రూపము నెరుంగుటయే జీవుని పరమపురుషార్థము. అదియే మోహనివృత్తి కై కాంతిక సాధనము. అందువలన త్రివిధ దుఃఖాత్యంతిక నివృత్తి లభించును. ఇంకొక మార్గము లేదు.

“తమేన విదిత్వాఽతి మృత్యుమేతి నాన్యఃపంథా విద్యతేఽయ నాయ” అనియే శ్రుతి చెప్పును.

“సర్వం చతురస్రమ్” అన్నట్లు సర్వతయు పూర్ణతయు చతుస్ర కీపె నాధారపడియుండును. లోకమందుగూడ సర్వత- పూర్ణత - తెలియ బరచుటకు “నలువైపు లాక్రమించెను” ఇత్యాదులు వాడుకలో నున్నవి: అనగా అంతయు నాక్రమించె నని యర్థము. ఈ యాధారముచనే వేదమునందు “చతుష్టయం వా ఇదం సర్వం” అని యున్నది. “పూర్ణమదః పూర్ణ మిదం” అని యాత్మ పూర్ణమందురు. పూర్ణత చతుస్ర కీపె నాధార పడి యున్నది:

ఆత్మకు బూర్ణతగూర్చు నా నాల్గు స్రక్తులు నేమి? మహర్షుల స్రత్యుత్తరమిది:- ఆత్మయందు విద్యాబుద్ధి సంబంధ మున మొదటినుండియునున్న (1) వై రాగ్య, (2) జ్ఞాన, (3) ఐశ్వర్య, (4) ధర్మములను నాల్గు విద్యా సంపత్తుల సమ్యక్ జ్ఞానానుష్ఠానములవలన నాత్మకు బూర్ణత చేర్పడును.

ఏలయన నీ నాల్గు విద్యాబుద్ధులవలనను, ఆత్మమొక్క వై రాగ్యాది విద్యల వికాసము కల్గును. కనుక సాధన రూప ములగు నీ విద్యాబుద్ధుల నాత్మ విద్యలనియే యందుము. ఈ నాల్గు విద్యలే నాల్గు విద్యాబుద్ధులకు మూలము. ఆత్మవిద్య జ్ఞానప్రధానము, బుద్ధియోగము కర్మ ప్రధానము. జ్ఞాన కర్మలు రెండును ఆత్మకు ప్రాతిస్విక సంపత్తులు. ఇందు ఆత్మవిద్య

ఆత్మయొక్క జ్ఞానభాగమును, బుద్ధియోగ మాత్మయొక్క కర్మభాగమును పూర్ణముగ వికసింప జేయును. ఈ విధముగ ఆత్మవిద్యా లక్షణ విద్యయు, బుద్ధియోగ లక్షణయోగమును, అను నీ రెండుపాయములును, జ్ఞాన కర్మమయమగు నాత్మను నిర్మలము గావింపగా నాత్మ కన్ని శౌతిక పదార్థముల కంటె అపూర్వత, పూర్ణత - విలక్షణత సిద్ధించును. ఆ పని గీతా శాస్త్రము సాత్తు.

మన గీతా శాస్త్రము క్రమముగ 6-2-4-6 అధ్యాయములచే ఆత్మవిద్యా రహస్య ప్రతిపాదకములగు (1) రాజర్షి విద్యా, (2) సిద్ధవిద్యా, (3) రాజవిద్యా, (4) ఆర్షవిద్యా అను నాల్గు ఆత్మవిద్యల పరిజ్ఞానమును, అనుష్ఠానోపాయమును జూపుచున్నది. మరియు నీగీతాశాస్త్రమే యిదే క్రమమున నా యధ్యాయముల వలననే క్రమముగ (1) వై రాగ్య బుద్ధి యోగము, (2) జ్ఞాన బుద్ధియోగము, (3) ఐశ్వర్య బుద్ధియోగము, (4) ధర్మ బుద్ధియోగము అను నాత్మ కర్మల సమ్యక్ పరిజ్ఞానము కలిగించుచు వీని యనుష్ఠానోపాయముం జూపుచున్నది. ఇట్లు గీతాశాస్త్రము మనకు బూర్ణ సంపత్తి నిచ్చుచున్నది. మన కర్మాత్మకు బూర్ణత గల్గించుచున్నది. కనుక నీ శాస్త్రమునకు ఇతర శాస్త్రములకంటె పూర్ణతాదులు కలవు.

తక్కిన వై శేషిక-ప్రాధానిక-శారీరకాదులగు దర్శనములన్నియు నాంశికముగ సఫలతనొందినవనునది యాత్మపరీక్షా

ప్రకరణమున జూతము. కాని, ప్రకరణసంగతికొరకు ప్రస్తుత మీమాత్తము తెలిసికొందము. ఏమనగా :-వై శేషికము క్షర తత్త్వమాత్మగా నంగీకరించెను. కనుకనే అయ్యది “ఆత్మద్రవ్య” మని వచించెను. ప్రాధానిక (సాంఖ్య) శాస్త్రదృష్టి యవ్యక్త నామప్రసిద్ధమగు సక్షరతత్త్వముపై గలదు.

ఇట్లే శారీరకదర్శనము క్షరగర్భితాక్షరుని బ్రహ్మ (ఆత్మ) గా నంగీకరించినది. వేదాంతదర్శనబ్రహ్మ శాశ్వతపదార్థము కాజాలదు. ఏలయన, బ్రహ్మజ్ఞానాశాంతికి వ్యాసుడు “జన్మాద్యస్యయతః” “తత్తుసమన్వయాత్” అనియెను. “దేని వలన జన్మ స్థితి లయప్రవృత్తి యగుచున్నదో, ఏది సమన్వయమున జన్మస్థితి లయములకు గారణమగుచున్నదో అదియే బ్రహ్మ” యని యాసూత్రముల తాత్పర్యము. ఈలక్షణము క్షర యుక్తాక్షరునిపై నే చరితార్థమగును. జన్మస్థితిభంగముల సంబంధముగల యాత్మ ముఖ్యాత్మకాజాలదు. ఉపనిషత్తుల ననుసరించిన యాత్మ అజరము, అమరము, అభయము, ద్వంద్వాతీతము. దాని జన్మస్థితి లయములతో బనియేమి? సంబంధమేమి?

జననమరణప్రవాహరూప సంసారచక్రమున బడుచు బోవుచు అనుకూలప్రతికూల వేదనల ననుభవించునది క్షరాక్షరాత్మయే. యెల్ల శాస్త్రముల విచారణలకును విశ్రాంతిస్థానము. కాని, దానిని ముఖ్యాత్మయనక యారెంటికి భిన్నమును, విద్యా కర్మమయమునగు సవ్యయతత్త్వమే యాత్మయంగము. దాని

పరిజ్ఞానమే జీవన్ముక్తి. క్షరక్షరములు రెండు నవ్యయాత్మకు ప్రకృతులు. క్షరమపరాప్రకృతి, అక్షరము పరాప్రకృతి. పురుష శబ్దవాచ్యుడవ్యయుడొకడే. ప్రకృతి రూపక్షరాక్షరు లతని స్వభావములు అని గీతయన్నది. కనుకనే గీత “ద్వావిమాపురుషౌ లోకే క్షరశ్చక్షర ఏవచ” అని గౌణదృష్టితో పురుషులన్నది.

ఈయవ్యయాత్మ స్వరూపమింత స్పష్టముగా గీతయే కాని మరేశాస్త్రమును జెప్పక తటస్థములై నవి. అవ్యయుడే పురుషుడు, పూర్ణుడును. ఇతరాత్మలకంటె నపూర్ణుడు (అనాది-సర్వాది)గ సర్వత్ర వ్యాప్తుడయ్యు లిప్పుడుగామిచే సర్వపదార్థ విలక్షణుడై యున్నాడు. అట్టి వానిని స్పష్టముచేసిన గీతకా యపూర్వతాదిలక్షణములు కలవనియు, నియ్యదియే అవ్యయ విద్య-లేక బ్రహ్మవిద్యా శాస్త్రమనియు నందుము.

విద్యా (విద్యాత్మకావ్యయ) దృష్టితో గీతయొక్క అపూర్వత దెలిసికొంటిమి. ఇక యోగ (కర్మ) దృష్టితోగల విశేషతంగూడ బరిశీలింతము. అందును ఇతరశాస్త్రముల పూర్ణములే, ఎట్లన :- కర్తవ్యభాగము కర్మయనియు నది గీతకు ప్రాచీనమతమున (1) జ్ఞాన, (2) భక్తి, (3) కర్మయని మూడు భాగములని చెప్పితిమి. ఈమూడును (1) జ్ఞానాసక్తి, (2) ఈశ్వరాసక్తి, (3) కర్మాసక్తి కలవై కామనామయములై యున్నవి. కామనవలన సంస్కార లేపము, దానివలన బంధనము, అందువలన ఆత్మకు అపూర్ణత తప్పవు. కనుక ప్రాచీనమతము

లపూర్ణములు. గీతావృష్టితోనివి అయోగములు, భ్రష్టయోగములునై యున్నవి.

దేహధారి కేకాంతతః కర్మసన్యాస మసంభవము. కనుక ప్రాచీనుల (జ్ఞాన) సాంఖ్యనిష్ఠకు విలువలేదు. కర్మప్రవృత్తి యాసక్తి మూలకమై ఆత్మదృష్టిచే విలువలేని దగును. భక్తి నిష్ఠకూడ ఈశ్వరానుగ్రహరూపఫలాను గామియగుచు నాసక్తి గలదే కదా!

అపూర్ణత విషమతకు జనని. సమత్వాభావమున మును పటినుండి నేటివరకు నీయోగనిష్ఠుల పరస్పరకలహములు, ఆక్షేపణలు, ఖండనమండనములు నిందుకు నిదర్శనములు. చిత్ర మేమన :- నేడీ మూడపూర్ణయోగములైనను స్వస్వరూపము లతో సురక్షితములుగ లేవు. నామమాత్రమునకు జ్ఞానము, భక్తియు తమతమ ప్రభుత్వమును స్థాపించుకొని యున్నవి. కర్తవ్యకర్మలం దసమర్థమగు భారతవర్షము తనసోమరితనము వీని నెపమున గప్పిపుచ్చు బాటుపడుచున్నది. వర్ణాశ్రమధర్మము లకు నేడు గడ్డిపరక విలువయులేదు.

శాస్త్రములందు నత్యమే యున్నచో “స్వే స్వే కర్మణ్య భిరతః సం సిద్ధిం లభతే నరః” “స దోషమపి న త్యజేత్” “స్వ ధర్మే నిధనం శ్రేయః” “స్వకర్మణా త మభ్యర్చ్య సిద్ధిం విందతి మానవః” ఇత్యాది భగవ దాదేశములకు విలువ యున్నచో శాస్త్రప్రతిషిద్ధములగు నేటి జ్ఞానభక్తుల కేమియు

విలువ లేదన గలము: ఏ కొంచెమో తెలిసిన ట్లున్నంత మాత్రమునను, కేవలము భగవ చ్ఛరణాగతి మాత్రమునను, కృతా కృత నాశము కలుగదు. అవశ్య మనుభవించియే తీరవలెను. వట్టి యాడంబరములకు భగవంతు డసాధ్యుడు.

ఉత్పథగాములగు నిట్టి మహానుభావులు, భగవానుని పవిత్ర నామము నడ్డముగా బెట్టుకొని యమాయక ప్రజలను మోహ సాగరమున ముంచుచు తమ వాసనను మరింత యుత్తేజము గావించుచున్నారు. భక్తి యేకాంత వస్తువే గాని బజారు వస్తువు కాదు. సర్వశ్రీ జ్ఞానేశ్వర, తుకారామ్, రామదాసు మొదలగు మహా పురుషుల యదాహరణములు సంసారుల మగు మన కనుకరణీయములు కావు. వారి చరిత్రల చాటున మనము భక్తి నభినయించుట కధికారము లేదు. అట్లయినచో లోక - శాస్త్ర మర్యాదావ హేళనమే యగును. భగవత్ సంపత్తియుక్త మహా పురుషుల యాదేశమే మనకు హితకరము గాని వారి ఆచరణ ప్రమాణము గాదు: వారైన నెందును ధర్మ వ్యతిక్రమ ముపదేశించినట్లు లేదు, చూడుడు.

“ధర్మ వ్యతిక్రమోదృష్టః ఈశ్వరాణాంచ సాహసం.

తేజీయసాం న దోషాయ. వహ్నేః సర్వభుజో యథా.

నై తత్సమాచరే జ్ఞాతు. మనసా పి హ్యనీశ్వరః

వినశ్యత్యాచరన్ మౌఢ్యాత్ యథా రుద్రోఽబ్ధిజం విషం.

ఈశ్వరాణాం పచస్సత్యం తథైవాచరితం క్వచిత్

తేషాం యత్ స్వ వచో యుక్తం బుద్ధిమాం స్త త్త దాచరేత్.”

భాగ 10, పూ.

ఇక “యద్యదాచరతి శ్రేష్ఠః తత్తదేవేతరో జనః” అను భగవద్వచనము లోకసామాన్య బుద్ధ్యనువాద మాత్రము. అనీశ్వరున కది చెల్లదని పై లోకము లందలి రెండవ లోకము చెప్పుచున్నది:—

ఇంతకును జెప్పవచ్చిన దేమనగా:- శాస్త్రాంతరములందు నిరూపితములగు జ్ఞాన, కర్మ, భక్తి నిష్ఠ లుక్తవిధమున నపూర్ణములు. ఇక మన గీతాశాస్త్ర మీ మూటి మర్యాదలను గాపాడుచు, ఈ మూటి సమష్టి రూపమును, మూటికంటె నపూర్వము నగు బుద్ధియోగ ముపదేశించినది.

భగవంతుడు :—

“న కర్మణా మనారంభా నైష్కర్మ్యం పురుషోఽక్షుతే
న చ సన్యసనా దేవ సిద్ధిం సమది గచ్ఛతి.”

“కర్మజైవ హి సం సిద్ధి మాస్థితా జనకాదయః”

“నియతం కురు కర్మత్వం కర్మజ్ఞాయోహ్యకర్మణః.”

ఇత్యాది రూపమున, పట్టుదలతో ప్రాచీనాభిమత, నర్వ కర్మాత్యంత సన్యాస లక్షణ, జ్ఞాననిష్ఠను ఖండింపుచు, “తై గుణ్య విషయావేదా నిస్తైగుణ్యో భవార్జున” “కామాత్మానః స్వర్గ పరాః” “భోగైశ్వర్య ప్రసక్తానాం” “న శాంతి మాప్నోతి న కామ కామీ” ఇత్యాది రూపమున ప్రవృత్తి ప్రధాన వైదిక కర్మమయ కర్మయోగమును నిరసింపుచు, భక్తియోగ నిష్ఠ యొక్క ఫలాసక్తి నేకాంతతః నిరోధింపుచు : నిందు జ్ఞాన

నై రాగ్య సమావేశము గావించి బుద్ధియోగనిష్ఠ నిట్లుపదేశించు చున్నాడు.

“కర్మణ్యేవాధికారస్తే మాఫలేషు కదాచన
మా కర్మ ఫల హేతుర్యూః మా తే సంగోఽస్త్వకర్మణి”
“దూరేణహ్యవరం కర్మ బుద్ధి యోగా ద్దనంజయ,
బుద్ధౌ శరణ మన్విచ్ఛ కృపణాః ఫలహేతవః.”
బుద్ధియుక్తో జహాతీహ ఉభే సుకృత దుష్కృతే”
కర్మజం బుద్ధిక్తా హి ఫలం త్యక్త్వా మనీషిణః
జన్మబంధ వినిర్ముక్తాః పదం గచ్ఛన్త్యనామయమ్”
యదా తే మోహ కలిలం బుద్ధిర్వ్యతి తరిష్యతి
తదా గంతాసి నిర్వేదం శోతవ్యస్య శ్రుతస్య చ.”

ఈ విధముగ గీతాశాస్త్రము బ్రహ్మ త్రయము నుండి
యవ్యయ. బ్రహ్మను, యోగత్రయముకంటె విలక్షణము, నపూ
ర్వమునగు బుద్ధియోగమును నిరూపించుచు, నపూర్వత,
పూర్ణత - విలక్షణత కలదై యున్నది.

ఇచ్చట నొక ఆక్షేప ముండవచ్చును:— “గీతా
శాస్త్రము పూర్వము, విలక్షణము గావచ్చును కాని పూర్ణము
కాదు. ఏలయన:— యితర శాస్త్రములందు వర్ణింపబడిన తూరా
క్షురుల విచారణ యిందు లేదు గదా!”

సమాధానము : గీతాదృష్టియం దీ యాక్షేపమునకు
విలువ లేదు. ఏల యన ప్రధానమగు నవ్యయాత్మను, ప్రధాన
మగు బుద్ధి యోగమును నిరూపించిన గీతయం దిక నిరూపింప

దగిన శేషమే లేదు'కదా! ఎట్లన :- క్షరాక్షరాదులగు నితర
ఖండాత్మలకు మూలప్రతిష్ఠ పరమాత్మ, యవ్యయుడే యని
గీత చెప్పుచున్నది:

“మత్తః పరతరం నాన్యత్ కించిదస్తి ధనంజయ.”

“మయి సర్వ మిదం ప్రోతం సూత్రే మణిగణా ఇవ,
పరమాత్మేతి చాప్యక్తో దేహేఽస్మిన్ పురుషః పరః.”

“గతి ర్భర్తా ప్రభుః సాక్షీ నివాసః శరణం సుహృత్,
ప్రభవః ప్రళయస్థానం నిధానం బీజమవ్యయమ్.”

“యో లోక త్రయమావిశ్య బిభర్త్యవ్యయ ఈశ్వరః.”

“భవంతి ణావా భూతానాం మత్తవేవ పృథగ్విధాః.

“మయాధ్యక్షేణ ప్రకృతిః సూయతే సచరా చరం.”

“అహం సర్వస్య ప్రభవః మత్తః సర్వం ప్రవర్తతే.”

ఇత్యాదులు. వస్తుతః కోశాత్మకుడగు అవ్యయ బ్రహ్మయే
సర్వాలంబనము. అతనికి ఆనంద - విజ్ఞాన - మనః - ప్రాణ -
వాక్కు (దీనినే అన్నమయ కోశమనియు నందురు) లు పంచ
కోశములు (శ్లో. ఉ.) పంచ కళలు గల యక్షరుడును, పంచ
కళలుగల క్షరుడును, అతనిపై నాధారపడియే యున్నారు.
బ్రహ్మ - విష్ణు - ఇంద్ర - అగ్ని - సోమ - అనుసవి యక్షర పంచ
కళలు. ప్రాణ - ఆప - వాక్ - అన్న - అన్నాద అనునవి క్షర
పంచ కళలు. ఇవి అవ్యయు నెట్లాశ్రయించునది క్రింది చక్రముం
జూచుడు.

అవ్యయుని	ఆనంద	విజ్ఞాన	మనః	ప్రాణ	వాక్కు
అక్షరుని	బ్రహ్మ	విష్ణు	ఇంద్ర	అగ్ని	సోమ
క్షరుని	ప్రాణ	ఆపః	వాక్కు	అన్న	అన్నాద

సర్వాలంబనుడగు నిట్టి యవ్యయునిం బట్టుకొన్నచో నిక శేషమెట్లుండును ? శ్రుతియు నిట్లు చెప్పుచున్నది :-

“ఏతదాలంబనం శ్రేష్ఠమేతదాలంబనం పరం

ఏతదాలంబనం జ్ఞాత్వాయోయదిచ్ఛతి తస్యతత్” (కఠ)

1 2 3

మరియు :- ఆత్మకు అమృత-బ్రహ్మ-శుక్ర యని మూడు వివర్తము లంగీకరింపబడినవి. (1) వాక్కు, (2) ఆపః, (3) అగ్ని ఈమూడును శుక్రములు. ఈమూటి సమష్టియే

1 భూతాత్మ. (1) ప్రాణః, (2) ఆపః, (3) వాక్, (4) అన్న, (5) అన్నాద అను పంచబహిరంగప్రకృతుల సమష్టియు,

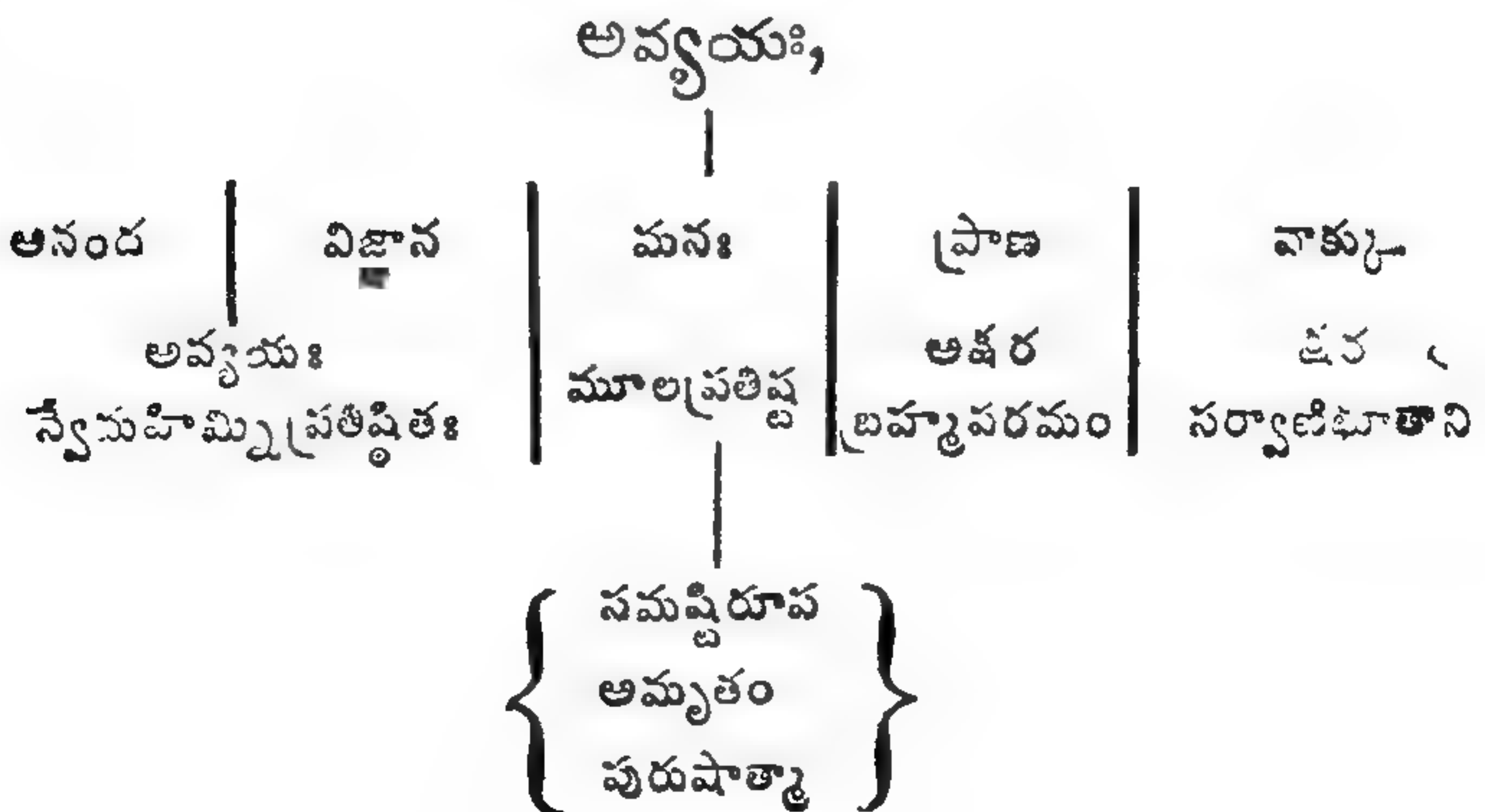
2 బ్రహ్మ. ఇవి క్రమముగ, (1) అవ్యక్తాత్మ, (2) మహానాత్మా, (3) విజ్ఞానాత్మా, (4) ప్రజ్ఞానాత్మా, (5) ప్రాణాత్మా, (కర్మాత్మా-జీవ-శారీరక) అనబడును. (1) అవ్యయ, (2) అక్షర,

3 (3) క్షర సమష్టి అమృతము. ఇదే పురుషాత్మ లేక పురుషుడు, బ్రహ్మాత్మయే ప్రాకృతాత్మ లేక ప్రకృతి. శుక్రాత్మయే వైకారి కాత్మ లేక వికృతి. దీని కాధారము అమృతాత్మయొక్క క్షర భాగము. “క్షరస్సర్వాణి భూతాని” బ్రహ్మరూప పంచప్రాకృ

తాత్కాలికాధార మమృతాత్మయైక్య- అక్షరభాగము. “అక్షరం బ్రహ్మపరమం” అమృతాత్మ స్వయముగా నవ్యయప్రధానము. ఆనందవిజ్ఞానమనోమూర్తియు జ్ఞానాత్మయు నగు నాయవ్యయము తనకుదానే యాధారము. “స్వేమహిన్ని ప్రతిష్ఠితః” ఈ జ్ఞానాత్మక-అవ్యయునితోగూడిన ప్రాణమూర్తి యగు నవ్యయుడు అక్షరునకు బ్రవర్తకుడు. ఇట్లే వాఙ్మూర్తి అవ్యయుడు ఉరునకు బ్రవర్తకుడు. ఈవిధముగ జీవరకు ఇతడే (అవ్యయుడే) అమృతము, బ్రహ్మ, శుక్రమునై యున్నాడు. సర్వము నితనియం దంతర్భూతము. ఇక అవ్యయు నెరింగిన నంతయు నెరుకపడును. అవ్యయుని యీపూర్వత కఠోపనిషత్తు ఇట్లు చెప్పెను.

ఊర్వమూలోఽవాక్ శాఖ ఏషోశ్వత్తః సనాతనః
తదేవశుక్రం తద్భ్రహ్మతదేవామృతముచ్యతే
తస్మిన్లోకాః శ్రితాః సర్వేతదనాత్యేతి కశ్చన.

పురుషఏవేదమ్ సర్వమ్.



అక్షరవివర్తనము ప్రాకృతాత్మా ప్రకృతి		క్షరవివర్తనము శుక్రాత్మా భూతాత్మావికృతి
(1) అవ్యక్తాత్మా ప్రాణః (2) మహానాత్మా ఆపః (3) విజ్ఞానాత్మా వాక్ (4) ప్రజ్ఞానాత్మా అన్న (5) ప్రాణాత్మా అన్నద	ఉపనిషత్ గీత సర్వ సంగీ	వాక్ } ఆకాశః 1 ఆపః } వాయు 2 అగ్ని } తేజః 3 అగ్ని } ఆపః } జలమ్ 4 వాక్ } వృధివి 5

మరియు : అవ్యయుని రూపకమగు . గీతాశాస్త్రము “ద్వా విమా పురుషో లోకే క్షరశ్చక్షర ఏవ చ” “ఇంద్రియేభ్యః పరం మనః, మనసస్తు పరాబుద్ధి” యిత్యాది రూపమున స్పష్టముగా నితరము లగు ఖండాత్మలనుగూడ చక్కగా వివరించుచునే యున్నది. బుద్ధి యోగమునకు గూడ నిదే స్థితి. భగవంతుడు జ్ఞాన, భక్తి, కర్మయోగములను నిరూపించుచు ఆ మూటిని సంశోధన గావించి బుద్ధియోగ రూప మిచ్చి యున్నాడు. ఇవి మూడును వేరై జ్ఞాన కర్మల విషమతవలన శ్రేయోభావమునకు బదులు ప్రేయోభావమునకు గారణములై సమత్వమూలక శాంతిభావమునకు విరోధములై పోయినవని చూచియే అశుడి సమన్వయరూపా పూర్వయోగమును మన యెదుట బెట్టెను.

“యదే వేహ తదముత్ర యదముత్ర తదన్విహ.”

ఈ విధముగ ఆత్మలం దవ్యయాత్మను, యోగములందు బుద్ధియోగమును, తన ప్రధాన లక్ష్యముగా బెట్టుకొని గీతా శాస్త్ర మన్యశాస్త్ర ప్రతిపాదితాత్మయోగ సంగ్రహము గావింపుచు పూర్ణ శాస్త్ర మగుచున్నది.

ఆత్మవిద్య బ్రహ్మవిద్య; ఇదే జ్ఞాన సంపత్తు; బుద్ధియోగము యోగము, ఇదే కర్మ సంపత్తు. చతుర్విధాత్మ విద్యా దృష్టిచే గీత బ్రహ్మవిద్యా శాస్త్రము. చతుర్విధ బుద్ధి యోగ దృష్టితో గీత యోగశాస్త్రము. ఇట్లు రెంటిని నిరూపణ జేయుచున్నది. కనుక సధ్యాయోప సంహారమునందు : “ఇతి భగవద్గీతా సూపనిషత్సు బ్రహ్మ విద్యాయాం యోగశాస్త్రే” అనియున్న వచనానుసారము దీని కితర శాస్త్రములకంటె గలిగిన యపూర్వత - పూర్ణత - విలక్షణత - విశద మగుచున్నవి.

ఇతి శ్రీ.....త్పతీయ ప్రసంగస్య ప్రథమోద్దేశః.

విషయ విభాగ ప్రదర్శనము.

త్పతీయ ప్రసంగ - ద్వితీయోద్దేశము.

పూర్వ ప్రకరణమందు ఆత్మశాస్త్రములను వైశేషిక - ప్రాధానిక - శారీరకములని మూడు భాగములుగ జెప్పి యుంటిమి ; వస్తుతః శారీరకమే ఆత్మశాస్త్రము. ఏలయన :- (1) వైశేషికము ఊరాత్మను, (2) ప్రాధానికము ఊరవిశిష్ట అక్షరాత్మను నిరూపించును. ఇందు మొదటిదాని నే దృష్టితోడను

ముఖ్యాత్మయన నొప్పును. ఇక రెండవదియు ప్రకృతిభావమేయై వ్యాపకత్వము లేకుండును. గనుకనే సాంఖ్యులు 'ఆత్మలు ప్రతి శరీర భిన్నము' అని యంగీకరించిరి - తురయుక్తాతురమే ప్రతి శరీర భిన్నము. ఇదే శరీరాభిమానియగు నాత్మ. ఈ దృష్టితో వారి నానాత్మవాదము సువ్యవస్థితమే. ఈ యాత్మమే సుఖ దుఃఖాది ద్వంద్వముల కధికారి. ఈ శారీరకాత్మతోడనే ప్రత్య గాత్మ సంబంధుడై యుండును. అది యంతటను సమాన రూపము, ఏక రూపము. దీనినే సాక్షి యందురు. సాంఖ్యము నకు తురాత్మ (భూతాత్మ) యుద్దేశ్యము. అతురాత్మ (శారీర కాత్మ) విధేయము. ఇక శారీరక తంత్రమున కీ శారీరకాత్మ యుద్దేశ్యము. పైనచెప్పిన ప్రత్యగాత్మ విధేయము.

పదార్థము లందలి పరస్పర భేదము విశేషము. విశేష మునకుగారణ మణుభేదము. కణాదదర్శన మీ విశేషభావప్రవ ర్తకమగునను వాదనిరూపణ సేయును. గనుక వై శేషికశాస్త్ర మని పిలువబడును. తురకూటమే విశేషము. దీని కధ్యక్షు డతురుడు. పరమాణువుల నొక సూత్రబద్ధముగ పిండ రూప మొందించుట యతురుని పని. ప్రత్యేక పదార్థ కేంద్రస్థుడగు నీ యతురుడు తన ప్రాణశక్తిచే నా యా పదార్థతురకూట నియ మనము గావింపుచుండును. కనుక విధర్త యగు నితనిని అంత ర్యామి యందురు. "తస్య వా ఏతస్యాక్షగస్య ప్రశాసనే గార్ధి ! సూర్యా చంద్రమసౌ విధృతౌ తిష్ఠతః" అని శ్రుతి (బృహ) ఈ

కూటస్థతవలన “కూటస్థోఽక్షర ఉచ్యతే” అని గీత. ఇతడే విశ్వమునకు గారణము, క్షరకూటము కార్యము. “అవ్యక్తా ద్వ్యక్తయః సర్వాః ప్రభవన్త్యహ రాగమే” అని గీత. ఈ కారణసూచనార్థమే (కృతేః ప్రాక్ = కార్య పూర్వావస్థ) ప్రకృతియనిరి. విశ్వ రచనకు ప్రధాన మిదియే. కనుక ప్రధాన మనిరి. అక్షర - అవ్యక్త - ప్రకృతి - ప్రధాన శబ్దములు సమానార్థకములు. ఇదే పరా ప్రకృతి. “జీవభూతాం మహాబాహోయయేదం ధార్యతే జగత్” అన్నట్టిదియే ప్రతి శరీర భిన్నము. సాంఖ్యశాస్త్ర లక్ష్యము ప్రకృతి రూపము, లేదా అక్షర రూపమగు నీ జీవాత్మయే. కనుక నది ప్రాధానిక దర్శనము.

అక్షరాలంబన మవ్యయుడు. అతని ప్రతిచ్ఛాయ లేదా ప్రతిబింబమే ఆధ్యాత్మికేశ్వరుడు, ప్రత్యగాత్మ. శరీరము సందుండియు తన విభూతిచే నిత డసంగుడు. ఆధ్యాత్మిక ద్వంద్వ సంగబంధ మతనికి లేదు. “అసంగోహ్యాయం పురుషో, న సజ్జతే, న వ్యధతే, న నిష్యతి” “న జాయతే మ్రియతే వా కదాచిన్నాయం భూత్వా భవితా వా న భూయః అక్షో నిత్యః శాశ్వతోఽయం పురాణో నహన్యతే హన్యమానే శరీరే” ఇత్యాది శ్రుతు లితనిని ద్వంద్వాతీతు డనును. దేహ మందుండియు దేహాభిమాన శూన్యుడు : “ఉపద్రష్టానుమంతా చ భర్తా భోక్తా మహేశ్వరః పరమాత్మేతి చా ప్యుక్తో దేహేఽస్మిన్ పురుషః పరః” అని గీత. వేదాంత దర్శనమున కుద్దేశ్య మక్షరుడగు శరీరకుడు. అద్వయ లక్షణుడగు నీ యవ్యయుడు విధే

యుడు. ఏలయన నీ దర్శన ప్రధానోద్దేశ్యము శారీరక జీవకల్యాణము. కనుకనే దీనిని శారీరక దర్శనమందురు.

పూర్వ ప్రసంగమున శారీరకము నక్షర ప్రతిపాదకమని యిప్పుడు ప్రత్యగాత్మ లక్షణావ్యయ ప్రతిపాదక మంటిమి. ఇందు విరోధ మెందవలదు. శారీరక మవ్యయ నిరూపణ చేయును గాని అధ్యాత్మ దృష్టితో జేయును. అధ్యాత్మ కక్షరు నితో సంబంధము. “అక్షరధియాం త్వవరోధః సామాన్య తద్భి వాభ్యాం ఔషసదవ త్తను క్తం” (వే. ద. 3. 3. 33) ఇత్యాది శారీరక సిద్ధాంతానుసారము దవ్యయున కక్షరరూప మీయ బడినది. అక్షర సంబంధము లేకుండ శారీరకశాస్త్ర విజ్ఞానస్య బ్రహ్మ “జన్తాద్యస్య యతః” అనునట్లు జన్తసితి భంగకారణ మెన్నడు గాజాలదు. అక్షర ప్రకృతి విశిష్టుడగు నవ్యయుడే జన్తాది కారణమగును. ఈ ప్రకృతిభావ సూచనార్థమే వ్యాసుడు పిమ్మట “తత్తు సమన్వయూత్” అనియెను. ఏలయన నత డక్ష రునిద్వారా అవ్యయూత్త నిరూపణ గావించెను. కనుక దీని నక్షర శాస్త్రమనవచ్చును. అక్షరునిద్వారా ఈశాస్త్రము తటస్థ బుద్ధితో మన ధ్యానము ప్రత్యగాత్మ లక్షణావ్యయని వంక కాక ర్హించుచున్నది. కనుక దీని నవ్యయ శాస్త్రమనిరి. మొత్తముపై శారీరక దర్శన మవ్యయ యుక్తాక్షర శాస్త్రము. ప్రాధానిక మక్షర శాస్త్రము. నై శేషికము క్షరశాస్త్రము. మూటియందు నవ్యయుడు ముఖ్యాత్మ. గౌణముగానైన శారీరకదర్శన

మవ్యయుని స్పృశించి యుండుటచే దానినే ప్రధానమగు నాత్మశాస్త్ర మందుము.

ఇక నాత్మ నిరూపణ గావించు స్మార్త - శ్రౌతోపనిషత్తులు మిగిలియున్నవి. స్మార్తోపనిషత్తు గీత. శ్రౌతోపనిషత్తులు ఈశ, కేనాది వేదాంతిమ భాగములు. మొత్త మాత్మ నిరూపణ సేయునవి :— శారీరకదర్శనము - గీత - ఉపనిషత్తులు, అని మూడే. ఈ మూటియూ దొకవిధముగా మధ్యస్థమగు గీతయే ఇత రాత్మ శాస్త్రములకంటె అపూర్వము, పూర్ణము, విలక్షణము నని యుంటిమి.

ఆత్మస్వరూప చరమ సీమ జేరుకొన్న విజ్ఞానులు తద్ జ్ఞానము కొరకు (1) జ్యోతి, (2) వీర్య, (3) అన్నము లను మూడు పదార్థములను మన యెదుట బెట్టిరి. ఈ మూటి సంబంధమువలన నొకే యాత్మ యనేకముగ లేదా. మూడు సంస్థలుగ నై పోవును. (1) జ్ఞాన లేక చిత్ తత్త్వమే జ్యోతి, (2) బల - ప్రాణ - క్రియాది వివిధ నామములు గల గతితత్త్వమే వీర్యము, (3) మయా బలానుగ్రహమున నుద్భూతములగు 1. మాయా, 2. కళ, 3. గుణ, 4. వికార, 5. అంజన, 6. ఆవరణములు సమష్టియే అన్నము. ప్రకారాంతరమున:— జ్ఞాన జ్యోతియొక్క వికృతావస్థ గతిరూపమగు వీర్యము. 1. బల రూప వీర్య వికృతావస్థయే మాయా కలాద్యన్నము. 2.

వీనియందు (1) రస లక్షణ జ్యోతి, (2) బలలక్షణ వీర్యము. ఈ రెంటి సమష్టి విశుద్ధాత్మ; ఈ విశుద్ధాత్మ సర్వదా

నిర్గుణము, పరిగ్రహ శూన్యము కనుక శాస్త్రా నధి కృతము. ఇదే ముఖ్యాత్మ. (1) ఇక మూడవదగు అన్నతత్వము సర్వదా ఆత్మతత్వ మర్యాదా బహిష్కృతము. దీనిని ఆత్మనిత్యము - ఆత్మపరిగ్రహము నందురు. ఏలయు :- ఇది ఆత్మకు భోగ్యము. కనుక అన్నమందుము. అన్నరూపమగు నీ పరిగ్రహము (1) అంతఃపరిగ్రహము, (2) బహిఃపరిగ్రహమని రెండు విధములు. (1) మాయా, కళ, గుణములను మూడు సంతఃపరిగ్రహము లును ఆత్మకు స్వరూప ధర్మము లందురు. (2) వికార - అంజన - ఆవరణములు మూడును బహిఃపరిగ్రహము లాత్మకు నాశ్రిత ధర్మములు. (1) స్వరూప ధర్మయుక్తాత్మ సగుణాత్మయనియు, (2) ఆశ్రిత ధర్మయుక్తాత్మ సర్వధర్మోప పన్నాత్మయనియు వ్యవహారము. ఈవిధముగ నన్నరూప పరిగ్రహ ద్వైవిధ్యము వలన సవిశేషము లేక సోపాధికమగు నాత్మకు పై విధముగ రెండు వివర్తములు. కాగా మూడవదగు నొక వివర్తము సర్వదా స్వతంత్రము, నిరుపాధికమై మిగిలి యుండుచున్నది. మొత్తమాత్మకు (1) నిరుపాధికము, (2) సోపాధిక సగుణము (3) సోపాధిక సర్వ ధర్మోపపన్నము నని మూడు సంస్థ లగును. ఇందు మొదటిదానియందు శబ్దమునకు గతి లేదు. కనుక శబ్దశాస్త్రమున కది విషయమగుట యసంభవము. కాగా నొక మిగిలినవి రెండు. ఆ రెంటియందు నొకదానినో లేక రెంటిని గూర్చియో నిరూపించునది యాత్మ శాస్త్రమని చెప్పబడును : ఈ పరిలేఖల బరిశీలింప వలయును :-

- (1) జ్యోతి-జ్ఞానము (రసము) } నిర్విశేషఆత్మ. పరాత్పర. పరమేశ్వర:
 (2) వీర్యము-క్రియ-(బలము) } శబ్దవాచ్యము.
 (3) అన్నము. ఆర్థము-వికృతి.-సవిశేష-ఆత్మ-విశ్వేశ్వరుడు. ప్రజాపతి.

స్వరూప	1 మాయ	అంతఃపరిగ్రహమగు	షట్కౌశికమగు అన్నము
దర్శములు	2 కళలు	అన్నము	
	3 గుణములు	అంతర్విత్తము	
అశ్రిత	1 వికారములు	బహిఃపరిగ్రహాన్నము బహిర్విత్తము	
దర్శములు	2 ఆవరణములు		
	3 అంజనములు		

నిర్విశేష — (1) స్వరూపాశ్రిత సర్వవిధదర్శరహితము. నిర్గుణాత్మ-విశ్వాతీతము.

సవిశేష } (2) అంతరంగపరిగ్రహాత్మక స్వరూపధర్మావచ్ఛిన్నము-సగుణాత్మ-
 విశ్వాత్మ
 ఆత్మ } (3) బహిరంగపరిగ్రహాత్మకాశ్రితధర్మావచ్ఛిన్నము సర్వధర్మోపపన్న-
 విశ్వమూర్తి

పై చెప్పిన యారు పరిగ్రహముల విలక్షణత వలన నాత్మ కారు వివర్తము లగును. అందు నాలుగు ప్రజాపతి వివర్తములు. రెండు పురుష వివర్తములు. మరియు నొక వివర్తము జ్ఞప్తియగు దుంచుకొన వలయును. ఉత్తరోత్తరాత్మ వివర్తము పూర్వ పూర్వాత్మ వివర్తములతో సంబంధము కల్గియుండును. అనగా ఉత్తర వివర్తము పూర్వ వివర్తమును గర్భమునం దిమిడ్చికొని తన స్వరూపమును నిల్పుకొనును. పూర్వ వివర్తము కారణమనియు ఉత్తర వివర్తము కార్యమనియు, కారణసత్తచే కార్యస్వరూపసిష్పత్తి ("తత్సృష్టావ్ తదేవాను ప్రావిశత్") అనియు శ్రుతి సిద్ధాంతము.

(1) రసరూప జ్యోతి, బలరూప వీర్యముయొక్క సమష్టియే నిరుపాధికము, సర్వధర్మబహిష్కృతము నగు పరాత్పరుడు.

(2) ఇతని యత్కించిత్ప్రదేశము మాయయను మొదటి యంతరంగ పరిగ్రహముతో గూడి పురుషుడగును. ఇతడే విశుద్ధావ్యయపురుషుడు. (3) ఈపురుషుడు కళయను రెండవ యంతరంగపరిగ్రహ వశమున షోడశీ పురుషు డగును. అవ్యయ పంచకళలు, అక్షర పంచకళలు, క్షర పంచకళలు, పరాత్పరకళ యొకటి మొత్తము పదునారు కళల సమష్టియు, షోడశీ. (4) ఇతడే గుణమను మూడవయంతరంగ పరిగ్రహవశమున సత్యప్రజాపతి యగును. (5) ఇతడు వికారమను నాల్గవబహిరంగ పరిగ్రహయుక్తుడై యజ్ఞప్రజాపతియనబడును. (6) ఇతడే ఆవరణనామక పంచమబహిరంగ పరిగ్రహయుక్తిచే విరాట్ప్రజాపతియగును. (7) ఇతడు అంజనమను నారవ బహిరంగ పరిగ్రహవశమున విశ్వప్రజాపతియగును.

ఇందు : పురుష, షోడశీ, సత్యప్రజాపతుల సమష్టియే సగుణాత్మ. (1) యజ్ఞవిరాట్-విశ్వసమష్టి సర్వధర్మోపపన్నాత్మ. (2) ఇక మూడవది నిరుపాధికము, మాయారహిరము నగు విశుద్ధతత్త్వము. అతనితో నీయేడు సంస్కర్షణలు నతనివే. “ఐతదాత్మ్యమిదం సర్వమ్”

1. ఆత్మయొక్క సప్తసంస్థాపరిలేఖ.

1 నిర్మాయ

పరాత్పరః

నిర్గుణాత్మ, విశ్వాత్మః
వ్యాపకః, కాస్త్రాదికృతః.

1. 2 మాయావశాత్

పురుషః

2. 3 కళావశాత్

షోడశీ

3. 4 గుణవశాత్

సత్యప్రజాపతి

4. 5 వికారవశాత్

యజ్ఞప్రజాపతి

5. 6 ఆవరణవశాత్

విరాట్ప్రజాపతి

6. 7 అంజనవశాత్

విశ్వప్రజాపతి

} సగుణాత్మ-విశ్వాత్మ.

} సర్వధర్మోపపన్నము.
విశ్వమ్.

పరాత్పరః	(1) నిర్గుణః విశ్వాతీతః
1. పరాత్పరః	
2. పరాత్పరగర్భితః	
3. పురుషపరాత్పరగర్భితః	(2) సగుణాత్మ విశ్వాత్మ
4. షోడశీ. పురుష-పరాత్పరగర్భితః	
5. సత్య-షోడశీ. పురుషపరాత్పరగర్భితః	(3) సర్వదర్శోప పన్నాత్మ విశ్వమ్
6. యజ్ఞసత్యషోడశీపురుషపరాత్పరగర్భితః	
7. విరాడ్యజ్ఞసత్యషోడశీపురుషపరాత్పరగర్భితః	

పై జెప్పిన యేడు విత్తములందును మొదటిదానింగూర్చి శబ్దశాస్త్రము కెట్టినబంధమును లేనందున నీక మిగిలిన యారు విత్తములనుగూర్చియే శాస్త్రములందు చాల విస్తరనిరూపణలు గావింపబడినవి. అట్టిశాస్త్రములే ఆత్మశాస్త్రములని ప్రసిద్ధినందినవి. ఏయాత్మశాస్త్ర మేయాత్మల విషయము నిరూపించెనో చూతము.

చతుర్వేదమంత్రసంహితలును విధియను బ్రాహ్మణములును, ప్రధానముగ బ్రజాపతిలక్షణముగల సర్వధర్మోపపన్నాత్మ నుద్దేశ్యముగా నుంచుకొని సగుణాత్మకైయంతిమపర్వమగు సత్య ప్రజాపతిని విధేయము గావింపుచు, యజ్ఞమునుండి విరాట్టును అందుండి విశ్వము నెట్లుత్పన్నములయ్యెనో ఆ విజ్ఞానమును నిరూపించును. ప్రజాపతి యీశాస్త్రమునకు బ్రధానమగుటచే దీనికి బ్రాజాపత్యశాస్త్రమని పేరు పెట్టవచ్చును.

“ప్రజాపతే సత్వదేతాన్యన్యోవిశ్వాయాపాణి పరితాబభూవ
యత్కామాస్తేజహుమః తన్నోఅస్తువయం స్యామపతయోరయీణాం.”
(యజ. సం.)

ఆరణ్యకోపనిషత్తులు, సగుణాత్మను ముఖ్యోద్దేశ్యముగా నుంచుకొని, నిర్గుణాత్మను విధేయము గావింపుచు, సత్యప్రజాపతినుండి షోడశీ ప్రజాపతిని అటనుండి పురుషుని జేర్చి విడచుచున్నవి. పిమ్మట పురుషుడు తనంత తాను పరాత్పరునందు లీనమగును. గాని స్వయముగా నుపనిషత్తు పరాత్పరునందు

జేర్పజాలదు. ఏలయన :- పరాత్పరునందు శబ్దమునకు గతి లేదు కదా ! పరాత్పర విషయమున శ్రుతి యింతే చెప్పును :-

“నా యమాత్మా బలహీనే న లభ్యః న మేధయా న బహునా శ్రుతే న యమే వైషవృణుతే తేన లభ్యః తస్యైవ వివృణుతే తనూం స్వాం.”

ఈ విధముగా వేదమంతయు నాత్మ సంబంధమున నిరూపణీయములగు రెండు విషయములను నిరూపణ సేయగా “సర్వం వేదాత్ప్రసిద్ధ్యతి” యన్న మనువచనము సార్థకమగు చున్నది. ఇక నితర శాస్త్రముల ప్రయోజనమేమి ? యన్నచో వైదిక సాహిత్యోక్తాత్మ స్వరూప సర్వసాధారణ సుగమతకొర కీతర శాస్త్రావతరణము కల్గినది. కనుక వాని నాత్మ పరీక్షా శాస్త్రము లందుము. ఈ యాత్మపరీక్ష 1. జ్ఞాన, 2. విజ్ఞానము లను రెండు భాగము లైనది. ఇందు మొదటిదానిని దర్శన మనియు, రెండవది విజ్ఞానమనియు నందురు.

మొదట జ్ఞానమను దర్శన శాస్త్రమున జూతము. ఇయ్యది 1. ఆత్మిక, 2. నాత్మిక భేదములచే రెండు విధములు. ఇందు ఆత్మికదర్శనములు శారీరక, ప్రాధానిక, వై శేషికములని 3. నాత్మిక దర్శనములు, 1. స్యాద్వాద, 2. వై నాశిక, 3. లోకా యతికములని మూడు. మొత్తమారు దర్శనములు. అవియూరు నివి యూరు ననుకొను ప్రాచీన మతమిందే యంతర్భావము నొందును. ఈ విమర్శయంతయు నాత్మ పరీక్షా ప్రసంగము లందు జూచుకొందము. ప్రస్తుతము :-

మూడు విధము లగు నా స్తిక దర్శనము సాంజన - ఆత్మ (విశ్వ) పరీక్ష గావించెను: ఆ స్తిక దర్శనములందు (1) వై శేషి కము తర ప్రధానములగు యజ్ఞ - విరాట్ ప్రజాపతుల పరీక్ష గావించెను. 2. ప్రాధానిక దర్శనము తరతర ప్రధానముగు సత్య ప్రజాపతి పరీక్ష గావించెను. 3. శారీరక దర్శనము అవ్యయగర్భిత - అక్షరప్రధానముగు షోడశీపరీక్ష గావించెను. ఈ విధముగ దర్శనపరీక్ష షోడశికో సమాప్త మగుచున్నది. దర్శన మన తత్త్వ పరీక్ష. అది దృష్టిప్రధానము. దానివలన తత్త్వ జ్ఞానము కలుగును. (Theoretical knowledge) కనుక దర్శనమని వ్యవహారము.

ఇక విజ్ఞానశాస్త్రముంజూతము. ఇయ్యది వ్యవహారము (అనుభూతి ఆచరణము) నకు సంబంధించినది. (Practical knowledge) ఆ యర్థమునందే మీమాంసాశబ్దము వర్తించును. దర్శనము జ్ఞానప్రధాన మున్నచో నిది విజ్ఞానప్రధానము. అది (Philosophy). ఇది (Science). నుప్రసిద్ధమగు పూర్వ మీమాంసా శాస్త్రము 12 అధ్యాయములం దాత్మను విజ్ఞాన దృష్టితో బరీక్షించినది. కనుక దీనిని విజ్ఞానయంత్రాత్మ పరీక్షా శాస్త్ర మనవచ్చును.

ఇక మన గీతాశాస్త్రముం జూతము. సర్వమూలభూతు డగు నవ్యయ పురుషుని గురించి యే యాత్మశాస్త్రమునందును విశేషించి చెప్పబడలేదు. ఇయ్యది అతనిని ప్రధాన లక్ష్యముగా

గొన్నది. మరియొక గొప్ప మహత్త్వ మేమన శాస్త్రములం దన్నిటియందును వివరింపబడిన యాత్మలన్నిటిని తనయందు సమానేశము గావించుకొన్నది. కనుకనే వేదమువలె దీనిని సర్వ శాస్త్రమనియు నుపనిషత్తనియు ననిరి. ఈ క్రింది శ్లోకము లందు దృష్టి నిల్పుచు దీని యశస్సును కీర్తింపుడు:

1. పిశ్యప్రజాపతి :—

- (1) మయా తత మిదం సర్వం జగదవ్యక్త మూర్తినా,
మత్ స్థాని సర్వభూతాని న వా హంతే ష్వవస్థితః.
- (2) భూమి రాపోఽనలో వాయుః ఖం మనో బుద్ధిరేవ చ
అహంకార ఇతీయం మే భిన్నా ప్రకృతి రష్టధా.

2. విరాట్ ప్రజాపతి :—

- (1) ఏవ మేత ద్యధా త్థత్వం ఆత్మానం పరమేశ్వరః
ద్రష్టు మిచ్ఛామి తే రూప మైశ్వరం పురుషోత్తమః ।
- (2) ఇహైకస్థం జగత్కృత్స్నం పశ్యాద్య స చరాచరం,
మమ దేహే గుడాకేళ యచ్ఛాన్యత్ ద్రష్టుమిచ్ఛసి.

3. యజ్ఞ ప్రజాపతి :—

- (1) సహ యజ్ఞాః ప్రజాః సృష్త్వా పురో వా చ ప్రజాపతిః,
అనేన ప్రసవిష్యధ్వం ఏషవోఽన్త్విష్ట కామధుక్.
- (2) కర్మ బ్రహ్మోద్భవం విద్ధి బ్రహ్మక్షర సముద్భవం,
తస్మా త్సర్వగతం బ్రహ్మ విత్యం యజ్ఞే ప్రతిష్ఠితం.

4. సత్య ప్రజాపతి :—

- (1) ప్రవృత్తిం చ నివృత్తిం చ జనా న విదురా సురాః,
న శౌచం నాపి చాచారో న సత్యం తేషు విద్యతే.
- (2) అసత్య మప్రతిష్ఠం తే జగదాహు రనీశ్వరమ్,
అపరస్పర సంభూతం కి మన్య త్కామ హైతుకమ్.

5. షోడశీ :-

- (1) ద్వా విమా పురుషౌ లోకే క్షర శ్చాక్షర ఏవచ,
క్షర స్సర్వాణి భూతాని కూటస్థోఽక్షర ఉచ్యతే.
- (2) ఉ త్తమః పురుష స్త్వన్యః పరమాత్మే త్యుదాహృతః,
యో లోకత్రయ మావిశ్య బిభర్త్యవ్యయ ఈశ్వరః.

6. అవ్యయ పురుషః -

- (1) గతి ర్భర్తా ప్రభుస్సాక్షీ వివానః శరణం సుహృత్,
ప్రభవః ప్రళయ స్థానం నిధానం బీజ మవ్యయమ్.
- (2) ఉపద్రష్టా సుమంతా చ, భర్తా భోక్తా మహేశ్వరః,
పరమాత్మేతి చా ప్యుక్తో దేహేస్మిన్ పురుషః పరః.

దర్శన శాస్త్రముల జ్ఞానదృష్టియు, మీమాంసయొక్క విజ్ఞానదృష్టియు, గీతయందు బూర్ణ భవించి యున్నవి. కనుకనే భగవంతు డనుచున్నాడు.

“జ్ఞానం తేఽహం న విజ్ఞానం ఇదం వక్ష్యే మ్యశేషతః,
యద్ జ్ఞాత్వా నేహ భూయోఽన్యత్ జ్ఞాతవ్య మవ శిష్యతే.”

ఈ విధముగ వేద - వేదాంత - దర్శన - మీమాంసా -
గీత లను భేదమున బ్రవర్తిల్లు నాత్మశాస్త్ర పంచక మందును.

అశ్మ పరీక్షా శాస్త్రము లందును గీతకు సర్వోత్కృష్టతయు,
సర్వశాస్త్రత్వమును సిద్ధించుచున్నవి.

సర్వ శాస్త్రమయీ గీతా సర్వదేవమయో హరిః,

సర్వ తీర్థమయీ గంగా సర్వ వేదమయో మనుః." (భార. పీ.)

మహా భారతనామక సుప్రసిద్ధేతిహాస గ్రంథముచుండి
వేరు గావింపబడినదియు, అర్జునుంగూర్చి కృష్ణోపదిష్టమైనట్టియు
ఉపదేశ సంగ్రహాత్మక శబ్ద ప్రపంచము గీతాశాస్త్రము. ఇం
దేడు వందల శ్లోకములు. రచయిత కృష్ణదేవరాయనుడు. ఇం
దేతిహాసిక శ్లోకములను విడచి తక్కిన నైజానిక విషయ మం
తయు భగవంతుడగు కృష్ణుని మాళిక సంపత్తి. కనుకనే ఇతి
హాస మర్యాదా సీమితమయ్యు, శ్లోకదృష్టిచే వ్యాస రచన
యయ్యు నియ్యది భగవద్గీతోపనిషత్సామ ప్రసిద్ధి నొంది
యున్నది.

మహా భారత యుద్ధోపక్రమమున కైబ్య భావావన్ను
డగు నర్జునునకు స్వధర్మ శిక్షాశార్థము నూటయరువది యుపదేశ
ములతో నిరువది నాల్గుపనిషత్తులుగ భగవంతు డుపదేశించిన
దానిని వ్యాసుడు తన ప్రాంజల భాషయం దుపబృంహితము
గావించెను. పూర్వము గీతానామ మీమాంసయందు శ్రోత్రోప
నిషద్బృంహణము గీతయంటిమి. ఇప్పుడు సంక్షిప్త భగవద్గీత
కీ వ్యాస రచన ముపబృంహిత రూప మగుటచే దాని కిది గీత
యందుము. ఆ నాటి కృష్ణోపదిష్ట సంక్షిప్త గీత నవగాహన

చేసికొనుట కర్జును డొక్కడే యధికారి. నే డా వ్యాసుడిట్లుప
బృంహణ గావింపక యా సంక్షిప్త గీతనే పునరావృత్తి గావించి
యున్నచో నిదియే యిప్పటి కీట్లుండగా నది యెంత జటిల
సమస్య యయ్యెడిదో!

కొందరు “ఒకమూల యుద్ధము జరుగ సిద్ధముగనుండగ
ఆ రణ ధ్వనుల మధ్య - ఆ యశాంత వాతావరణమున - నీ
జ్ఞానోపదేశావసరమా? వ్యాసుడే కృష్ణునిపేర నాత్మవిద్యా
శిక్షణార్థము తన యైతిహాసిక గ్రంథమున దీనిని సమావేశపరచి
యుండు” ననుకొనుచుందురు.

ఆర్య సంతతి కీ దృష్టి యంతగ రుచింపదు. ఇందు విలు
వయు నుండదు. శ్రీ కృష్ణార్జునులు మనవంటివారే యను
కొన్నచో నిది రుచింప వచ్చును. కాని, వారు నర నారాయ
ణాంశ సంభూతులని మరువ రాదు. మరియు తన బాల్యమున
నారు మాసముల నాడే యోగమాయచే శకటాసుర భంజనము
గావించినట్టియు, జన్మసిద్ధ యోగసిద్ధి వశమున గిరివర ధారణ
గావించినట్టియు, బ్రహ్మను వ్యామోహబద్ధిలో ముంచినట్టియు,
అధికార్యనురూప విశ్వరూప ప్రదర్శనములు గావించినట్టియు,
పదునారువేల గోపికలతో గూడి నారదు నాశ్చర్య ముగ్ధుని
గావించినట్టియు, అకాల సూర్యాస్తమయమున నర్జున ప్రతిజ్ఞను
పూర్ణము గావించినట్టియు కృష్ణుని విషయమున నిట్టి కుతర్క
ములం జేయుట తన్ను ప్రాయశ్చిత్త యోగ్యునిగ జేసికొను

టయే - అట్టి గురువు ! అట్టి శిష్యుడు ! యుద్ధావసరమే గీతావతార యోగ్యము. అదే తప్పక జరిగినది.

విశేషించి యా యుపదేశ మంతయు యోగదృష్టిచే నంతఃకరణ ప్రతిష్ఠితము గావించుకొని తన లోకోత్తర వాణిచే పద్యరూపమున మనకు జేరునట్లునుగ్రహించిన, యార్యసంస్కృతి రక్షకుడగు వ్యాస భగవానునికి మన మనవరతము గృతజ్ఞతా వందనము లర్పించ వలసి యున్నది.

గీత యితిహాసగ్రంథ మధ్యవస్తువు గనుక తన యీ యైతిహ్య మర్యాదను గాపాడుటకు వ్యాసుడు విజ్ఞాన గీత యందు తన సొంతములగు కొన్ని యైతిహాసిక శ్లోకములను గూర్చు టవసర మనుకొనెను. ఈ దృష్టితో గీతయందలి 700 శ్లోకములను 1. ఐతిహాసిక, 2. విజ్ఞాన భేదమున రెండు భాగములుగ జేయవచ్చును. మొదటి 64 శ్లోకము లితిహాసమునకు జెందినవి. తక్కిన 636 శ్లోకములును విజ్ఞానమునకు జెందినవి. అరంభమందలి 64 శ్లోకములును గీతావిషయమున కుత్తానిక.

గీతోపదేశ మెందుకు ? ఎప్పుడు ? ఎవరికి ? ఇత్యాది ప్రశ్నలకు సమాధానమునకు మౌలికసంబంధము లేకున్నను, వ్యాసుడు స్వయముగ జేర్చిన యీ భాగ మైతిహాసికగీత యనియు, తక్కినదానిని విజ్ఞానగీతయనియు నందుము.

ప్రాచీనుల అధ్యాయవిభాగము మొదలగునవి ఈవరకే తెలిపియుంటిమి. ఇక విజ్ఞానదృష్టితో దీనిని 6-2-4-6 క్రమ

మున 4 కాండ లనుకొనవలయును. 1 రాజర్షివిద్య + వై రాగ్య
లక్షణబుద్ధియోగము, 2 సిద్ధవిద్య + జ్ఞానలక్షణ బుద్ధియోగము,
3 రాజవిద్యా + ఐశ్వర్యలక్షణబుద్ధియోగము, 4 ఆర్ష విద్యా +
ధర్మలక్షణబుద్ధియోగము.

గీత యొక యుపనిషత్తుకాదు. మరేమన నిందితువది
నాల్గుపనిషత్తు లున్నవి. కనుకనే “గీతాసు ఉపనిషత్సు” అని
బహువచనము. గీతాసు = ప్రోక్తాసు అని యర్థము. కనుకనే,

గీతాః సుగీతాః కర్తవ్యాః కిమన్యైః శాస్త్రవిస్తరైః
యాఃస్వయం పద్మనాభస్యముఖపద్మాద్వివిస్సృతాః.”

అన్నారు. ఈ యుపనిషత్సమష్టియంతయు, సంహితా
గ్రంథముయొక్క 1131 శ్లోభాభేదన్నోపనిషత్సారమై యున్నది
కనుకనే,

సర్వోపనిషదోగావోదోగ్దాగోపానినందనః
పార్థోవత్సః సుధీర్ఘోక్తాదుగ్ధం గీతామృతంమహత్.

వీనియొక్క మశాలికరహస్యముల నుచడేశించు నుపదేశ
ములు 160 కలవు. ఈ చక్రము నెదుటబెట్టుకొని గీతార్థము
విచారించుచో గీతా తాత్పర్యము సులభము కాగలదు :-
సజ్జీర్ణి కా మూలపాఠమువలన మరింత చక్కగా బోధపడగలదు.

ఇతిశ్రీ.....శృతీయవ్రసంగే ద్వితీయాద్దేశః

ప్రకరణములు 8. విద్యాయోగములు 4.	విద్యలం దుపని ష్టములు	ఉపనిష్టములం దుపదేశములు	శ్లోక సంఖ్య	మొత్తము శ్లోక సంఖ్య
1. ఐతిహాసికసందర్భప్రకరణము	59	84
2. చతుర్విద్యోపప్రకరణము	1	2	5	
రాగధ్వజ్జేతనీవర్తిక		1 2 3 4 5		
3. వైరాగ్యబుద్ధియోగలక్షణ	8	7. 7. 7. 3. 3		
రాజర్షివిద్య (1)		<u>6 7 8</u>		
		5. 9. 8	216	
సమోహకేతనీవర్తిక		మొత్తం (50)		
4. జ్ఞానబుద్ధియోగలక్షణ	2	$\frac{1}{10} - \frac{3}{9}$	58	814
సిద్ధవిద్య (2)		మొత్తం (19)		
అన్యైకాకేతనీవర్తిక		$\frac{1}{11} - \frac{2}{16} - \frac{3}{6}$	151	
5. ఐశ్వర్యబుద్ధియోగలక్షణ	3	మొత్తం (32)		
రాజవిద్యా (3)				
అభినివేశకేతనీవర్తిక		$\frac{1}{9} - \frac{2}{10} - \frac{3}{7} - \frac{4}{4}$	189	
6. ధర్మబుద్ధియోగలక్షణ	7	$\frac{6}{20} - \frac{6}{2} - \frac{7}{2}$		22
ఆర్షవిద్య (4)				
7. చతుర్విద్యోపసంహారము	3	$\frac{1}{4} - \frac{2}{2} - \frac{3}{2}$	14	
8. ఐతిహాసికసందర్భము	5	638
	24	160	700	838

సంఖ్యా రహస్యము

తృతీయప్రసంగము - తృతీయోద్దేశము

“నా కారణం హి కాస్తేఽస్తి ధర్మః సూక్ష్మోఽపి జా జలే,”

అన్నట్లు కారణము లేకుండ నేదియు నుండదు. దార్శనిక మర్యాదకు కారణతావాదము సమ్మతము కాకుండుగాక, విజ్ఞాన మర్యాద కది యాశ్రయముగ గ్రహింపక తప్పదు. విజ్ఞాన ప్రధాన గీతాశాస్త్రము యొక్క 700 శ్లోక సంఖ్యకొక గుప్తరహస్య మవశ్యముగ నుండియుండును :

సంఖ్యా విజ్ఞానము భారత వర్షమునకొక పురాతన నిధానము. బ్రాహ్మణములందు మాటిమాటికి సంఖ్యనాశ్రయించియే సంపత్తి గ్రహణము గావింపబడినది. ఉదాహరణమునకు గొన్ని యంకెలం జూతము :—

(1) మొదట ‘అశీతి’ శబ్దముం జూడుడు. దీనికి 80 అని యర్థము. భోజనము (అన్నము) నకు నిదియే యర్థము. భోజనార్థకమగు ‘అశ’ ధాతువునుండి దీని యుత్పత్తి. ఇక :- వృద్ధ మస్థ మనోఽవచ్ఛిన్నేంద్రునే (ప్రజాప్రాణాత్మక మగు సర్వేంద్రియ మనస్సు) ఆత్మ (ప్రజ్ఞానాత్మ) యందురు. “ప్రాణోస్మి ప్రజ్ఞాత్మా తం మా ఆయురమృత మిత్యుపాస్వ” అని శ్రుతి. ఈ యాత్మేంద్రుని వలన నంగ ప్రాణ రూపేంద్రియ వికాస మగును గనుక జక్షుః శ్రోత్రాదుల కింద్రియములని పేరు.

ఒక మూలనుండి బయల్పడలు ప్రాణ మర్క- యనియు

మూలము నుక్థమనియు నందురు. చక్షురా దీంద్రియములు రూపాద్యర్క ప్రవర్తకము లగుటచే నుక్థము లనిపించుకొన్నను వీని యన్నిటికి మూలమగు ప్రజ్ఞానాత్మ మహదుక్థ మందురు. “ఆత్మా మహదుక్థమ్” అని శ్రుతి.

ఇట్లు మహదుక్థమును, ఇంద్రాత్మకము, మనోమయము నగు నాత్మ “అన్నమయం హి సోమ్య మనః” అన్నట్లు అన్నముపై నాధాగపడి యుండును. కనుకనే “అశీతిభిర్హి మహదుక్థ మాప్యాయతే” అని శ్రుతి చెప్పును. ఇంతకును :- మనోమయ (ప్రజ్ఞామయ) ఇంద్ర తృప్తికి సాధన మన్న మని (అశీతి) ఫలితార్థము.

మరి : ఇంతమాత్రమున కింత కఠిన శబ్ద ప్రయోగ మేల? అన్నమని చెప్పురాదా? యన్నచో పరోక్షప్రియులు మహర్షులు ఇంద్రునంతటి వానిని “మీకు అన్నము పెట్టెద” మనుట తగదని యింద్రున కాహుతి యొసగు నా మంత్రమున కెనుబది యక్షరము లుంచియు, తత్సూక్తమున కెనుబది మంత్రము లుంచియు అశీతి యన్నారు. వారిదృష్టి యన్నముపైన, వాక్కు 80 సంఖ్యపైన. యిది మే అశీతిరహస్యము:

(2) మానుషాత్మను దైవాత్మగ జేయునట్టియు, అట్టి ప్రజనన కర్మసంపత్తికి మూలమగు దశాక్షర విరాట్చందో విజ్ఞాన గర్భితమైనట్టియు, యజ్ఞమందు, 10 పాత్రలను మిథున

పంచకముగ నుంచు నీ దశ సంఖ్యా విజ్ఞానముం జూడుడు.
(పౌర్ణమాసేష్ఠి) (శతపథం)

“ద్వంద్వంపాత్రాణ్యుదాహరతి - శూర్పంచాగ్నిహోత్రహవణీంచ
(1) స్యంచకపాలానిచ (2) శమ్యాంచకృష్ణాజినంచ (3) ఉలాఖల
ముసలే (4) దృషదుపలే (5) తద్దశ. దశాక్షరావైవిరాట్ । విరాద్వై
యజ్ఞః । తద్విరాజమేవైతద్యజ్ఞమభిసంపాదయతి । అదయత్ద్వంద్వం.
ద్వంద్వంవై వీర్యం. యదావై ద్వౌసంరభేతే. అథతద్వీర్యంభవతి. ద్వం
ద్వంవై మిధునం ప్రజననం. మిధునపేవై తత్. ప్రజననంవియతే.”

(3) సంవత్సరప్రజాపతియొక్క యీషోక్షశకలావిజ్ఞాన
ముం జూడుడు.

“సఏషసంవత్సరప్రజాపతిః షోడశకళః. తస్యరాత్రయ ఏవపం
చదకలాః. ద్రువై వాస్యషోడశీకలా. సోఽమావాస్యాం రాత్రిమేతయా
షోడశ్యాకలయా. సర్వమిదం ప్రాణభృదనుప్రవిశ్యప్రాతర్జాయతే”(శత)

(4) ప్రాజాపత్యసంపత్తికొరకు చయనయజ్ఞసంబంధ
మగు కర్మవిశేషమునందు సప్తదశసామిధేనీ గ్రహణావసరమున
నీ 17 సంఖ్యయొక్క విజ్ఞానముం జూడుడు :-

“తస్యసప్తదశసామిధేన్యః । సప్తదశోవైసంవత్సరః । ద్వాదశ
మాసాః పంచర్తవః । సంవత్సరప్రజాపతిః । ప్రజాపతిరగ్నిః । యావా
నగ్నిర్యాయవత్యస్యమాత్రాతావతైవై నమేతత్ సమిన్ధే । యద్వేవసప్తదశ ।
సప్తదశోవై పురుషః । దశప్రాణాః । చత్వార్యంగాని. ఆత్మాపంచదశః.
గ్రీవాషోడశ్యః. శిరఃసప్తదశం. పురుషః ప్రజాపతిః ప్రజాపతిరగ్నిః ।
యావానగ్నిర్యాయవత్యస్యమాత్రా । తావతైవై నమేతత్సమిన్ధే.” (శత)

సంజ్ఞామాత్రముననే యనేకరహస్యములను దెలియ
పరచు గృతబుద్ధులగు మహర్షుల సంఖ్యాక్రమమునం దేదో
రహస్యముండునని పాఠకు లీమాత్ర నిదర్శనములకే గ్రహించి
యుండురు. వైదిక, ఛందో విజ్ఞానముల ప్రతిష్ఠ సంఖ్యావిజ్ఞా
నమే. గీతయు వేదసమకక్షకు జెందినది. కనుక నిందలి యేడు
వందల శ్లోకసంఖ్యకును రహస్యముండకపోదు. ఇంతయేల?
వ్యాసుడు స్వయముగా భారతమున సంఖ్యావిజ్ఞానము ప్రధాన
ముగా గొనెను. చూడుడు :

"నారాయణం నమస్కృత్యనరంచై వనరోత్తమం

దేవీంసరస్వతీంచై వ తతోజయముదీరయేత్."

భారతము జయ గ్రంథము పాండవ జయమునకు సం
బంధించినది కదా! అగు గాక! జయశబ్ద మింతటితో నాగదు.
క - ట - ప యాది క్రమమున "అంకానాం వామతో గతిః"
యను సిద్ధాంతము ననుసరించి 18 భారత పర్వసూచకము.
"జయ ముదీరయేత్" అనగా పదునెన్నిది పర్వముల భారతము
జదువవలయునని యర్థమగును.

ప్రాచీనుల యైతిహాసికమర్యాద ననుసరించి గీతకు 18
అధ్యాయములు. ఆర్యసాహిత్యమునందీ పదునెన్నిదికి గొప్పతన
మున్నది. 18 పురాణములు, 18 యుపపురాణములు. పౌరా
ణిక విషయములు 18. శ్రుత్యుక్తావరకర్మము 18. ఆత్మవివర్త
ములు 18. ఇట్టి వనేకములు కలవు. దీనికి చాల యుపపత్తులు
కలవు.

1

2

ఇతిహాస పురాణములు సమానమర్యాదగలవి. రెంటి
యందలి భేదమేమన -మనుష్యచరిత్ర గౌణము సృష్టియొక్క
ఇతిహాసము ప్రధానము నై నచో పురాణము (1) సృష్టిచరిత్ర
గౌణము మనుష్యచరిత్ర ప్రధానమునై నచో నితిహాసము,
(2) రెంటియందు రెండు నుండును గాని గౌణతాముఖ్యతలే
భేదము. దేనిపేర దేనిని పిల్చినను బాధలేదు. రెండును వేదార్థ
వివరణ ప్రధానములే. కనుక “ఇతిహాసపురాణాఖ్యాం వేదార్థ
ముపబృంహయేత్” చరితార్థమగును.

పురాణ శాస్త్రము ప్రధానముగ 1. సృష్టి, 2. ప్రతి
సృష్టి, 3. వంశ, 4. వంశానుచరిత, 5. మన్వంతర, 6. ఆఖ్యాన,
7. ఉపాఖ్యాన, 8. గాధా, 9. కల్పశుద్ధి, 10. సిద్ధాంత, 11.
సంహిత, 12. డామర, 13. యామల, 14. తంత్ర, 15. జ్యోతి
శ్చక్ర, 16. భువనకోశ, 17. వేద, 18. పురాణ ములను పదు
నెన్నిది విషయములను నిరూపించును గనుక ఈ రహస్య సూచ
నార్థము వ్యాసు డీ శాస్త్రమును 18 భాగములుగను, దాని
సమకక్షును జెంది మనుష్య చరిత్రను జెప్పు భారతమును గూడ
18 పర్వములుగను రచించెను. గీతకూడ నీ యితిహాస మర్యా
దాక్రాంతమే యైనది. కనుక దీనికి 18 అధ్యాయములే.

మరియు 18 సంఖ్య విజయభావ సంబంధము కలది.
గీతోపదేశము లేకున్నచో పాండవ విజయ మసంభవమే. దాని
కిదే కారణము. ఈ విజయభావ సూచనకు 18 అధ్యాయము

లుంచుట న్యాయము. ఇంతకు జెప్పవచ్చినది శాస్త్రము లందలి సంఖ్యాక్రమమునకు రహస్య ముండుననియే.

1. శ్లోక సంఖ్యారహస్యము

గీత మన కాత్మను దెలుపుచు, విశ్వమును వివరించును. నైరాగ్యము, జ్ఞానము, ఐశ్వర్యము, ధర్మము అనునవి ఆత్మ విభూతులు. రాగద్వేషములు, అవిద్య, అస్మితా, అభినివేశము అను నివి విశ్వభూతులు. అది శాంతి భూమి, ఇది యుద్ధ ష్టేత్రము. అది దైవ సంపత్తు - ఇది యాసుర సంపత్తు. చిర కాల ప్రారబ్ధ మీదైవాసుర సంగ్రామము. నేడిట్లు, రేపట్లును జరుగును, జరుగుచున్నది. ఇత్యాదికమే (ఇతి - హ - ఆస) (ఇతే అయ్యెను) క్లేశాత్మకమగు విశ్వరూపము. ఇదే ఇతి హాసము. విషమములగు సాంసారిక భావముల నుపేక్షించి సర్వదా ఏకరసముగ నుండుట విజ్ఞాన భావము. ఇదే యాత్మ విభూతి. గీత రెంటిని వివరించును గనుక ఇతిహాసమున కరువది నాల్గు, విజ్ఞానమున కారువందల ముప్పదియారు శ్లోకములు. ఇతిహాస భాగము క్లేశాత్మక విశ్వమందు సహజ సిద్ధమగు నశాంతిరూప శ్లోకమును నిరూపించును. విజ్ఞాన భాగము, సహజసిద్ధ భగసంపత్తి రహస్యము నుద్ఘాటింపుచు శ్లోక నివృత్త్యుపాయములను జూపును.

మాటవరుసకు విశ్వ స్వరూపము విశాలమేకాని,

మహతోమహీయమగు నాత్మ విభూత్యందలి నాల్గు పాదములం దిది యొకపాదము మాత్రమే: “పాదోఽన్య విశ్వాభూతాని” “ఏకాంశే న జగత్సర్వం” ఈ రహస్యమే $64 + 630$ శ్లోక విభాగము. ఇక వీని రహస్యము :

ఊనము పూర్ణమసయు, పూర్ణమూన మనియు నిది వరకు చెలిసికొంటిమి. విశ్వము పూర్ణము: ఆత్మ ఊనము. విశ్వమునకై న వికాసమేమో అయినది. ఇక వికాసావకాశము లేదు, ఉండదు. ఆత్మకు వికాసావకాశ మెంతయో కలదు. “క్షరః సర్వాణి భూతాని” అన్నట్లు భౌతిక విశ్వము “గుణ కూటోద్రవ్యం” అను సిద్ధాంతమున గుణ కూటమగు ద్రవ్యము. క్రియ నాస్తి - అస్తి - నాస్తి సంబంధమున నాస్తి సారము. కనుక శూన్యము, మృత్యువు : కనుకనే నాస్తిక దర్శనము విశ్వప్రధానము గావున శూన్యము - క్షణికము - దుఃఖమునని విశ్రమించినది. ఆ యా కారణములచే విశ్వము శూన్యము. ఇక దీని కెదుగుబాదుగులు లేవు. ఎప్పుడు సింతే. “ధాతా యథా పూర్వ మకల్పయత్” ఇదే స్థితి 10 సంఖ్యకును. కనుక $6 + 4 = 64$ విశ్వరూపముగా సూచించును.

ఇక “న్యూనాద్వైప్రజాః ప్రజాయంతే” అను సిద్ధాంతానుసారము వికాసము (ప్రజననకర్మ) న్యూనభావసంబంధము కలది. వికాసమునకు మూల మాతృగదా : తత్సూచనార్థము 6, 3, $6 = 630$ సంఖ్య.

ఇందు మధ్యదగు 3 ప్రధానము. ఎట్లన :-భౌతికము, నపూర్ణము నగు సీవిశ్వమునం దంతర్నిగూఢమై గూఢోత్పాదయనబడు నాత్మ మహాప్రాణవాక్య-లా త్రయయుక్తము. “నవాపిషతిత్మా వాఙ్మయః ప్రాణమయోమనోమయః” అమూఢే యీమూడు. ఇక విశ్వరూపము మాయాకలాది షట్పరిగ్రహ సంపన్నము. షట్కాశకమని పూర్వప్రకరణమునందు వివరింపబడినది. ఆత్మ కీరువై పుల నాపరిగ్రహషట్కమే. మూటి కీరువై పుల నారులు. 636 సంఖ్యావిజ్ఞానమంతయు గలిపి సర్వమ్:

నామరహస్యమునందు 9 యక్షరముల ప్రభావమువలన భగవద్గీతోపనిషత్తు పూర్ణమంటిమి. ఇపుడు 636 ప్రభావము వలన గీతాశాస్త్రము సర్వశాస్త్రమంటిమి.

(2) మరెయొకవిధముగా నీసంఖ్యావిజ్ఞానమును సమన్వయితము. “పూర్ణమన్యత్ స్థానం శూన్యమన్యత్ స్థానం” అను శ్రౌతసిద్ధాంతానుసారము పూర్ణశూన్యములని రెండు స్థానములు. ఆత్మ రసలక్షణజ్యోతిదృష్టిచే పూర్ణమును, వీర్యలక్షణబలదృష్టిచే శూన్యమునై యున్నది. ఒకటి యమృతము. రెండవది మృత్యువు. “అంతరం మృత్యోరమృతం మృత్యావమృతమాహితం” అనునట్లు అంతరాంతరీ భావసంబంధమున నీరెండు నోతప్రోతములై ఈరెండు నొకే బిందువునందు బ్రహ్మిత్వములై యున్నవి. కనుకనే జ్యోతిశ్శాస్త్రము శూన్యమును పూర్ణమనెను. శ్రుతియు పూర్ణలక్షణబ్రహ్మను “నేతి నేతి”

అనెను. కనుక మనము చూచిన, చూచు, చూడబోవునదెల్ల శూన్యపూర్ణముల విజ్ఞానభావమే.

6+4=10 ఇదియే 'దశాక్షరావై విరాట్' అన్నట్లు పూర్ణవిరాట్టు. ఇతడు అంజనమను చివరి పరిగ్రహముచే విశ్వప్రజాపతి కుపాదానమగుచున్నాడు. అసగా :—వికారపరి గ్రహయుక్త యజ్ఞప్రజాపతిపై బ్రతిష్ఠితుడగు నావరణపరిగ్రహ యుక్తవిరాట్ ప్రజాపతియే అంజనపరిగ్రహమున విశ్వరూప పరిణతి నొందుచున్నాడు. (పూర్వప్రకరణమున జూడవలయును.)

10 సంఖ్యను 9 . 0 ఇట్లు రెండు విభాగములు చేయుడు. ఇందు 9 పూర్ణభావము, 0 ఇది శూన్యభావము. శూన్యభావమే యోగమాయయొక్క ప్రాతిష్ఠికస్వరూపము. దీనిచేతనే సీమితమై సంఖ్యాతీతమగు నాత్మతత్త్వము. 9 గా బరిణతి నొందుచు విశ్వమూర్తి యగుచున్నది. విశ్వజీవనమునకు యోగమాయయే ఆధారము. తదవచ్ఛిన్న నవసంఖ్యాత్మక విశ్వమే సుప్రసిద్ధమగు దశమహావిద్య. (పది ప్రకారములగు సృష్టివిద్య అది మహాకావో నిరూపితమైంది.)

బిందువు (0) నాధారముగ గొని 1, 2 ఇట్లు అంకెల నుంచుచుబోగా. 9 తో సమాప్తమై బిందువు ముందుకువచ్చి 10 యగును. ఎంతగ ప్రస్తరించిన నింతే కనుక ఈ 9 యే నూతనభావ మొందుచుండుటచే నవ యనిరి : ఋషులును "నవోనవోభవతి జాయమానః" అనిరి. సాగీచకాలదియు నవీనతయు, వెనువెంటనే పూర్ణతయు, ఇదియే ఈసంఖ్యయొక్క

పూర్ణత. కనుక ఋషులు న్యూనమునే పూర్ణమనిరి. మరియు తొమ్మిది నెట్లు ప్రస్తరించినను 9 యే వచ్చుచుండునుగదా ?

ఇతిహాస ప్రతిపాదకమగు మహాభారతము జయగ్రంథమని మున్ననుకొంటిమి. పాండవ విజయమే జయశబ్ద లక్ష్యము. విశ్వసంపత్తి దశాక్షర సంబంధి, న్యూనభావగర్భిత పూర్ణతయై యున్నది. ఈ యైతిహ్య పూర్ణతా సూచనార్థము $6 + 4 = 10$ ఈ క్రమమున 64 శ్లోక సంఖ్య. షట్కాశిక విశ్వము + పాద చతుష్టయమగు నాత్మ = ఇతిహాసము. లేదా: “యోగమాయా నుగ్రహముననే నవాక్షరవిరాట్టు జన్మించెను. శూన్యపూర్ణతలను ప్రవర్తిల్లజేయు యోగమాయయే రాజ్య వైభవమునకు జనని” యను రహస్యము సూచించుటకే $6 + 4$ యొక్క సంకలన రూప దశాక్షర విరాట్టు ప్రదర్శింపబడినది.

మహాభారతవేత్తల కిది విదితమే. ఏమన:— గీతాగ్రంథ మారంభింపబడిన భీష్మపర్వము 25 అధ్యాయమునకు బూర్వాధ్యాయము సంజయ ధృతరాష్ట్ర సంవాదము. దానికి పూర్వపుదగు 23 వ యధ్యాయము నందు దుర్గాస్తోత్ర నిరూపణ గలదు. యుద్ధసన్నద్ధుడు, రథారూఢుడు నగు నర్జునునకు కృష్ణు డాదేశించుచున్నాడు.

“శుచిర్బుత్వా మహాబాహో. సంగ్రా మాభిమఖే స్థితః,
పరా జయాయ శత్రూణాం దుర్గాస్తోత్ర ముదీరయ.”

సంజయ ఉవాచ :—

“ఏవ ముక్త్వోర్జున స్సంఖ్యే వాసుదేవేన దీమతా,
అవతీర్య రథా త్పర్థః స్తోత్రమాహ కృతాంజలిః.”

ఇంతకు జెప్పవచ్చినదేమన :- యుద్ధారంభ పూర్వము విశ్వసంపదధిష్ఠాత్రియు యోగమాయా రూపిణియు నగు జగన్మాత - దుర్గయొక్క స్తుతి యవసరమని యెంచెననియు, వ్యాసుడుకూడ నర్జునుడు గోరు విరాట్స్థంపత్తికి మూల ప్రతిష్ఠ యోగమాయయే యని సూచించెననియు, భగవదాదేశ మర్జునుడు శిరసానహించి చేసెననియు ఫలితార్థము.

పిమ్మట యోగమాయా వర ప్రాప్త్యనంతరము సంజయ ధృతరాష్ట్ర సంవాదాధ్యాయా వ్యవహితోత్తర మందే “ధర్మక్షేత్రే కురుక్షేత్రే” ఇత్యాదిగ నరువది నాల్గు శ్లోకముల యైతిహాసిక గీతారంభ మగుచున్నది. ఇందువలన “భారత యుద్ధము నందు గీతోపదేశ ప్రభావమున నర్జునునకు విరాట్స్థంపత్తి లభించినది ; భవిష్యత్తునందు కూడ నేవ్వకి ఈ యుపదేశము ననుగమించునో యతడు విరాట్స్థంపత్తి నొంద నమర్థుడగు”నని తేలును. ఇది 64 శ్లోకముల యైతిహాసిక గీతోపపత్తి.

ఇక విజ్ఞాన గీతం జూతము. ఇందు 636 శ్లోకములు. ఈ సంఖ్య జ్ఞాన విజ్ఞాన సమన్వయమును సూచించును. (1) జ్ఞానము ప్రతి సంచరభావ సంబంధము గలదియు, నాత్మమయమును, (2) విజ్ఞానము సంచరభావ సంబంధము గలదియు, విశ్వమయమును, రెంటి సమష్టియు నర్హమ్. దీని నిరూపణము గావించు సర్వశాస్త్రము గీత.

1. ఆత్మ - విశ్వము ఈ రెంటియు దాత్మ విశుద్ధ రూపమున మనః ప్రాణ వాఙ్మయత్వమున త్రికలమైయుండి విశ్వ

మూర్తియై షట్కల మగును. సృష్టిదశయం దీ సృష్టిసాక్షి
యగు త్రికలాత్మయొక్క మనస్సునుండి రూపము, ప్రాణము
నుండి కర్మ, వాక్కునుండి నామము వికాసము నొందగా
“తత్సృష్ట్యా తదేవాను ప్రావిశత్” అన్నట్లే యాత్మ ఆ నామ
రూప కర్మలందు ప్రవేశించి సోపాధిక సృష్టరూపమై మనః
ప్రాణ వాక్, నామ రూప కర్మలను నారు కలలు గలదగును.
ఇదే విశ్వము. నిరుపాధికాత్మ త్రికలము మూడు. దాని కిరు
వైపుల షట్కలసోపాధిక విశ్వము. ఈ విధముగ 636 అగును.

(2) మరియొక విధముగ :—ఆత్మయన విశుద్ధావ్యయ
పురుషుడు. అతడు ప్రాతిస్వికరూపమున అనందవిజ్ఞానక్షణ
జ్ఞానాత్మ¹ మనోలక్షణ కామాత్మ² ప్రాణవాగ్లక్షణ కర్మాత్మ³
యను భేదమున త్రికలుడు. ఇది నిరుపాధికరూపము. దీనినుండి
మూడుమూడు కలలుగల రెండు సోపాధికరూపములు విశ్వ
రూపముగ నుద్భవించును. (1) మనఃప్రాణవాజ్మయము ఇది
విశ్వాత్మ. (2) వాగాపోగ్నిమయము, ఇది విశ్వము (శరీరము)
విశ్వ-విశ్వాత్మలను విశ్వమందుము కనుక మొత్త మారుకళలు.
ఈవిశ్వముం దానందవిజ్ఞాన మనోమయత్రికలాత్మవ్యాప్తిసూచన
636 అగును.

(3) ఇంకొక విధముగ :—1 మనఃప్రాణవాజ్మయరూప
విశ్వాత్మకును, మనఃప్రాణవాగ్మరూపకర్మ నామములను షట్క
ళలు కలవు. 2 వాగాపోగ్నిమయ విశ్వమునకును అమృత

మృత్యుభేదమున నారుకళలు కలవు. ఇవియే మూడమృతశుక్రములు. మూడు మర్త్యశుక్రములు మొత్తమారు. ఆనంద విజ్ఞానమనోమయమును, డహరాకాశస్థము నగు త్రికలనిరుపాధికాత్మ కీవైపున నారు నావైపున నారు : ఇట్లు 636 అగును.

మరియు మాయాకలాది పరిగ్రహసంబంధమున 636 సంఖ్యోపపత్తి యీవరకే ప్రదర్శించబడినదిగదా !

ఇంతకు నీసంఖ్యాక్రమము మనకేమి యాదేశించుచున్నది ? అనగా :—“ఆత్మజ్ఞానలక్షణ శాశ్వతానందప్రాప్తికి మీరు సంసారపరిత్యాగముజేయ బనిలేదు. విశ్వమండుండియే, వర్ణాశ్రమధర్మానుసారము నిష్కామబుద్ధితో కర్మానుష్ఠాన ప్రవృత్తులై మధ్యస్థమగు నాత్మను లక్ష్యముగ నుంచికొని జీవనము ధన్యము గావించుకొనవచ్చును”. అని ఈ సంపూర్ణగీతా విజ్ఞానరహస్యము సూచించుటకే 6 విశ్వము, 3 ఆత్మ, 6 విశ్వము, ఈవిధముగ పరోక్షప్రియుడగు వ్యాసమహర్షి 636 శ్లోకములతో విజ్ఞానగీత మనయెదుట నుంచెను.

“అచతుర్వదనో బ్రహ్మ-ద్విదాహరపరోహరిః
అపాలరోచనః శంభుః భగవాన్ బాదరాయణః”

ఉపనిషత్సంఖ్యారహస్యము

636 శ్లోకములుగల విజ్ఞానగీత 6 ప్రకరణములు. వాసి యందలి యుపనిషత్తులును మొత్తమును ఈక్రింది విధముగ జూడదగును.

ప్రకరణము :	ఉపనిషత్తులు :
1. చాతుర్విద్యోపక్రమము	...
2. రాజర్షి విద్య	...
3. సిద్ధవిద్య	...
4. రాజవిద్య	...
5. ఆర్ష విద్య	...
6. చాతుర్విద్యోపసంహారము	...
	మొత్తము
	24

1. ప్రకరణము:—మొదట వ్యష్టిరూపమున నీయుపనిషత్సంఖ్యను చూతము :-

గీత ఆత్మవిరూపణమువలన బ్రహ్మవిద్యయు, విశ్వవిరూపణమువలన యోగశాస్త్రమునై యున్నది. అవ్యయుడును, భగవత్తుష్టయమున చతుష్పాత్తు విశ్వమును, బుద్ధియోగమువలన చతుష్పాత్తు. ఈరెండు నొక త్రికలాత్మ వివర్తములే. “ఏకంవాఙ్మదం విబభూవసర్వమ్” కనుక యుపక్రమమున

నొకటే యుపనిషత్తు. ఈ యాత్మోపనిషత్తే తక్కిన 23 ఉపనిషత్తులకు మూలము.

2. ప్రకరణము :—గీత ముఖ్యలక్ష్య మవ్యయుడు, బుద్ధి యోగమును. ఇందు నాల్గువిధముల బ్రహ్మవిద్యయు, నాల్గు విధముల బుద్ధియోగములు నున్నను, ఇందు రాజర్షివిద్యయును నాత్మవిద్యయు, వై రాగ్యబుద్ధియోగ నామక బుద్ధియోగమును, ప్రధానములు. తక్కిన మూడాత్మవిద్యలును, మూడు బుద్ధి యోగములును ఇతరమతములకు జేందినవి. “యేమేమతమిదం నిత్యం” “ఇమంవివస్వతేయోగం” ఇత్యాదులచే నీప్రకరణార్థములగు రాజర్షివిద్యయు వై రాగ్యబుద్ధియోగమును భగవంతుడు తనమతమని స్పష్టపరచెను.

సాంఖ్యనిష్ఠయగు జ్ఞాననిష్ఠ కాపిలనిష్ఠ, (1) ఐశ్వర్యనిష్ఠయగు భక్తినిష్ఠ రాజనిష్ఠ, (2) కర్మనిష్ఠయగు ధర్మనిష్ఠ హిరణ్యగర్భనిష్ఠ, (3) ఇవియే లోకప్రసిద్ధములగు జ్ఞాన-భక్తి-కర్మయోగములు. పీఠిని సంశోధన గావించి భగవంతుడు బుద్ధియోగ ముద్రవైచి గీతయందు సమావేశము గావించెను.

భగవద్గీతయగు రాజర్షివిద్యా బుద్ధియోగములే ఎనిమిది విధములుగ వితానమందెను. కనుక నివిగల యధ్యాయము లారిటియందును జ్ఞాన, కర్మ, భక్తి నిష్ఠలకు సంబంధించిన వచనము లగపడుచుండును చూడుడు :-

జ్ఞానబుద్ధియోగము : “ఏషా తేభిహితాసాంఖ్యే” సాంఖ్యనిష్ఠ.

ఐశ్వర్యబుద్ధియోగము : “శద్ధావాన్భజతేయోమాం” భక్తినిష్ఠ.

ధర్మబుద్ధియోగము : “కర్మణైవహిసంసిద్ధి” కర్మనిష్ఠ.

ఇట్లు వీనితో నెనిమిది విధములగు నీభగవద్గీతమున
కెనిమిది యుపనిషత్తులు. ఇవి గాయత్రీ సంపత్తినిగూడ
సూచించు : “అష్టాక్షరానై గాయత్రీ” అని శ్రుతి.

3. ప్రకరణము :—బుద్ధియోగ ప్రవర్తికయగు సిద్ధవిద్య
తృతీయప్రకరణార్థము. ఇయ్యది సాంఖ్యసిష్టకు సంశోధిత
రూపము. ఇందు ప్రకృతిపురుషులు మూలతత్త్వములు. పురు
షుడు నిర్లేపుడు. సృష్టిరచన ప్రకృతివలననే యగును. “ప్రకృతిః
కర్త్రీ, పురుషస్తు పుష్కరపలాశవన్నిర్లేపః, కింతుచేతనః”
తత్త్వసంఖ్యానమే ప్రకృతిపరిచ్ఛేదము. దానివలననే పురుషపరి
చ్ఛేదము నగును. “సంఖ్యాతః సిద్ధం జ్ఞానం” కనుక సాంఖ్యము.
దీని మూలతత్త్వసూచనకు 2 ఉపనిషత్తులు.

4. ప్రకరణము :—ఐశ్వర్య బుద్ధియోగ ప్రవర్తికయగు
రాజవిద్య యీ ప్రకరణార్థము : ఇది భక్తియోగ నిష్ఠకు సం
శోధిత రూపము. భక్తితత్త్వ మెప్పుడును త్రికలముగా నుం
డును. (1) ఉపానకుడు, (2) ఉపాస్యము, (3) ఉపాసన అని
మూడు విభాగము లుండ వలయును గదా ! యోగాభ్యాసము,
ఈశ్వరప్రణిధానము, పరానురక్తి మొదలగునవి ఇందుకు సాధన
ములు. వీని వలన నుపాసకు డుపాస్య భాగముగనై ఈశ్వర
భావము (ఐశ్వర్యము) నొంది భక్తి (భాగ) నిష్ఠుడగును.

ఉపాస్యకగు నీశ్వరు డధి దైవతము. ఉపాసనా సాధన మధి భూతము, ఉపాసకు డధ్యాత్మము. ఇట్లు అధిభూత ద్వారమున నధ్యాత్మ కధి దైవత సంబంధము గలిగించుటయే యుపాసన లేక భక్తి. తన కాయిక - వాచిక - మానస భావములకు ధారణా, ధ్యాన - సమాధుల ద్వారా ఆత్ర్యక్షరుడగు నీశ్వరు నితో సంబంధము కల్గించినప్పుడే యుపాస్యని యుపాసన సిద్ధ మగును. ఇందన్నియు త్రికలములే కనుక నీవిద్యకు మూడుప నిషత్తులు:

౧. ప్రకరణము :— ధర్మబుద్ధి యోగ ప్రవర్తికయుగు నార్హవిద్య యీ ప్రకరణార్థము. కర్మనిష్ఠ కిది సంశోధిత రూపము. జడ చేతనాత్మక ప్రపంచమంతయు, స్వకర్మ నియతము. ఈ నియత ప్రాకృతిక కర్మలనేధర్మమనిరి. కర్మయే పదార్థధర్మము. అదియే పదార్థమును ధరించి యుండును. కర్మశూన్యమగు నేవస్తువుగానీ స్వరూపముననుండక నశించును. కనుకనే “ధారణా ధర్మ మిత్యాహుః” అనిరి.

విశ్వమంతయు గర్మప్రధాన మగుచు ధర్మప్రధాన మగు చున్నది. ఆత్మ జ్యోతిర్లక్షణ మగుచు జ్ఞానప్రధానమై యున్నది. విశ్వము వీర్య లక్షణమగుచు కర్మప్రధానమై యున్నది. కర్మయే విశ్వోపాదానము. ఉపాదానము కార్యా భిన్నము. కనుక కర్మయే విశ్వము. సత్యమూర్తియు - జ్ఞానమూర్తియు నగు విశ్వాత్మయొక్క వైభవము, విభూతి, మహిమ, యశస్సు. ఈ విభూతి భూః భువః సువః మహాః జనః తపః సత్యమ్ అను

భేదమున నేడు భాగములు. ఇవియే సప్త వితస్తులు. ఈ సప్త వితస్తి సంబంధమున నా సత్య సర్వ భూతాంతరాత్మ యగు నీశ్వరుని “సప్తవితస్తి కాయు” డందురు. సమష్టి ధర్మ మీ యేడు లోక పర్వము లందును బ్రతిష్ఠితమై యున్నది. కనుక నీ విద్యయం దేడుపనిపత్తులు.

6. ప్రకరణము :— ఇందు చాతుర్విద్యోప సంహారము గావింపబడుచున్నది. మూల బ్రహ్మ (ఆత్మ) ఒకటియే, తూల రూపమున సర్వమ్ అయినదని యీ వరకే తెలిసికొంటిమి. సృష్టిదశయం దొకే యాత్మ మూడగు చున్నది. ముక్తి దశ యందు మూడగు నాత్మ యొకటి యగుచున్నది. “ఆత్మాణ్డే ఏకః సన్ సతతత్రయం” “త్రయం స దేకమయత్మా” అని బృహదారణ్యకము, తూలాత్మవగు నాసోఽధిక వివర్తములు మూడును, క్రమముగ [1] ఆత్మ, [2] పదము, [3] పునః పదము లందురు.

ప్రతి పదార్థమునందు నీ మూడు నిట్లు చూడనగును. అధ్యాత్మ సంస్థయందు - హృదయమం దాత్మ, శరీరము పదము. ఎట్లన :- శరీరమునందు హృద్స్థమై యుక్తరూపమగు నాత్మ అర్కరూపమున ప్రపన్న మగును. కనుక నీ ప్రపత్తి ననుసరించి శరీరమును పదమందురు. ఈ స్థూల శరీరము కేంద్రముగా మహిమ యను పేర బ్రాణమండలము నలువై చ్చల నుండును. కనుక నీ మహిమా మండలమును పునః పదమందురు. ఇది పదమగు శరీరమునుండి మరల బయలు వెడలినది గదా!

ఈమూడు వివర్తములకు నాత్మయొక్క మూడు కళలే కారణము. ఎట్లన :-స్వయముగా నాత్మమనః ప్రధానమై హృదయస్థమగుచు నాత్మ యనబడును. ప్రాణప్రధానమగు నాత్మ పద మనబడును. వాక్ప్రధానమగు నాత్మ పునఃపదమనబడును. ఇవే యాత్మయొక్క మూడు తూలరూపములు. ఇంకను ఇవి యిట్లు హింసవలయును.

	ఆత్మ:	పదము:	పునఃపదము:
పృష్ఠవిద్యానుసారము	హృత్పృష్ఠము	అంతఃపృష్ఠము	బహిఃపృష్ఠము
వేదవిద్యానుసారము	బ్రహ్మమయము	యజుర్మయము	శివమయము
అక్షరవిద్యానుసారము	బ్రహ్మమయము	విష్ణుమయము	శివమయము
ప్రాణవిద్యానుసారము	అకారము	ఉకారము	మకారము

ఇట్లు మృత్యురూపాత్త వివర్తాతిరిక్తమగు నాలవ (తురీయ) విశుద్ధాత్మ అగ్రమాత్ర లేక అమాత్రయందురు.

ఇట్లేమాత్త విభూతివలన దెలియదగిన దేమనగా :- జ్ఞానదశయం దాత్తవివర్తములు మూడు నేక మగును. విజ్ఞాన దశయం దొకేమాత్త మూడు రూపము ధరించును. అది ముక్తిదశ, యిది సృష్టిదశ అనియు, విశుద్ధవిజ్ఞానము విశ్వబంధన కారణము. విశుద్ధజ్ఞానము విశ్వసంపత్తి శత్రువు. కనుక రెండు పక్షములు అపూర్ణములు. మనకు గావలసినది విశ్వ వైభవ ముండవలయును కాని, బంధమున బడరాదు. ఇది యెట్లు సాధ్యము? జ్ఞానమును మూలమందుంచుకొని విజ్ఞాన మయవిశ్వమున బ్రవృత్తులము గావలయును. గీత “జ్ఞానంతే హంసవిజ్ఞాన మిదం వక్ష్యామ్యశేషతః” అని చెప్పుచు ఈ విష

యమున మనకొక యపూర్వమార్గము జూపుచున్నది. మన విజ్ఞానగోళోపక్రమోపసంహారములచే భగవంతు డిదే సిద్ధాంతము గావించెను. ఒకటి మూలమందుంచుకొని త్రికలలందు ప్రవృత్తులము గావలయుననియు దేలినది. కనుక నిందు మూడుపనిషత్తులు.

యిరువదినాల్గుపనిషత్తుల సమష్టిరహస్యము

ఇరువదినాల్గు సంఖ్యచే ఆ తత్త్వవిశ్వము (జ్ఞానము-విజ్ఞానము) రెండును గ్రహింపబడినవి. సృష్టివిజ్ఞానానుసారము విశ్వమునకు మూలప్రతిష్ఠ గాయత్రి (గాయత్రీవా ఇదం సర్వం) ఏలయన :—వా క్త త్వమున కుపనిషత్తు అగ్ని. అది గాయత్రీ ఛందస్సు (అగ్నిః దేవతా గాయత్రీఛందః) చే ఛందితము. అగ్నియందు సోమాహుతివలన జగన్నిర్మాణమైనది. “అగ్నిషో మా త్తకంజగత్” వా జ్ఞు యేక అగ్నిమయి గాయత్రి 24 అవయవములు గలది. కనుక నాతత్త్వముం బ్రతిపాదించు గాయత్రి కిరువదినాల్గు అక్షరము లుంచబడినవి. ఈయక్షర గాయత్రిచే నభినీయమానమగు గాయత్రియే. యాయంతయు నైనది. ఈశ్రుతిఁ జూడుడు :—

“గాయత్రీవా ఇదం సర్వం, భూతం, యదిదంకించ । వాగై వ గాయత్రీ. వాగ్వా ఇదం సర్వం భూతం, గాయతీచ, త్రాయతేచ.

అగ్ని తత్త్వము గాయత్రి. అది సోమ గర్భితమై యుండును. అటు గానిచో దాని ప్రతిష్ఠ నిలువదు. కనుక గాయత్రి

సోమగర్భితాన్ని యందుము. చివరకు గాయత్రీ మర్యాదచే యన్ని - సోముల సమావేశము సిద్ధమగును. ఈ రెండు తత్త్వములచేతనే సూర్యచంద్రుల వికాసము. సూర్యు డన్ని ప్రధానుడు. చంద్రుడు సోమ ప్రధానుడు. సూర్యుడు బుద్ధి, చంద్రుడు మనస్సు - బుద్ధి జ్ఞానప్రధానము. మనస్సు కర్మ ప్రధానము. కనుకనే మనోమయ ప్రజ్ఞానాత్మను కర్తయనియు, విజ్ఞానాత్మను కారయిత యనియు నందురు. జ్ఞానము కర్మప్రవృత్తి హేతువు. ఆత్మయు, అన్నిప్రధానమునై యున్నది : కర్మ సోమ ప్రధానమును, విశ్వమునై యున్నది. రెంటి సమష్టియు సర్వమ్. ఇదే చతుర్వింశ త్యక్షరా గాయత్రి. విజ్ఞానగీత యీ రెంటిని రూపణ చేయుచు సర్వశాస్త్రమై యున్నది. కనుక మొత్తము 24 ఉపనిషత్తులు.

సంఖ్యావిజ్ఞాన మింతటితో సమాప్తము కాదు. ఉపనిషత్తులం దుపదేశములు, ఉపదేశములం దవాంతర ప్రకరణములు. అందలి శ్లోకములు, అందలి వాక్యములు, అందలి పదములు, పదము లందలి యక్షరములు, అందలి వర్ణములు మొదలగు ప్రతియొక సంఖ్యకు కొలదియో గొప్పయో మౌలిక రహస్యమున్నది. మూలభాష్యమున నందందు జూపవలయునని యున్నది. కాని స్వయముగా బాఠకులుకూడ దమ బుద్ధియోగముపయోగింప వలయునని కోరిక.

ఇతిశ్రీ.....ఇతి ఉద్దేశత్రయ గర్భిత, తృతీయః ప్రసంగః.

చతుర్థప్రసంగము

గీతాప్రతిపాదిత విద్యా-యోగ-విభూతులు

ఆత్మవిద్య

గీతాశాస్త్రము క్షేత్రనివృత్తిగావించి శాశ్వతానందముం గూర్చి బ్రవర్తించినది. ఎవరికి? ఆత్మకు : దాని స్వరూపమేమి? దానికి క్షేత్రమేమి? “ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ” “నేహనా నాస్తికించన” అన్నట్లు ఆత్మ సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేద శూన్యము. ఏకరసము, నిర్లేపము, నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్త స్వభావము, కర్తృత్వభోక్తృత్వములు లేనిది. హృదయముండినచో మనస్సు, అదియుండినచో గామన, దానివలన విశ్వప్రవృత్తియు నుండును. ఆత్మకిందుచో నేదియు లేదుగదా! దానికి క్షేత్ర సంపర్కమెట్లు?

నిజముగ నిది యొక జటిలసమస్యయే. పైవాదమునకు విరుద్ధముగ నాయుపనిషత్తే “ఐతదాత్మ్యమిదం సర్వం” “బ్రహ్మైవేదం సర్వం” అనుచున్నది. వేదముగూడ “యస్య యదుక్థంసత్ బ్రహ్మసత్ సామస్యాత్ సతస్యాత్మా” అని యాత్మనే ప్రభవప్రతిష్ఠాపరాయణముగా జెప్పినది. లోతుగా జూచినచో నుపనిషత్తులందే యనేకశంకలు దోచును.

అవును :—బాహ్యదృష్టితో జూచిన నిట్టివెన్నో శంకలు వచ్చుచునే యుండును. విజ్ఞానాశ్రయమున నంతర్దృష్టి జూచి

నచో నేశంకయు నుండదు. ఆయా విరోధపరిహారము అశ్వత్థాత్మ నిరూపణద్వారా గీతాశాస్త్రము గావించి నట్లేశాస్త్రమును గావించియుండలేదు. చూతము.

ప్రథమ పర్వకము.

1. ఆత్మ విశుద్ధ రసమూర్తి (జ్ఞానమూర్తి) యే యై యున్నచో విరోధము తప్పనిదే యగును. కాని, గీత ఆత్మ యుభయ యుక్తమని చెప్పి సర్వ సంశయ నివృత్తి గావించెను. ఆత్మయొక్క ఆ రెండు పర్వములే పలుచోటుల : రస + బల, ఆభు + అభ్య, జ్యోతి + వీర్య, అమృత + మృత్యు, జ్ఞాన + కర్మ, బ్రహ్మ + మాయా, పురుష + ప్రకృతి, సత్ + అసత్ అని వేర్వేరుపేరుల బిలువబడినవి. భాత్యయందు రెండు (ద్వైతము) సత్తయం దొకటే (అద్వైతము) కనుక సత్తాభేద మూలకమగు ద్వైతాపత్తి లేదు. (1) రసము, నిత్యము, నిష్క్రియము, నిర్లేపము, పూర్ణము, ఏకము. (2) బలము, నిత్యకుర్వద్రూపము, క్షణికము, సలేపము, శూన్యము, నానా భావాపన్నము, రసదృష్టిచే బ్రహ్మ. “ఏకమే వా ద్వితీయం బ్రహ్మ” బలదృష్టిచే “బ్రహ్మైవేదం నర్వమ్” రస బల వివేకమే ఆత్మజ్ఞానము, మోహనాకాశ కారణము. తత్కారణ ప్రతిపాదనమే గీతాశాస్త్ర ముఖ్య విషయము.

అశ్వత్థ విద్యను మూలమందుంచుకొని గీత యాత్మ విష

యమున మూడు సంస్థలకు బ్రాధాన్య మిచ్చినది. ఉదాహరణము :- ఒక వ్యక్తిని చూచినపుడు మూడు దృష్టులు. (1) దేవదత్తుడు వచ్చెను : ఇందు వస్త్ర శరీరములకు భార్యక్యము లేదు. (2) వస్త్రయు క్త దేవదత్తుడు వచ్చెను. ఇందు వస్త్ర శరీర పార్థక్యదృష్టి కలదు. (3) వస్త్ర రహిత శరీరయే దేవదత్తుడు. ఇందు వస్త్రదృష్టి లేదు.

ఆత్మ వివర్తకమును నింతే. (1) శరీరాత్మలకు పార్థక్యము సేయక ఆత్మ యనుట, (2) శరీరమున్నను ఆత్మనాత్మ యనుకొనుట, (3) శరీరదృష్టి వదిలి యాత్మ నాత్మ యనుకొనుట.

ఇందు (1) శుక్రాత్మ సంస్థ - అన్నప్రధానము. ఇదే అన్న బ్రహ్మ. (2) బ్రహ్మాత్మ సంస్థ - వీర్య ప్రధాన మిదియే వీర్యబ్రహ్మ. (3) అమృతాత్మ సంస్థ - జ్యోతిప్రధానము. ఇది జ్యోతిర్బ్రహ్మ - ఒకే బ్రహ్మ మాయాబలానుగ్రహమున (1) అమృతము, (2) బ్రహ్మ, (3) శుక్రము. రసదృష్టిచే మూడు భిన్నములు. బలదృష్టిచే మూడును భిన్నములు. ఈ మూటి నమస్త్రియ, నశ్వతాత్మ, కఠమహర్షి యీ విజ్ఞానమిట్లు చెప్పుచున్నాడు:

“ఊర్ధ్వమూలోఽవాక్పాఠః, ఏషోశ్వత్థః సనాతనః

తదేవ శుక్రం తద్బ్రహ్మ తదేవామృత ముచ్యతే

తస్మిన్ లోకాః శ్రితాః సర్వేతదు నాత్యేతి కశ్చన. ఏతద్వైతత్”

ఈ మూడు సంస్థలను లక్ష్యమం దుంచికొని, విరుద్ధములవలె దోచియు నుత్పన్నమైచే నవిరుద్ధము లగు నీ వచనము జూడదగును :

- | | | |
|---|------------|-------------------------------|
| 1. "అసంగోహ్యాయమాత్మానసజ్జతే,
నవ్యతతే, నరిష్యతి." | } అమృతమ్. | } ఐతదాత్మ్య
మిదం
సర్వమ్ |
| 2. "సవాఅయంపురుషః జాయమానః
శరీరమభిసంపద్యమానః, పాపృభిః సంస్మృత్యతే
సఉత్క్రామన్ మ్రియమాణః, పాపృనోవిజహాతి" | | |
| 3. "అత్మావై తనూః....." | } శుక్రమ్. | |

ద్వితీయ వర్ణకము.

2. ప్రకారాంతరమున జూతము:— సర్వ బల గర్భితము, విశుద్ధమునగు రసము వ్యాపకముగు నాత్మ. అదియే మాయా పరిగ్రహమున నాభి (హృదయ) ప్రధి (పరిధి) యను రెండు ధర్మముల నొంది అశనాయా (కామన) యుక్తమై సృష్టిప్రవృత్తి కారణ మగుచున్నది. ఇది మాయావచ్ఛిన్న పురుషుడు. ఇతని యందు బలము గ్రంథిరూప మొందనంత వరకు నితడు తన జ్యోతిర్మణ రసాపేక్షచే విశుద్ధానంద మూర్తిగ నుండును. పిమ్మట బలముల యంతశ్చితి వలన ఆ యానందమే విజ్ఞానము గను, ఆ విజ్ఞానము మనోరూపముగను పరిణమించును. అందు వలన : రసబలముల ప్రధానతా ప్రధానతల ననుసరించి యీ యానంద, విజ్ఞాన, మనస్సులు మూడును రెండేసి రూపము లొందును.

1. ఆనందము - ఆనందాత్మ.

(1) రస ప్రధానము (బల గౌణము) అగు నానందము నిరుపాధి (నిర్విషయ) కాత్మకు వికాస భూమి. ఇదే శాంతి. విషయశూన్యమగు నాత్మానందములేక శాంతానందముననిత్యము.

(2) బల ప్రధానము (రసగౌణము) నగు నానందము. సోపాధి (వైషయి,) కాత్మకు ప్రతిష్ఠ. ఇదే సమృద్ధి. విశ్వా

నందము. క్షోభ మూలము, క్షణికము.

2. విజ్ఞానము - విజ్ఞానాత్మ.

ఇది ప్రకృతి సంస్థయందలి వాఙ్మయి యగు బుద్ధితో గూడి, బుద్ధియనుపేర నొప్పుచున్నది. (ఈ విషయము ముందు ప్రకరణమున విశదమగును). ఇది అనగా బుద్ధియుక్త విజ్ఞానాత్మ 1. భగ, 2. మోహ నామక విభూతిద్వయ యుక్త మగును. 1 భగ ముగ్ర జ్యోతి - రస ప్రధానము. ఇదే నిత్యవిజ్ఞానము - ఆత్మ విజ్ఞానమును. దీని యుదయమున నాత్మయందు స్వరూప లక్షణ భూతమును, ముక్తి హేతు భూతమునగు శాంతానంద ముదయించును.

(2) మోహము మలిన జ్యోతి బల ప్రధానము. ఇది క్షణిక విజ్ఞానము, విశ్వ విజ్ఞానమును. దీని నుపాసించుటచే నాత్మయందు స్వరూప ధర్మ విఘాత లక్షణమును, బంధన హేతుభూతము నగు క్షణిక సమృద్ధానంద ముదయించును.

3. మనస్సు - మనో మయాత్మ.

విజ్ఞానమునకు వాక్ప్రకృతిక బుద్ధిసంబంధ మున్నట్లు ఈ యాత్మ వివర్తమగు. మనస్సునకు అన్నమయ ప్రజ్ఞానము (సర్వేంద్రియ మనస్సు) తో సంబంధము కలదు. కనుక దీనిని ప్రజ్ఞానాత్మ యనియు నందురు. ఇది అంత ర్బహి ర్భేదములచే రెండు విధములు. 1 అంతర్మనస్సు - రస ప్రధానము. ఇది ఆత్మ యొక్క రసప్రధానములును - భగలక్షణములు నగు నిత్యానంద నిత్యవిజ్ఞానముల కుపకారము. 2 బహిర్మనస్సు - బల ప్రధానము ఇది ఆత్మ యొక్క బల ప్రధానములును, మోహ లక్షణములు

నగు ఊణికానంద, ఊణిక విజ్ఞానముల కుపకారకము.

ఇంత వరకు దేలిన నిష్కర్ష :- రసము పై బలచితివలన నొకే యాత్మకు, (రసఘనము) ఆనంద, విజ్ఞాన, మనస్సు లను మూడు వివర్తము లగును. ఈ మూటియందును ఆనందము రసప్రధానమును, విజ్ఞానము రస బల సామ్యావస్థయును, మనస్సు బలప్రధానమునై యుండి మరల నిందును, శాంతానందము రస ప్రధానమును, సమృద్ధానందము బల ప్రధానమును నిత్య విజ్ఞానము రసప్రధానమును, ఊణిక విజ్ఞానము బలప్రధానమును, అంతర్మనము రస ప్రధానమును, బహిర్మనము బల ప్రధానమునై యున్నను, ముందు రాబోవు నాత్మ వివర్తముల కంటె ఈ యానంద, విజ్ఞాన - మనస్సులు మూడును రస ప్రధానము లగుటవలన నీమూటి సమష్టిని రసాత్మ లేదా జ్ఞానాత్మ యనియే యందుము. అనగా - అంతర్మనస్సు వరకు నీ జ్ఞానాత్మయందే యంతర్భావమని యెంచవలయును - ఈ జ్ఞానాత్మ ముక్తి సాక్షి - (1)

ఇక బహిర్మనస్సు ఇది మీద రాబోవు నాత్మ వివర్తములం దంతర్భావము గావింప వలయును. ఎట్లన :- ఇయ్యది జ్ఞానాత్మకంటె బలప్రధానము. ఇందుండి కామ ముదయించును. రూప ప్రసక్తక మీ మనస్సే. దీనిపై మరియు బలచితి కాగా ప్రాణరూప పరిణామము జెందును. తపస్సునకును కర్మకు నాధారభూమి యీ మనస్సే (అనగా ప్రాణము) దీనిపై మరియు బలచితి కాగా ప్రాణరూపమగు నియ్యది వాగ్రూప పరిణతి నొందును. ఈ వాక్తత్వము శ్రమకు నామమునకు

ప్రతిష్ఠ. ఇట్లు రస బల తారతమ్యమున నీ బహిష్కరణస్సు మనః ప్రాణ వాగ్రూపమున బరిణమింపగా పై వాని వలె నిందును మనస్సు రస ప్రధానమును, ప్రాణము రస బల సామ్యావస్థయు, వాక్కు బల ప్రధానము నగుచున్నవి. ఇక : మనస్సుచందు జ్ఞాన జ్యోతి యుదయించును. దీనిని జ్యోతి యందుము. ప్రాణము నందు క్రియాభావ ముదయించును. దీనిని వీర్య మందుము. వాక్కునం దర్థభావ ముదయించును. దీని నన్న మందుము. ఈ విధముగ మనః ప్రాణ వాజ్మయ మగు నీ రెండవ వివర్తము మొదటిదగు నాత్మ వివర్తముయొక్క ఆనంద విజ్ఞాన మనో మయమగు జ్ఞానాత్మకంటె బలప్రధానమై యున్నను, ఇందును రస బల తారతమ్యమున, 1, మనస్సు రసప్రధానము - జ్ఞాన మూర్తియును ; 2 ప్రాణము రసబల సమత్వమున క్రియా మూర్తియు, 3 వాక్కు బలప్రధానత వలన అర్థమయియు నై యున్నను ; ముందు రాబోవు నాత్మ వివర్తము కంటె, నీ మధ్య పతితమగు నాత్మ వివర్తమునకు ఈవైపున రసానుగ్రహమును, ఆ వైపున (రాబోవు) బలానుగ్రహమును నుండియున్న సామ్యరూపమున దీనిని కామాత్మ యనియే యందుము. ఇది యే సృష్టి సాక్షి. మొదటిదగు జ్ఞానాత్మ ముక్తిసాక్షి యనియే చెప్పియుంటిమి గదా ! (2)

ఇక నీ సృష్టిసాక్షియగు కామాత్మయొక్క వాగ్భాగమునకు రెండు రూపములు. అందు (1) విశుద్ధ రూప యగు వాక్కు కామాత్మయందే అంతర్భూతము. (2) వికార యుక్త

మగు వాక్కు సృష్టి రూపాంతరూభతముగ నెరుంగ వలయును. దీనిపై మరల బల గ్రంథు లేర్పడును. అందువలన నిది ఆపస్సు రూపమున బరిణామించును. మరియు బలచితికాగా నగ్నిరూప పరిణాతి నొందును. [1] విద్యుత్తును, జ్యోతియు వాక్సంబంధము కలవి. [2] వాయువును (శివవాయు - శాంతవాయు) సోమమును ఆపస్సంబంధము కలవి. [3] వాయువును (ఉగ్ర వాయువు - రుద్రవాయువు) ఆదిత్యుడును అగ్ని సంబంధము కలవి. ఈ మూటియందును మరల బైవిధమున 1 వాక్కు రస ప్రధానము. 2 ఆపస్సు రసబల సామ్యావస్థ, 3 అగ్నిబల ప్రధానము. కాని పూర్వోక్త కామాత్మకంటె నీ మూటి సమష్టి రూప సృష్టి బల ప్రధానము కనుక దీనిని కర్మాత్మయందుము.

ఈపై వివరణము వలన కేవలము బలగ్రంథుల యను గ్రహము వలన నొకే యా విశుద్ధాత్మ త్రివృద్ధాభివాపన్నము (9 కళలు కలది) అగుచు, 1. జ్ఞానాత్మ, 2. కామాత్మ, 3. కర్మాత్మ యని మూడు విధము లగుచున్నది. రస దృష్టిచే మూడు నొకటియే. బలదృష్టిచే మూడుచు భిన్నములు. ఇందు 1 జ్ఞానాత్మయే అమృతము, 2 కామాత్మయే బ్రహ్మ, 3 కర్మాత్మయే శుక్రము. అదే బ్రహ్మ, అదే శుక్రము, అదే అమృతము. “ఆత్మాఉ షకః సన్ షతత్రయం, త్రయం స దేకమయమాత్మా” యను శ్రౌత వచన మీ విషయమును స్పష్ట పరచుచున్నది కదా! ఈ పరి లేఖనమును సావధానముగా నవగతము గావించుకొన వలయును.

ఆత్మవివర్త పరిలేఖ :-

(1) అమృతం సత్యమూర్తి-జ్ఞానోత్సాహము	1. నిత్యానందము రసప్రధానము:	1 ఆత్మానందము రసప్రధానము	1 శాంతి, నిరుపాది కాత్మవికాసము
	2. క్షణికానందము బలప్రధానము:		2 సమృద్ధివైషయ కాత్మవికాసము
	1. నిత్యవిజ్ఞానము రసప్ర॥	2 విజ్ఞానాత్మ (బుద్ధి) రసబలముల సామ్యా (3) వస్త	1 భగము, ఉగ్రజ్యోతి
	2. క్షణికవిజ్ఞానము బలప్ర॥		2 మోహము, మలిన జ్యోతి
	1. అంతర్మనస్సు రసప్రధానము:	ప్రజ్ఞానము, మనస్సు బలప్రధానము	ప్రసాదము, శుద్ధ సత్త్వ వికాసము
(2) బ్రహ్మ త్రిగుణమూర్తి, కామాత్మ, ఉభయప్రధానము, సృష్టిసోక్త	బహిర్మనస్సు బలప్రధానము రసప్రధానము	1 మనస్సు-జ్యోతి, కామ, రూపము రసప్ర॥	కామము-మలినసత్త్వ వికాసము
	2. విశుద్ధవాక్ బలప్రయోగము	2 ప్రాణము-వీర్యము, తపస్సు, కర్మ	విక్షేపము-రజోగుణ వికాసము
(3) శుక్రం తమోమూర్తి, కర్మాత్మ, బలప్రధానము, సృష్టి	వైకారికీవాక్	3 వాక్కు, అన్నము, శ్రమ, నామ	అవరణము, తమో వికాసము
	2. వైకారికీవాక్	1 వాక్కు-వాక్కు, విద్యుత్, జ్యోతి రసోద్రేకము	సర్వధర్మోపపన్న ఆత్మా బ్రహ్మైవేదం సర్వమ్
	3. వైకారికీవాక్	2 అపః, అపస్సు వాయు (శివ) సోమః (ఉభయోద్రేకము)	
		3 అగ్ని-అగ్ని, వాయు (రుద్ర) అదిత్యః, బలోద్రేకము	

“తదేవశుక్రమ్ తద్బ్రహ్మ తదేవామృతముచ్యతే”

తృ తీ య వ ర్ణ క ము

3. దీనినే మరియొక విధమున జూతము :—అవ్యయ, అక్షర, క్షర, సమష్టియమృతాత్త. (1) ప్రాణ-ఆప-వాక్-అన్న-అన్నాద-అను పంచవికారక్షరసమష్టి బ్రహ్మాత్త. (2) వాక్-ఆప-అగ్ని అను మూడు వికారముల సమష్టియు శుక్రాత్త. (3) పూర్వప్రదర్శితమగు సమృతాత్త సంస్థయందలి యానంద ముతో నవ్యయునకును, విజ్ఞానముతో నక్షరునకును, మనస్సుతో క్షరునకును సంబంధమున్నది. మఃప్రాణవాజ్ఞయియగు బ్రహ్మాత్త సంస్థయొక్క మనోభాగముతో ప్రాణ-ఆపస్సులకును, ప్రాణభాగముతో వాక్కునకును, వాగ్భాగముతో అన్న-అన్నాదములకును సంబంధముకలదు. నూడవసంస్థతో సమానతయే కలదు. ఈపరిలేఖ గమసింపవలయును.

1. ఆనందము—అవ్యయప్రదాన	}	1 అమృతాత్మ-జ్ఞానాత్మ.	}	జ్ఞానము.
2. విజ్ఞానము—అక్షరప్రదానము		*		
3. మనస్సు—ఆత్మక్షరప్రదానము		(అవ్యయ, రసమూర్తి)		
1. మనస్సు—ప్రాణము-ఆపస్సు	}	2 బ్రహ్మాత్మ, కామాత్మ.	}	క్రియ.
2. ప్రాణము—వాక్కు		*		
3. వాక్కు—అన్నము, అన్నాదము		(అక్షర ఉభయమూర్తి)		
1. వాక్కు—వాక్కు	}	3 శుక్రాత్మ-కర్మాత్మ, అర్థము.	}	
2. ఆపస్సు—ఆపస్సు		*		
3. అగ్ని—అగ్ని		(క్షర బలమూర్తి, అర్థమూర్తి)		
* ఈ విధముగ గూడ నొక విధాగము జేయవచ్చును.				

సూచన :—ప్రసంగాగతముగ నివికూడ నెరుంగుట మంచిది : అవ్యయునితో ¹బ్రహ్మక్షరునకును, అతనితో ²విష్ణువు

నకును, క్షరునితో ఇంద్రాగ్నిసోమమూర్తియగు శివునకును సంబంధములు కలవు. (1) జ్ఞానమయుడగు బ్రహ్మచిత్పతి, (2) క్రియామయుడగు విష్ణువు దేవపతి, (3) అర్థమయుడగు శివుడు భూతపతి. అధ్యాత్మసంస్థయందు, బ్రహ్మస్థానము శివో గుహ, ఇదియే జ్ఞానతంత్రము. హృదయము విష్ణుస్థానము, ఇదియే క్రియాతంత్రము. మూలగ్రంథి శివస్థానము, ఇదే అర్థ తంత్రము. బ్రహ్మగ్రంథమందలి బ్రహ్మ సుషుమ్నద్వారా శివు నితో గ్రంథిబంధన గావించును కనుక మూలస్థానమును బ్రహ్మగ్రంథి యందురు. ఇచ్చటికి వచ్చి జ్ఞానపతియగు బ్రహ్మ భూతచాలనమున సృష్టికర్త యగుచున్నాడు. ఇట్లే యదే మార్గమున సర్థపతి శివుడు బ్రహ్మగ్రంథరూపమగు స్వచ్ఛా కాశముంజేరి విహరింపుచు జ్ఞానచాలనము గావింపుచు జ్ఞాన మూర్తి యనబడును. “జ్ఞానం మహేశ్వరాదిచ్ఛేత్” ఈయిరు వురకును హృదయమున యజనమగుచున్నది. అదే యజ్ఞము. యజ్ఞమే విష్ణువు. ఇతడే వామనుడు. “మధ్యేవామన మాసీనం నర్వేదేవా ఉపానతే” అన్నట్లు జగత్పాలకుడై యున్నాడు. సంధ్యావిజ్ఞానము ననుసరించి లలాటము శివస్థానమనియు, హృదయము బ్రహ్మస్థానమనియు, నాభి విష్ణుస్థానమనియు నెంచబడినది. అది మరియొక-చో వ్యాఖ్యాతము. యిక ప్రస్తు తము చూచుకొందము.

ప్రకరణారంభమునందే ఉక్థ (ప్రభవ) బ్రహ్మ (ప్రతిష్ఠ)

సామ (పరాయణ) భావమయతత్త్వ మాత్మయనుకొంటిమి. ఈలక్షణానుసారము అక్షరున కవ్యయుడు, క్షరున కక్షరుడు, వికారక్షర సంఘమున కాత్మక్షరుడు, వికారసంఘరూపమగు విశ్వమునకు వికారక్షరము. అస్మదాదిసత్త్వములకు విశ్వము. ఇట్లు 1 అవ్యయ, 2 అక్షర, 3 ఆత్మక్షర, 4 వికారక్షర 5 విశ్వముల నైదిటిని ఆత్మలననచ్చును. ఇందు :

1. 'ఆత్మనిర్లేపము. నిష్క్రియము. ఏకమేవాద్వితీయం' ఇది అవ్యయదృష్టి.
2. ఆత్మనిర్లేపమేకాని విశ్వసాక్షి-విశ్వకర్త-ఇది అక్షరదృష్టి.
3. ఆత్మయే విశ్వమున కారంభకము (ఉపాదానము) ఇది యాత్మక్షరదృష్టి.
4. ఆత్మ విశ్వమునకు ప్రభవప్రళయస్థానరాయణము. ఇది వికారక్షరదృష్టి.
5. ఆత్మయే విశ్వము.....ఇది వికారసంఘదృష్టి.

ఇట్లు అయిదు విధముల వ్యవహార ముండవచ్చును. ఇందెందును విరోధావసరములేదు. ఇందు మొదటి మూడును అమృతాత్మ. తరువాతి రెండును బ్రహ్మ-శుక్రములగును. మన కాత్మ విశ్వము. శుక్రరూపమగు నీవిశ్వమున కాత్మ వికారక్షరము. వికారక్షరరూప (పంచప్రకృతి) బ్రహ్మకాత్మ అవ్యయక్షరక్షరమూర్తి షోడశీ, పురుషుడు, “ఐతదాత్మ్యమిదం సర్వమ్”.

ఇతయైఃపిదప నొకప్రశ్న :-ఈయాత్మలందే యాత్మ గీతయందు నిరూపింపబడినది? ఇందుకు సమాధానము :-గీత అవ్యయాత్మను ప్రధానలక్ష్యముగా బెట్టుకొని ఈయన్ని ఆత్మలను స్పష్టముగ నిరూపించినది. ఆత్మసంబంధమగు నేప్రశ్నను

గాని గీత విడువలేదు. కనుకనే యది యితరశాస్త్రములకంటె నపూర్వము, విలక్షణము పూర్ణము ననుకొంటిమి.

విషయ జటిలతంబట్టి కావించు పునరావృత్తికి కొంచెము సహించు కొనుచు పూర్వ ప్రసంగమున మాయా కళాది పరిగ్రహవశమున నాత్మ వివర్తమునొందునట్లు చెప్పిన విషయము జ్ఞప్తి యందుంచుకొని :— ప్రస్తుత మీ యాత్మ విచార సందర్భమున 1. నిర్ధర్మకము, 2. సర్వ ధర్మోపపన్నమునను నాత్మ వివర్తముల రెంటి నెదుట బెట్టుకొందము :— ఇందు మొదటి దాత్మ యనుటకే తగదు. ఏల యన : ఆత్మ యనుట తోడనే ఎవరియొక్క ? అని ప్రశ్న యుదయించును. ఆ ప్రశ్న శరీర - పరిగ్రహ సాపేక్షము, సీమాభావ సంబంధము కలదియును గదా ! అదియో (నిర్ధర్మకము) విశుద్ధ రస రూపము, నిర్గుణము, నిర్విశేషము. తత్త్వమాయాది పరిగ్రహ బహిష్కృతము సీమాభావశూన్యము నై యున్నది. కనుక శాస్త్రాన్నిధి కృతము. అవాఙ్మాత్రస గోచరము. నేతి నేతీతి వాక్య నిర్ధారితము, దాని నెవరు చర్చింతురు ? దాని నెరుగ కుండుటయే యెరుంగుట యగును. “యస్యామతం తస్య మతం, మతం యస్య న వేదసః.”

ఇక రెండవది :— ధర్మ శబ్దముచే బలతత్త్వ మభిప్రేతము. దాని కాత్మతో సంబంధము రెండు విధములు. 1. బలము పూర్ణముగ నుండియు నంటకుండునట్టి స్థితి యొకటి. 2. రెండవది కొంత బలభాగ మాత్ర సంబంధమగు స్థితి యొకటి. ఈ

రెండు స్థితుల వలనను ఆ సర్వ ధర్మోపపన్నమను రెండవ యాత్మ వివర్తము రెండవంతర భేదము లొందును. 1. సర్వ ధర్మవిశిష్టము, 2. సర్వధర్మ యోగ్యము : అని. మరల నిందును మొదటిది నిర్విశేషము వలె వ్యాపకమే యగును. ఎట్లన : బలము తప్పక ససంగమే యయ్యును, గ్రంథిబుధము లేకున్నంత వరకు, తానున్నప్పటికిని, రసరూపము, అసంగము నగు నాత్మ కేవిధమగు లోపమును గలిగింప జాలదు. ఆ వ్యాపకాత్మయగు రస సముద్రమం దనంత బలములు తరంగములవలె నుచ్చావచ భావమున నిటు నటు దండ్రమ్య మాణము లగుచున్నను, అది అపూర్వమాణము, నచల ప్రతిష్ఠము నగు సముద్రము వలె సర్వదా శాంతముగ నుండును. కనుక నిది సర్వబల విశిష్ట దశ యందును, నిర్విశేషతుల్యమే యంటిమి. కనుకనే వ్యాసమహర్షి “సర్వ ధర్మోపపత్తేశ్చ”యని (2-1-37) సూత్రించెను. ఇందు చకారము నిర్ధర్మకమును లక్ష్యము సేయుచున్నది. “న త్వహం తేషు తే మయి” అన్నట్లు బలములు దీని గర్భమం దున్నను పర తంత్రములే యగుచున్నవి. కనుక వీనివలన వ్యాపక రసము పరతంత్రము కాదు కదా !

అందు వలన నిర్ధర్మకము (నిర్విశేషము) వలెనే ఈ సర్వ బల విశిష్ట పరాత్పరా భయాత్మ తత్త్వమును శాస్త్రానధిక్యత మంటిమి. ఏలయన :- విధి నిషేధ శూన్యమగు చోటన శాస్త్ర ప్రవృత్తి తటస్థ మగునుగదా ! “అన్నియు దానియందు, నన్నిటి యందు నది” యన్న తత్త్వమునందు విధి యెట్లు నిషేధమెట్లు?

ఇక మీమాంససేయదగినది మిగిలిన సర్వధర్మయోగ్య-
 ఆత్మ, ధర్మమే పరిగ్రహము, ఇయ్యది స్వరూపధర్మము,
 ఆశ్రితధర్మమునని రెండు విధములని ఏవ ప్రసంగము ద్వితి
 యోద్దేశమున నిరూపితము. స్వరూపధర్మయోగ్యమగునది
 షోడశీయనియు, ఆశ్రితధర్మయోగ్యమగునది ప్రజాపతియనియు
 సంఘీమి. ప్రాణాదిపంచప్రకృతియొక్కయు వాగాదిశుక్రత్రయము
 యొక్కయు నమష్టియే ప్రజాపతి. దీనితోగూడిన షోడశీయే.
 సర్వమును అవ్యాపకాత్మనే, పరిగ్రహవశమున నధ్యాత్మ
 సంస్థయందు బ్రవిష్టమై ద్వైతలక్షణము, గుణ, వికార, ఆవరణ,
 అంజనయుక్తమునై సవిశేషనామమున జీవుడనబడును. ఇతడు
 పాప్తానుగ్రహమున శ్లోతిరూపానందాకృతి నొంది దుఃఖమునుభ
 వించుచుండును. విశ్వవ్యాపియగు నావ్యాపకాత్మ కేవోషము,
 దుఃఖమునులేదు. తదంశభూతుడగు జీవుడు నట్లుండవలసినదే
 కాని, అట్లుండుచున్నాడా? చూతము :-

త్రైలోక్యవ్యాప్తమగు సౌరజ్యోతిః ప్రకాశ మంశరూప
 మున సధ్యాత్మ సంస్థయందలి చక్షుఃస్వరూపసమర్పకమయ్యును,
 చక్షుర్లోకరూపయోగ మాయావరణమున తనవ్యాపకరూప
 విస్తృతినొంది, కంటికిని సూర్యునకును మధ్య మేఘశకలము
 వచ్చినంతలో భ్రాంతివశమున “మేఘము సూర్యుని గప్పెనను”
 వ్యవహారమున బడుచున్నది. వృష్టివిజ్ఞానానుసారముగ నెంత
 పెద్దమేఘఖండమైనను పండ్రెండు క్రోశముల వ్యాప్తికిమించదు.

సూర్యుడన్ననో, త్రిలోకవ్యాప్తుడు. అట్టి వ్యాపకప్రకాశము నీచిన్న మేఘశకల మావరింపగలదా? వట్టిమాట, చక్షువు నుండి తదవచ్ఛిన్నమగు సౌరజ్యోతి యావృతమగుచుండగా నావ్యాపక ప్రకాశవంచితలమగు మనము తమోగుణరూప దుఃఖ మనుభవించుచున్నాము.

ఆ త్తజ్యోతి విషయమునను సరిగ నిదియేస్థితి. మహా మాయావచ్ఛిన్నమగు నా త్త విశ్వవ్యాపకము. మనము తదంశ భూతులము. అది దర్శయిత, మనము ద్రష్టలము. యిరువురి మధ్యను యోగామాయావరణము. దానివలన ఆ త్త యావృత మనుకొందుము. ఆవరణము మనకు, ఆరోపణ దానికి, కనుకనే 'సూర్యుడు మేఘావృతుడ' న్నట్లు 'ఆ త్తదోషావృతమని' మిథ్యావ్యవహారము, "చక్షుర్దోషాదులూకోయం సూర్యజ్యోతి ర్నపశ్యతి" అనుసూక్తి ప్రసిద్ధమేకదా! ఈయావరణ దోష నివారణగావించి మనలను నిత్యానందమూర్తుల గావింపనై యవతరించినది గీత. సర్వధర్మయోగ్యము దానియాత్తః శాస్త్రాధిక్యతమదియేకదా! సారాంశమిట్లు చూడవలయును :-

- | | |
|--|--------------|
| 1. నిర్మలకః-అలక్షణః-నిర్విశేషః-నిర్గుణః. విశుద్ధరసమూర్తి-సర్వాతీతః | } శాస్త్రమున |
| 2. సర్వరర్మవిశిష్టః-విలక్షణః. సర్వబలవిశిష్టరసమూర్తి-విశ్వాతీతః | |
- అనదికృతులు

3. సర్వధర్మయోగ్యః-దైవతలక్షణః. మహామాయావచ్ఛిన్నః-విశ్వాత్మా. శాస్త్రాధిక్యతః.

1. అవ్యయాక్షరాత్మక్షరకృతమూర్తి. మహామాయా. విశ్వాత్మ (అమృతం)
జ్ఞానాత్మ అవ్యయ.

2. పంచప్రకృతి విశిష్టోయోగమాయా, విశ్వకర్తా (బ్రహ్మ) కామాత్మా, అక్షర.
3. కుక్రత్రయవిశిష్టః-యోగమాయా, విశ్వరంభకః (కుక్రమ్) కర్మాత్మాక్షర.
4. యోగమాయావచ్చిన్నః అంశాత్మకః, జీవః, కర్మాత్మ, సమష్టి సమష్టి.

శాస్త్రోపదేశము లేదా గీతోపదేశము జీవాత్మ యుపకారము కొరకే, కనుక మన ముఖ్యలక్ష్యము జీవాత్మయే.

తత్త్వరూప విజ్ఞానముకొరకు మనము, ఆత్మయొక్క చిదాత్మ, చిదంశ, చిదాభాస యను మూడు భాగములం జూడవలయును. ఈ మూటి యథార్థ జ్ఞానమునకు ముందు, జ్ఞాన క్రియార్థ ఘనుడగు సూర్యు నెదుట నుంచుకొందము. అతడు తైలోక్య వ్యాప్తుడగు స్వజ్యోతి అయ్యును, దర్పణ, స్ఫటికాదు లున్నప్పుడే ప్రతిబింబించును. ఈ గ్రాహక పదార్థములం దతని సంబంధము రెండు విధము లగును. 1. పదార్థాయతనాను సారమగు ప్రతిబింబ రూప మొకటియు, 2. ఆతపరూపమగుచది మరియొకటియును. ఇందు మొదటి దంతర్యామము, రెండవది బహిర్యామము. ఇట్లు ఒకే సారతత్త్వము వ్యాపక సూర్యుడు. 1 పదార్థముతో నసంగ రూపమున (అకాశము వలె) సంబంధుడగు సూర్యుడు 2 నామమాత్ర సంగ రూపమున బ్రతిబింబితుడగు సూర్యుడు 3 అను మూడు రూపము లగుచున్నది ; ఆత్మవిషయము నిట్లే యెరుంగ వలయును. ఎట్లన :- “యో లోకత్రయ మావిశ్య బిభర్త్యవ్యయ ఈశ్వరః” అన్నట్లు సప్తలోకాత్మక - భూః భువః స్వః రూప మహా వ్యాహృత్యవచ్చిన్న - విశ్వమందు ఈశ్వరనామ ప్రసిద్ధి

డగు (సూర్యస్థానీయ) షోడశీ ప్రజాపతి సమాన రూపమున వ్యాప్తుడగు చున్నాడు గదా ! ఈవిశ్వవ్యాపకడే చిదాత్మ (1) ఇతడంతటను వ్యాప్తు డయ్యును ఆపః - వాయు - సోమరూప చిద్ద్రాహక పదార్థము లున్నచోటనే ప్రకటమగును. చిద్ద్రాహకపదార్థము లీమూడే గనుక జీవస్పష్టియు ఆప్య-వాయవ్య-సౌమ్య - భేదమున మూడు విధములే. ఈ మూటియందును చిదాత్మ 1. జ్యోతి రూపమునను, 2. ప్రతిబింబ రూపమునను బ్రతిష్ఠిత మగును. ఇందు జ్యోతిర్మయ చిదాత్మ యసంగము. ఆకాశమట్లు నిర్లేపముచు, ప్రతిబింబిత చిదాత్మ ససంగము, నలే పము నగును. ఈ రెండును చిదంశ, చిదాభాస నామములచే వ్యవహరింప బడును.

అథవా :—ప్రకారాంతరమున నిట్లెరుంగ వలయును :—
విశ్వ వ్యాపకాత్మ చిదాత్మ 1. శరీర పరిచ్ఛిన్నమగు నదియే చిదంశ, 2. దీనికే అంతర్యామ - బహిర్యామ సంబంధములచే రెండు భేదములు. 1 అంతర్యామ సంబంధావచ్ఛిన్న చిదంశ శరీరకాత్మ యిదే చిదాభాసము. 2. బహిర్యామసంబంధావచ్ఛిన్నచిదంశ, చిదంశ యను ప్రత్యగాత్మ. ఈ రెంటికిని స్థాన మొకటే, హృదయము. ఇందు ప్రత్యగాత్మ సాక్షి. 1. శరీర కాత్మ భోక్త (చిదాభాసుడు) (2) సాక్షి భాగము శరీరమందలి యీశ్వరుడు. ఈ శరీరకేశ్వరుం గూర్చియే భగవంతుడు ఇట్లనెను :—

“ఈశ్వరః సర్వ భూతానాం హృద్దేశేఽర్జున తిష్ఠతి”

“ఉపద్రష్టా నుమంతా చ భర్తా భోక్తా మహేశ్వరః.

పరమాత్మేతి చాప్యక్తో దేహేఽస్మిన్ పురుషః పరః.”

భోక్తాభాగము జీవుడు. ఇతసింగూర్చి మను వీట్లు చెప్పెను.

“జీవ సంజ్ఞోఽన్తరాత్మాన్యః సహజః సర్వ దేహీనాం.

యేన వేదయతే సర్వం నుఖం దుఃఖం చ కర్మ సు.”

వేద సంహితయందు ‘చిదంశరూప సాక్షీశరమాత్మను సాక్షీ సుషర్ణుడనియు, చిదంశరూప జీవాత్మను భోక్తాసుషర్ణుడనియు చెప్పబడినది. చూడుడు :—

“ద్వా సుపర్తా సయుజా సఖాయా సమానం వృక్షం పరిషస్వజాతే
తయో రన్యః పిప్పలంస్వా ద్వత్త్యనశ్నన్ అన్యో అభిచాకశీతి.”

ముక్ 1/164/20.

ప్రత్యగాత్మ యుక్తుడయ్యును శారీరకాత్మ యింద్రియ సంబంధమున విషయానుగామి యగునంతవరకు నిర్లేపమగు దానిని తానుగా (సస్వరూపముగ) గుర్తింపజాలడు. అంతర్ముఖ మగు విజ్ఞాన చక్షుఃప్రభావమున ధీరుడై హృదయస్థుడు, నీశ్వరుడునగు ప్రత్యగాత్మను దర్శింపగలడు. అదియే దుఃఖాత్వంతక నివృత్తి : ఈ శ్రుతి చూడుడు:—

పరాంచిభానివ్య తృణ తస్వయంభూః

తస్మా త్పరాజ్ పశ్యతి నాంతరాత్మన్.

కశ్చిద్ధీరః ప్రత్యగాత్మాన మైక్షత్

అవృత్త చక్షుః అమృతత్వ మిచ్ఛన్.”

ప్రత్యగాత్మను జ్యోతియనియు శారీరకాత్మ ప్రతిబింబ
రూపమనియు జెప్పితిమి. జ్యోతియే రుక్మమని ప్రసిద్ధము. ఇదే
ఆత్మ తేజము, ప్రకాశము, వీర్యము. శ్రుతియు :- “ప్రజాపతి
స్తేజో వీర్యం రుక్మ” అనుచున్నది : (శత) ఇయ్యది శరీర పరి
చ్ఛిన్ననుయ్యను తన యసంగ భావము వలన జ్యోతిర్ఘనమగు
చిదాత్మవలె వ్యాపకమై యుండుటచే తత్సూచన “రుక్మవై
సముద్రః” అని సముద్ర నామమున శ్రుతి కావించినది : ఏనాడు
ప్రతిబింబరూప జీవాత్మ రుక్మరూప - రుక్మవర్ణ - ప్రత్యగాత్మను
గుర్తించునో ఆనాడు దుఃఖై కాంతిక నివృత్తి యగును. ఈ
శ్రుతిం జూడుడు :-

“సమానే వృక్షే పురుషో నిమగ్నోఽనీశయాశోచతిముహ్యమానః,
జుష్టం యదా పశ్యత్యన్యమీశం, అసమహిమాన, మితివీత శోకః.”

“యదా పశ్యః పశ్యతే రుక్మవర్ణం.

కర్తారమీశం పురుషం బ్రహ్మయోనిం,

తదా విద్వాన్ పుణ్య పాపే విధూయ.

విరంజనః పరమం సామ్యముపై తి.”

ఇంతకు జెప్పవచ్చిన దేమనగా :- ఆ వ్యాపకాత్మయే
కేనల యోగమాయా ప్రభావమున చిదాత్మ - చిదంశ - చిదా
భాస రూపముల బరిణాతు డగును. ఈ మూటియందును చిదాత్మ
యమృతము. ¹ చిదంశ, ప్రకృతి భావయుక్త మగుచు బ్రహ్మ ²
(కనుకనే అమృతము బ్రహ్మయోని యనబడినది) చిదాభాస
భూతభాగ సంస్మృష్టమగుచు శుక్రమ్ అగును. 1. జ్ఞాన ప్రధాన

మొకటి రెండవది క్రియా ప్రధానము. (కనుకనే “భ్రామయన్ సర్వ భూతాని” అనుట) మూడవదగు చిదాభాస అర్థ ప్రధానము.

అధ్యాత్మము - మూఢాత్మ వివర్తములు.

1. (సూర్యః) చిదాత్మా: (విశ్వవ్యాపక హేడశి) విశ్వాత్మ (చిదాత్మ) అమృతం - జ్ఞానాత్మా, 2. (ఆతపః) ప్రత్యగాత్మా - శరీరావచ్ఛిన్నః - నిర్లేపః - పరమాత్మా - చిదంశ, బ్రహ్మ - కామాత్మా - (3) (ప్రతిబింబః) శారీరకాత్మా - పాపమయక్తః - స లేపః, జీవాత్మా - చిదాభాసః, శుక్రమ్ : కర్మాత్మా.

ఇంతవరకు అమృతబ్రహ్మ శుక్రముల కనేక వివర్తములు సూపబడినవి. వీనియందెందును పరస్పర విరోధము లేదు. విరోధాంశము బలమహిమ, అవిరోధాంశము రస మహిమ, రసబలములు రెండు నాత్మస్వరూప ధర్మములు. కనుక అన్నిటిని అన్నియుగను, అన్నిటిని వేర్వేరుగను జెప్పవచ్చును. ఈ యాధారముననే “సర్వే సర్వార్థవాచకా దాక్షి పుత్రస్య పాణినేః” అని యాప్త వచన మున్నది. అన్నిటిని అవ్యయ - అక్షర - క్షర - మనః - ప్రాణ - వాక్ - అమృత - బ్రహ్మ - శుక్ర - జ్ఞానాత్మ - కామాత్మ - కర్మాత్మ - అని దేనితోనైన బిలువ వచ్చును. అటొకరూపము, ఇటొకరూపము నియతములుగ నుండును గదా !

యాక్రమణమువలన నీజీవాత్తయందు పంచక్షేశములు, షడూర్ములు, షడవస్థలు, కర్మవిపాకాశయాదిదోషములు, సర్వపాపములువచ్చి ప్రవాహరూపమున బరిణతములగుచు పరస్పరమోతప్రోతములగుచుండును.

షోడశీపురుషాంతర్గతావ్యయునాదు విద్య-కర్మ-యను రెండు ధాతువులున్నవి. ఆనందవిజ్ఞానమునః పర్వత్రయసమష్టి విద్యావ్యయుడు. (1) నీలయన :- ఈయాత్మభాగము జ్యోతిః ప్రధానమగుచు అవిద్యాంధకారనాశము గావించు ముక్తిసాక్షి కనుక విద్య యందురు. (2) మనఃప్రాణవాక్సమష్టికర్మావ్యయుడు. ఈకర్మభాగము వీర్యప్రధానముగలదై సృష్టిసాక్షి యగును. కనుక సృష్టియకర్మ ననుసరించి యాపర్వత్రయము కర్మయందురు. పరిగ్రహవశమున నాత్మయొక్క యీవిద్యా-కర్మలు రెండును క్రమముగ సమ్యక్జ్ఞానము-అన్యథాజ్ఞానము-అజ్ఞానము; సుకర్మ-వికర్మ-అకర్మ-అని మూడేసి విధములగును. ఇందుః సమ్యక్జ్ఞానము-సుకర్మ-ఈరెండును శాంతిలక్షణ-ఆనంద కారణములు. మిగిలిన నాల్గును, క్షోభలక్షణ-దుఃఖకారణములు. ఈవిధముగ పరిగ్రహవశమున సోపాధికాత్మయందు సంక్రమించిన దుఃఖమూలక దోషముల నివృత్తిగావించి విద్యాదిగుణాధానము గావించుటకే మనగీత ప్రవర్తించినది. “గీతాశాస్త్ర మన్నియాత్మలను నిరూపించుచు అవ్యయాత్మచ తన ప్రధానలక్ష్యముగా గొన్నదని నిష్కర్ష :-

ఇతి-శ్రీ.....ఆత్మవిద్యాప్రకరణమ్.

గీతా ప్రతిపాదిత బుద్ధి విద్యా.

గీతా శాస్త్రము విద్యాశాస్త్రము. విద్య 1. ఆత్మవిద్య 2. విశ్వవిద్య అని రెండు విధములు. ఇందు ఆత్మవిద్య - పురుషవిద్య, జ్ఞానవిద్య, సాంఖ్యసిద్ధ - జ్యోతిర్విద్య, పరవిద్య - బ్రహ్మవిద్య - ఇత్యాదిగా వ్యవహరింపబడును. ఇక విశ్వ విద్యయు : ప్రకృతివిద్య - కర్మవిద్య - యోగసిద్ధ - పీఠ్యవిద్య - అపర విద్య ఇత్యాదిగా వ్యవహరింప బడును. కనుక గీతా బ్రహ్మవిద్యయు యోగశాస్త్రము నగును. అందు : గీతా ప్రతి పాదితాత్మవిద్య పూర్వ ప్రకరణమున నిరూపింపబడినది.

ఇక రెండవదగు ప్రకృతివిద్య .లేక కర్మవిద్యాపర పర్యా యక యోగవిద్య. ఇయ్యది : 1. జ్ఞానయోగము, 2. భక్తి యోగము, 3. కర్మయోగము నని మూడు భాగములు. ఆత్మ విద్యయు అవ్య అక్షర క్షరభేదమున మూడు విధములే గదా !

సరి : పై జెప్పిన మూడుయోగ నిష్ఫలందేది గీతయందు నిరూపిత మైనది ? చూతము :— గీత యపూర్వ బుద్ధియోగ నిష్ఠ జెప్పునని స్పష్టమే. అయినచో బుద్ధియన నేమి? వాఙ్మయ ప్రకృతి; ఎట్లన :— షోడశ పురుషాత్మక పురుషుని బహిరంగ ప్రకృతి (1) ప్రాణ, (2) ఆప, (3) వాక్, (4) అన్న, (5) అన్నాద భేదమున నైదు విధములు. ఇందుండి క్రమముగ (1) స్వయంభూ, (2) పరమేష్ఠి, (3) సూర్య, (4) చంద్ర, (5) పృథివి అను షంచ పుర వికాసము అగును. ఇవియే అధ్యాత్మ

సంస్థాయందు : 1. అవ్యక్త, 2. మహాన్, 3. బుద్ధి, 4 మనః, (5) ప్రాణ నామములం బ్రసిద్ధములై నవి. ఈ స్థితిలో వాఙ్మయి యగు మూడవ ప్రకృతియే సూర్యరూపమై బుద్ధి యను పేర నొప్పుచున్నట్లు విశదచదును గదా !

సూర్యునకు బై నున్న స్వయంభూ పరమేష్ఠులం దమృత తత్త్వమును, క్రిందనున్న పృథివీ చంద్రులందు మృత్యు తత్త్వమును ప్రధానములు. మధ్యస్థ సూర్యునందు రెంటి సంబంధము గలదు. “నివేశయన్ అమృతం మర్త్యం చ ” అని ఈవరకే తెలిసికొంటిమి. ఇంకు 1. అమృతము జ్ఞానము, విద్య 2. మృత్యువు కర్మ - అవిద్య కనుక సౌరమగు బుద్ధియందును ఈ రెండు అనగా విద్యా విద్యలు కలవని తేలుచున్నది. ఈ విద్యా విద్యలురెండు నొక్కొక్కటి యారేసి భాగములు. 1. విద్య:- 1. జ్ఞానము, 2. ఐశ్వర్యము, 3. వైరాగ్యము, 4. ధర్మము (పీర్యము) 5. యశః, (6) శ్రీ : ఈ మొత్తమునకు భగనామ ప్రసిద్ధి. 2. అవిద్య:- 1- అవిద్య, 2. రాగద్వేషములు, 3. అస్మితా, 4. అభినివేశము, 5. అపయశము, 6. అలక్ష్మి. ఈ మొత్తమునకు మోహమని వ్యవహారము. ఇక :- భగ సంజ్ఞ కము లారింటియందు మొదటి నాల్గింటికిని, మోహ సంజ్ఞకము లారింటియందు మొదటి నాల్గింటికిని విద్యా విద్యామయుడగు సూర్యుడే వికాస భూమి. మిగిలిన యశము అపయశము చంద్ర సంబంధము కలవి. లక్ష్మి - అలక్ష్మి ఆపోమయ పర

మేష్టి సంబంధము కలవి. అధ్యాత్మ క్రమము ననుసరించి లక్ష్మీ-
రూప కాంతికి - అలక్ష్మీకి : స్థూల శరీరముతోడను - యశము -
అపయశము - మనస్సుతోడను; భగ - మోహములకు బుద్ధితో
డను సంబంధమెరుంగవలయును. ఎట్లన :- బుద్ధి కుపాదానము
సూర్యుడు, చంద్రుడు మనస్సునకు ప్రభవము. పరమేష్టియొక్క
ఆపన్నే "అదభ్యుపధివీ" అన్నట్లు పృథివిగా నై నది. స్థూలశరీర
ప్రభవము పృథివియే కదా ! ఈవిధముగ :- భగ మోహములు
4+4, 1+1, 1+1 క్రమమున భాగింప బడినవి: యశశ్రీల
విషయమున ధర్మజ్ఞానాదులు గలవారుగూడ నప యశోభాగు
లగుటయు, ఛలఛిద్ర పూర్ణులుగూడ యశోభాగు లగుచుండు
టయు బ్రత్యక్షమే గదా !

ఈవిధముగ బుద్ధిభాగములు విద్యావిద్యాభేదమున నెని
మిదికాగా ('అష్టేబుద్ధయః' సాం. సూ.) భగసంబంధబుద్ధి
యోగనిష్ఠ ప్రత్యేకముగ నాల్గువిధములగును. గీత ఆత్మవిద్య
(బ్రహ్మవిద్య)తో నీనాలుగు బుద్ధియోగనిష్ఠలను నిరూపించును.

ఈశ్వరుని యోగమాయాప్రభావము చాల విచిత్రము!
దుఃఖము, అంధకారము, మాలిన్యము, అప్రయత్నముగ
అక్కరలేదని మొరయిడినను లభించును. సుఖము, ప్రకాశము,
నై ర్మల్యము ప్రయత్నించినను, కోరినను లభించుటరుదు. ఏల
యన :- దానికి స్వభావముగ దోషానుగ్రహ మధికము. గుణము
నంతదయతో జూడదు. ఇందుకు (ప్రకృతికి) మూలము తమో
గుణము కనుక తన్మయవిశ్వము దోషభూయిష్టమగుట స్వభావ
సిద్ధముగదా !

ఈస్వాభావిక నియమానుసారము మనయందు అవి
ద్యాదికేశచతుష్టయము ఆక్రమించియుంట స్వాభావికము
కాగా, వానిం దొలగించుటకును, విద్యాచతుష్టయము వికసింప
జేయుటకును ప్రయాసపడవలసి యున్నది. ఏకారణమున బుద్ధి
యందేదోషమాక్రమించి దానిని మలినపరచునను విషయ
మునకు సమాధానమిచ్చుట మానవశక్తి కతీతమైనపనియైనను
("గహనాకర్మణోగతిః" "కార్యానుమేయాసుధియైవమాయా"
అన్నట్లు స్వభావసిద్ధ - అనాదికర్మసంస్కారవాసనా పరంపరా
రూప కర్మాశ్చ్యత గుప్తచిత్రప్రభావమున స్వకీయసహజశాంతి
లక్షణానందరూప నిధానవిస్మృతినొంది యింద్రియములద్వారా
జడవిషయములం దానందమను భ్రాంతితో దారితప్పి తిరుగు
పాంథునివలె పునరావృత్తి గావింపుచు జీవాత్మవేదన బడుచున్న
దని మాత్రము చెప్పగలము. ఇట్టి వేదనామూలములగు నవి
ద్యాది దోషనివారణార్థము, చతుర్విధబుద్ధియోగములను గీత
సోపపత్తికముగ నిరూపించుచున్నది. ఇట్లు (1) ధర్మబుద్ధియో
గమువలన అభినివేశకేశమును, (2) జ్ఞానబుద్ధియోగమున
మోహరూప అవిద్యాకేశమును, (3) వైరాగ్యబుద్ధియోగ
మున రాగద్వేషరూపాసక్తి కేశమును, (4) ఐశ్వర్యబుద్ధియోగ
మున అస్మితాకేశమును, నివృత్తికాగా నాత్మావరణముకొలగి
శాంతిరూపపరమానందప్రాప్తి లభించును. ఈవిధముగ ఆత్మ
విద్యయం దవ్యయునివలె ప్రకృతివిద్యయందు లేదా బుద్ధి

విద్యయందు గీత బుద్ధియోగమును ముఖ్యలక్ష్యముగా గొని యున్నది.

బుద్ధి యోగ స్వ రూ ప ము

ఏమిది? యిదివరకు ఆత్మతో బుద్ధికి యోగము లేకున్నదా? ఉన్నది. ఆత్మలేకుండు బుద్ధి క్షణమైనను స్వస్వ రూపమున నుండజాలదు. దానిక్రమమెట్లన :- (1) ఇంద్రియము లకు విషయములతో సంబంధముండును. ఆ యైంద్రియక జ్ఞానమువలననే విషయసాక్షాత్కారము. ఇట్టివిషయ ప్రత్యక్ష భూతమగు నైంద్రియక జ్ఞానప్రతిష్ఠయు ప్రభవమును సర్వేంద్రియ మనోనామ ప్రసిద్ధప్రజ్ఞానాత్మాయను హృదయస్థమనస్సు. ఈమనోరూపమగు నుక్తమునుండి వెడలు నర్కలే ఇంద్రియములు. అనగా ఇంద్రియములు మనస్సుతో నిత్యసంబంధము లని ఫలితము. 1, 2 మనస్సు చంద్రునుండియు బుద్ధి సూర్యునుండియు జనించెనని యిదివరకే తెలిసికొంటిమి. ఈశ్వరసంస్థయందు చంద్రుడు సూర్యప్రకాశముగొని ప్రకాశించునట్లే, జీవ సంస్థయందును బుద్ధి ప్రకాశముం గొనియే మనస్సు ప్రకాశించును. ఇక బుద్ధివలన నింద్రియద్వారములు మూతవడగా స్వప్నావస్థయందు పరిణతమైన మనస్సు, తన సాంసారికమానస విషయములందు గ్రీడించి, యాబుద్ధి మహానాత్మతో పురీతతి నాడిగోనికి బోయి జ్యోతిర్ఘనమగు నాత్మయందు లయము కాగా, న్వప్రకాశశూన్యమగు నామనస్సు సుషుప్త్యవస్థయందు

బరిణమించును. చివరకు మనస్సునకు బుద్ధితో ఘనిష్ఠసంబంధము కలదని ఫలితము. 2, 3 ఇక బుద్ధియందలి చిత్ప్రకాశమును దాని సొంతముకాదు. ఏలయన, వాక్ప్రకృతికమగుబుద్ధిస్వస్వరూపమున సర్వదా జడము. దీనియందు కర్తృత్వశక్తియున్నది. నిజమే ఎట్లు? పురుషాత్మయను చిదాత్మ నిష్క్రియము, శుద్ధవికాసరూపుడు నగును. ఈయన చిదంశంగొనియే బుద్ధియందు జ్ఞానజ్యోతి యుదయించును. “ప్రకృతిః కర్త్రీ పురుషస్తు పుష్కరపలాశవన్నిర్లేపః” అని సాంఖ్యులు. ఇట్టి స్థితిలో బుద్ధి కాత్మతో యోగములేదని యెట్లనవచ్చును? కనుక అవశ్యముగ ఆత్మకు (మహదవచ్ఛిన్న-పురుషాత్మకు) బుద్ధితో సాక్షాత్సంబంధమున్నది. ఇట్లు చివరకు బుద్ధిద్వారా మనస్సుతోడను, దానిద్వారా ఇంద్రియములతోడను, తద్వారా విషయములతోడను సంబంధము కలను. కనుకనే నేను చూచుచున్నాను. వినుచున్నాను. ఇత్యాది వ్యవహారము సంగతమగుచున్నది. ఈపారస్పరిక సంబంధము భగవంతుడిట్లు సూచించెను.

“ఇంద్రియాణి పరాణ్యాహుః ఇంద్రియేభ్యః పరం మనః.

మనసస్తు పరా బుద్ధిః యో బుద్ధేః పరతస్తు సః.”

ఇట్టి స్థితిలో బ్రకృతిసిద్ధ బుద్ధియోగ ముండగా నీక్రొత్త యోగ మెట్టిది? “ప్రకృతిసిద్ధ యోగము విషమత్వ యోగము ఇది సమత్వ యోగమన్న” చో సర్వత్ర సమమగు నాత్మ

బ్రహ్మకు (“నిర్దోషం హి సమంబ్రహ్మ”) విషమత్వ మెట్లు?
అందుకు గారణమేమి? సావధానముగ వినవలయును.

బ్రహ్మ (ఆత్మ) సమమే, దానితో బుద్ధ్యాదులకు
విషమయోగమగుచున్నది. అందుకు గారణము ఆత్మకును,
బుద్ధికిని మధ్యవచ్చు నవిద్యావరణమే. ఈవిషమయోగమే
ఆత్మను మోహమగ్నము గావింపుచున్నది. ఈస్థితిని భగవంతు
డిట్లనుచున్నాడు.

“ఇంద్రియాణి మనోబుద్ధి రస్యాధిష్టానముచ్యతే
ఏతైర్విమోహయత్యేష జ్ఞానమావృత్యదేహినమ్.” 3- 40

“అవిధినాకృతం అకృతం” అన్నట్లు విషమయోగ
మయోగమే, అహితభోజన మభోజనమేకదా! అట్లే అయో
గముగల బుద్ధియు బుద్ధికాదు, నామమాత్రమునకు యోగము.
బుద్ధికలవందుము కాని నిజమునకది అయోగము. అదియబుద్ధి
చూడుడు : “నా స్తిబుద్ధిరయు క్తస్య నచాయు క్తస్యభావనా”
ఇంద్రియముల కృపవలనను, సాంస్కారిక కర్మల ప్రభావము
వలనను, వచ్చుదోషములు. బుద్ధియొక్క నిజప్రతిభను నాశము
గావింపుచు జ్ఞాన-విజ్ఞానములను రెంటి స్వరూపములను నష్టము
గావించినవి. కనుక బుద్ధియోగవంచితులమై పోయితిమి. భగ
వంతు దేమనుచున్నాడో వినుడు.

“తస్మాత్వమింద్రియాణ్యాదౌ నియమ్యభరతర్షభ
పాపానం ప్రజహి హ్యేనం జ్ఞానవిజ్ఞాననాశనం - 3- 41
దూమేనాన్రియతేవహ్నిః యదాదర్శోమలేనచ

యదోల్బేనావృతోగర్భః తథాతేనేదమావృతమ్
 అవృతంజ్ఞానమేతేన జ్ఞానినో విత్యవై రిణా
 కామరూపేణకౌంతేయ. దుష్పూరేణానలేనచ."

శ్లో. 38
 - 37

ఆత్మతో బుద్ధియోగ మెప్పుడు నున్నది : యెట్లు?
 విషమత్వమున : కనుక నది అయోగము. ఆత్మ నిత్య సమము.
 దానికి సమత్వ బుద్ధియోగము లేమిచే కథయంతయు తారు
 మార్చి అళాంతికి గుఱిమునకు నాలవాల మగుచున్నది : బుద్ధి
 కీ విషమత్వ మాగంతుకము. దానికి కారణములు నాలు కనుక
 నివారణకును నుపాయములు నాల్గే. ఇక నీనాల్గుపాయములచేతను
 బుద్ధికి కలుగు నపాయము శొలగగా సహజ సిద్ధమగు బుద్ధి
 యోగము బుద్ధియోగ మగుచున్నది. ఇదియే కావలసినది.
 గీతోపదేశమందలి అపూర్వత యిదియే.

కాని దుఃఖము (విషమత) ప్రకృతివల్లనేగాని మనము
 తెచ్చిపెట్టుకొన్నది కాదు. మరి, శొలగించుకొనుట మాత్రము
 మన వశములోనిదా? అవును. ఇందుకు మరల మనము ప్రకృ
 తినే శరణొందవలయును. అటుగాక ప్రకృతితో విరోధించి
 తను కల్పిత కారణములను - ఉపాయములను ఆశ్రయించినచో
 ఫలముండదు సరిగదా దుఃఖ మధికమగును. ప్రకృతియందు
 దోషమున్నది, గుణము నున్నది. విషమ ప్రకృతియు ప్రకృతియే,
 సమ ప్రకృతియు ప్రకృతియే. విషమమును సమముతో దొల
 గింప వలయును. ప్రకృతికి ప్రకృతియే చికిత్స. "విషస్య విష
 మాషధం" కదా! ముంటికి - ముల్లు, చీకటికి వెలుగు రెండును

ప్రకృతులే. అట్లే విషమ ప్రకృతి రూపములగు నవిద్యా దోషములను సమ విద్యా ప్రకృతి రూపములగు వైరాగ్యాది గుణములచే దొలగింపవలయును. తొలగించుట యననేమి? వెలుగు పుట్టగనే యంధకారము వలెను విద్యోదయమున నవిద్య అదియే లీనమగును.

కాని, నిజమే, మనము ప్రయత్నమునందు స్వతంత్రులమే. దుఃఖ నివృత్తికే కాదు, దుఃఖ నివృత్తికారణ ప్రకృతిని గూడ వశము గావించుకొనుటకు స్వతంత్రులము. మట్టిసాత్ర మాలిన్యముం బోగొట్టును; కాని బలప్రయోగము (తోముట) యవసరము. ఎంతసేపు? ఎంతగా దోమిన నంతగా శుభ్రత యేర్పడును. అది మీ బలప్రయోగముంబట్టి యుండునుగదా!

అట్లే ఆత్మ సంయమము, అహింస, సత్యము, బ్రహ్మచర్యము మొదలగు శాస్త్ర ప్రసిద్ధ గుణముల నెంతగా - శీఘ్రముగా గూర్చుకొన్న సిద్ధియు నంతగా సమీపించు చుండునని వేరుగ చెప్ప నేల? భగవంతుడు సూచించెను :-

“తత్స్వయం యోగ సంసిద్ధః కాలే నాత్మ వివిందతి.”

సమత్వ యోగోప లబ్ధి కెంతకాలము పట్టును? ఎంత బలము వ్యయపరుప వలెనన్నచో అది మన కర్మల నడుగవలసిన మాట. “పిడికొలది కొట్టె” వారి వారి కర్మగ్రంథి తారతమ్యము ననుసరించి యుండును. పరీక్షిత్తున కేడు దినములు పట్టెను. ఏండ్ల తరబడిగ వాచనము గావించు భాగవతాచార్యులకు రాగ ద్వేషము లేప్పటియట్లయుండుట చూచుచున్నాము

గదా! ఒక దినము చాలును, అనేక జన్మలును చాలక పోనచ్చును.

అయినను పెక్కు జన్మలందు బ్రయాసబడినగాని— ప్రయత్నమొనరించిన గాని సిద్ధి లభింపదనియే యనుకొందము. ఏలయన :— మాయమయము, దోష మూర్తియునగు విశ్వమందు కుశర్కబద్ధుడు మొదట ప్రయత్నమే చేయడు. వేలకొకడు చేసినను, మోహజాల మతనిని లక్ష్యచ్యుతుని గావింప నెదుటకు వచ్చుచుండును. కనుక ప్రయత్నించువారిలో నొకడైనను గట్టెక్కగల ధన్యమూర్తి, భాగ్యవంతు డుండుట కష్టము.

“మనుష్యాణాం సహస్రేషు కశ్చిద్యతతి సిద్ధయే,
యతతా మపి సిద్ధానాం కశ్చిన్మాం వేత్తి తత్త్వతః.
బహూనాం జన్మ నామంతే జ్ఞానవాన్మాం ప్రపద్యతే.
వాసుదేవః సర్వమితి స మహాత్మా సుదుర్లభః,
అనేక జన్మ సంసిద్ధః తతో యాతి పరాం గతిం.”

గీత.

“క్షురస్యదారా విశితా దురత్యయా దుర్గంపథస్త త్కవయో వదన్తి.”

అయినచో కేవల మీ భయము వలన నీ బుద్ధియోగ నిష్ఠాప్రాప్తి మార్గము విడుచుకొందుమా? ఎన్నటికి గాదు. రూపాయి దొరుకలేదని పావలా విడుచుకొందుమా? పెద్ద యుద్యోగము దొరుక లేదని పసిలేక కూర్చుండి కుటుంబమును కష్టములపాలు నేయుదుమా? “ఓహో! అనేక జన్మలు అనేక భయంకర ప్రతిబంధములు. ఇది మనకు శక్యము గాదు”

అనుకొనుట అకర్మణ్య వచనము. “శక్యమైనంతవరకు తప్పక చేయుద” మనుకొనుట కర్మఫీరుల యుద్ధోష. ఇదియే సిద్ధికి మూలద్వారము.

“నహి కల్యాణ కృత్కశ్చిత్ దుర్గతిం తాత గచ్ఛతి.

స్వల్ప మప్యస్య ధర్మస్య త్రాయతే మహతో భయాత్.”

ఇంతకును దేలిన నిష్కర్మ యిది :— ఆత్మవిద్యయందు బుద్ధి సమభావమున యోగమొందుట బుద్ధియోగము. ఇది నాల్గువిధములు. గీత ఆత్మవిద్యతో నీ నాల్గు బుద్ధియోగములను ఉపదేశించు చున్నది. ఇక క్రమముగా వానిం గూర్చి తెలిసికొందము.

1. రాజర్షి విద్యామూలక వైరాగ్య బుద్ధియోగము :— రాగద్వేష లక్షణ క్షేషము వలన నుత్పన్నమగు శోకనివారణ గావించునది వైరాగ్య బుద్ధియోగము. తత్కారణ స్వరూప విజ్ఞానము గలిగించు ప్రక్రియ వైరాగ్యవిద్య. ఇది గీతయందు రాజర్షి విద్యయని పేరొందెను.

పూర్వజన్మకృత కర్మ సంస్కారవశమున నేదో యొక వర్ణమున జన్మింతుము. వ్యాప కాత్మకీది మొదటి పార తంత్ర్యము. ఆ సంస్కారముల వశముననే “అనిచ్ఛన్నపి వాఙ్మణో బలాదివ నియోజితః” అన్నట్లు అనైచ్ఛిక దుఃఖిభోగ ప్రవృత్తి కలుగుట రెండవ పరతంత్రత. తలిదండ్రుల శుక్ల, శోణితము లందు ఔపసాతిక రూపమున, కర్మవశమున, నుండుట గర్భా

శయతంత్ర నియంత్రితగుట యొక మహా పరతంత్రత. పుత్ర సంబంధమున దలిదండ్రుల సాంక్రామిక దోషముల కధికారి యగుట యొక దుఃఖకారణము. ప్రకృతి మండలమున గ్రూర గ్రహములున్న యవసరమున గర్భాశయ ప్రవేశము సేయవలసి వచ్చినపు డాయా గ్రహప్రాణములతో గూడి వాని వాని యను గ్రహ భాజను డగుచుండుటయు, తక్కువ పారతంత్ర్యము కాదు. ఏ దేశమున జన్మింతుమో యా దేశముయొక్క అను కూల ప్రతికూల పరిస్థితులుగూడ మనలను నిర్దేపులుగా విడచి పెట్టవు. ఆర్థికపరిస్థితి ననునరించియు, అభ్యాస పరిసాటియందలి లోపములం బట్టియు, తల్లి లే భుక్తములగు నాహారరసము నాభి నాశద్వారమున గర్భాశయ మందున్న మన పోషణకు కారణముకాగా తత్తద్గుణ దోషములంగు మన పాలు మన మనుభ వింప వలసి యున్నది. ఈ విధముగ :- శుక్రదోష - శోణిత దోష - గ్రహదోష - దేశదోష - నాడీదోష - అన్నదోష - కర్మ దోష-శరీర దోషాది అనేక దోషప్రాకార పరివేష్టితుడగుజీవాత్మ కర్మ ఫలానుభవార్థము భూమియు దవతరించుచున్నాడు. ఇక పిదప :- సహజసిద్ధ సాంస్కారిక కర్మ పారతంత్ర్య వశమున పూర్వోక్త దోషానుభవముగూడ తప్పనిసరి యగుచుండగా తన యింద్రియ దోషలక్షణ ప్రజ్ఞాపరాధమున మరియు మరియు నెన్నో దోషములను బ్రోవుసేయు చున్నాడు. మొదటి వానికే సమాప్తి లేదు. మరికొన్ని సంచితము లగుచున్నవి. ఈ విధ ముగ సంచితము లగు నవిద్యా దోషములును, వెనుకటి దోష

ములును జీవాత్మయొక్క జ్యోతిర్మయ విద్యాభాగమును సర్వదా ఆవృతము గావింపగా దుఃఖితు డగును. ఇంతకును మూలకారణ మేమి? అని యోచించినచో రాగ ద్వేషములను రెండు విద్యా విభూతులు నున యెదుటికి వచ్చును. చూతము:—

ఇంద్రియములవ్వారా మనస్సుచే విషయములందు ప్రవృత్తులమగుటయు, నావిషయములందు గొన్నిటిని ద్వేషించుటయు, ఈరెండు భావములును తత్తద్రూపమున మనమనస్సునఖచితములగుటయు (అనగా మనస్సు తదాకారాకారితమగుట) మన కనుభవసిద్ధమే. అందును మిత్రునికంటె శత్రునే మనమనస్సున బాగుగా నంకితుడగును. ఏలయన :- శాస్త్రమునందు అనుకూలబంధనము రాగమనియు, ప్రతికూలబంధనము ద్వేషమనియు పరిభాషముఖ-సాముఖ్యసక్తికంటె పృష్ఠపార్శ్వసక్తియధికముకదా! సర్పాదివిషక్రూరప్రాణులకు దూరముగా బరువెత్తెదము కాని వానితో మనోయోగము తప్పదు. కనుకనే చోరుని కెట్లున్నను చౌర్యోద్దేశ్యముగలవాని కెక్కువ శిక్ష విధింపబడును. మొత్తముపై నీరెండు నాసక్తి కారణములు లేదా ఆసక్తియే రాగ-ద్వేషభేదమున రెండు విధములు. ఎట్లయిన నొకటే.

ఉపలబ్ధివేదప్రభావమున దృశ్యాకారాకారిత మనోవృత్తియే సంస్కారము. ఇది మనస్సున వసించుటచే వాసనయని పిండుకొనును. ఈవాసనాసంస్కారమువలన “మరల మరల

తత్త్వస్వస్వనుభవము" కోరుదుము. వాసనవల్లనే స్మృతిజనించును. స్మృతిచే, రాగాసక్తిరూపవిషయబంధనజనని. ఇక ఆసక్తి యెప్పుడు పుట్టునో చూతము. మనస్సున కనుధ్యానముండవలయును. అది లేనినా డిదియు నుండదు. అనుధ్యానము మనస్సునకు స్వతంత్రముగలేదు. ఏలయన అదియొకచో నొకక్షణమైచనుండదు. "చంచలం హి మనఃకృష్ణపమాధిబలవద్బుధం" అన్నది మరువకూడదు. అది సంకల్పవికల్పాత్మకము, వృద్ధిక్షయములుగల చంద్రతత్త్వమునకు జెందినదియుగదా! కనుక దానికితోడుగ స్థితిలక్షణమును సౌరతత్త్వమునకు బుద్ధియుండవలయును. అప్పుడది చిరకాలముగ విషయచింతన సేయగలదు. స్నేహలక్షణమగు భార్గవచాంద్రసోమ ప్రధానాన్న తత్త్వనిర్మితమగు మనస్సు తన స్నేహగుణమున తేజోలక్షణ బుద్ధియొక్క స్థిరతను గ్రహించి విషయములం దాసక్తము కాగలదు. ఈయనుధ్యానమే విషయసంగకారణము. అదిలేనినా దాసక్తియు నుండదు.

మనోబుద్ధులసాంగత్యము నిత్యము నుండునదే. ఈశ్రుతిం జూడుడు :-

“కతమత్యేతి : యోఽయంవిజ్ఞానమయః ప్రాణేషుహృద్యం తర్జ్యోతిః పురుషః” (బృ. ఆ. 4/3/7) తద్వాతస్యైతత్ అతిచ్ఛందా అపహతపాప్మాభయందూపమ్. తద్యథా. ప్రియయాప్రియాసం పరిష్వక్తోనబాహ్యాంకించనవేద-నాంతరం, ఏవమేవాయంపురుషః (విజ్ఞానాత్తాచాక్షుషపురుషః) ప్రాజ్ఞేనాత్మనా సంపరిష్వక్తః (బృ. ఆ. 4-3-21)

ఇట్లయినచో సర్వదా సర్వవిషయాసక్తి యుండవలసి నదే కాని-అనుభవమున నట్లుండక కొన్నివిషయములం దధికము గను కొన్నింటియందు తక్కువగను, కొన్నిట మొదలేయుండ కుండ నుండుచున్నది. ఇందుకు హేతువు మనోబుద్ధులసంసక్తి తారతమ్యమే యగును. అందువలన బుద్ధి రెండుభాగములుగ నెంచవచ్చును. (1) ఉపేక్ష. (2) అపేక్ష అని ;— [1] బుద్ధి మనస్సున కధీనమైనచో నుపేక్షయు, మనస్సు బుద్ధి కధీనమైనచో నపేక్షయు నగును. ఇం దుపేక్షా బుద్ధి ఉత్థితాకాంక్ష (తనంత తాను బుట్టిన స్వభావేచ్ఛ - ఈశ్వరేచ్ఛ) కు జనని. [2] అపేక్షా బుద్ధి ఉత్థాప్యాకాంక్ష (మానసేచ్ఛ-జీవేచ్ఛ) కు జనని. ఉపేక్షా బుద్ధి కామాసక్తముకాదు. ఏలయన నందు చిరకాలాను ధ్యాన మునకు గానలసిన బుద్ధి మనోఽధీనమై యుండుటవలన స్థిరతా లక్షణమగు నా యనుధ్యాన కర్మ కసమర్థ మగును. కనుకనే, “నీవు నన్ను పేక్షించుచున్నావు” ఇత్యాదులు సంగతములగును. అపేక్షాబుద్ధి యిందుకు వ్యతిరేకము. గనుక నానక్తి కారణమని వేరుగ జెప్పనక్కర లేదు.

తేజోలక్షణమగు నపేక్షాబుద్ధి స్వయముగ నసంగమగుట వలన విషయాకారాకారితము కాకపోయినను అందుకు గారణ మగు మనస్సు తోడుండుట వలన, సంస్కారముద్ర దృఢము (ఇది బుద్ధి మహిమ) గాబడుట కవకాశము కలదని యూహింప వలయును.

ఇదియునుగాక :-బుద్ధి భగ-క్లేశభేదమున లేదా విద్యా విద్యా భేదమున ద్వివిధమగుననుకొన్నమాట మరువరాదు. ఇచ్చటనొకవిషయము జ్ఞప్తి యంగుంచవలయును. ఏమన:-సంస్కారమును దృఢపరచు పని క్లేశరూపయగు నవిద్యకు జేందినది కనుక నవిద్యాబుద్ధియు క్తమనస్సే యాసక్తి కధిష్ఠాతయగును గాని, విద్యాబుద్ధియు క్తమనస్సందుకుపయోగపడదు. ఇందు వలన దేలునదేమనగా :-“అవిద్యాసహకృత మనస్సుయొక్క చికాలికవిషయచింతనమే అనుధ్యానము. (1) లేదా ప్రజ్ఞానము నందు విజ్ఞానము సంశ్లిషమగుటయే అనుధ్యానము. (2) లేదా అవిద్యారూపాపేక్షాబుద్ధిద్వారా మనస్సు(ఇంద్రియద్వారమున) గావించిన విషయపరిగ్రహము నట్లే చిరకాలముంచుట యను ధ్యానము. ఇదే యాసక్తికిః మూలజనకము. ఇదే సంగము. లేదా రాగము” అని.

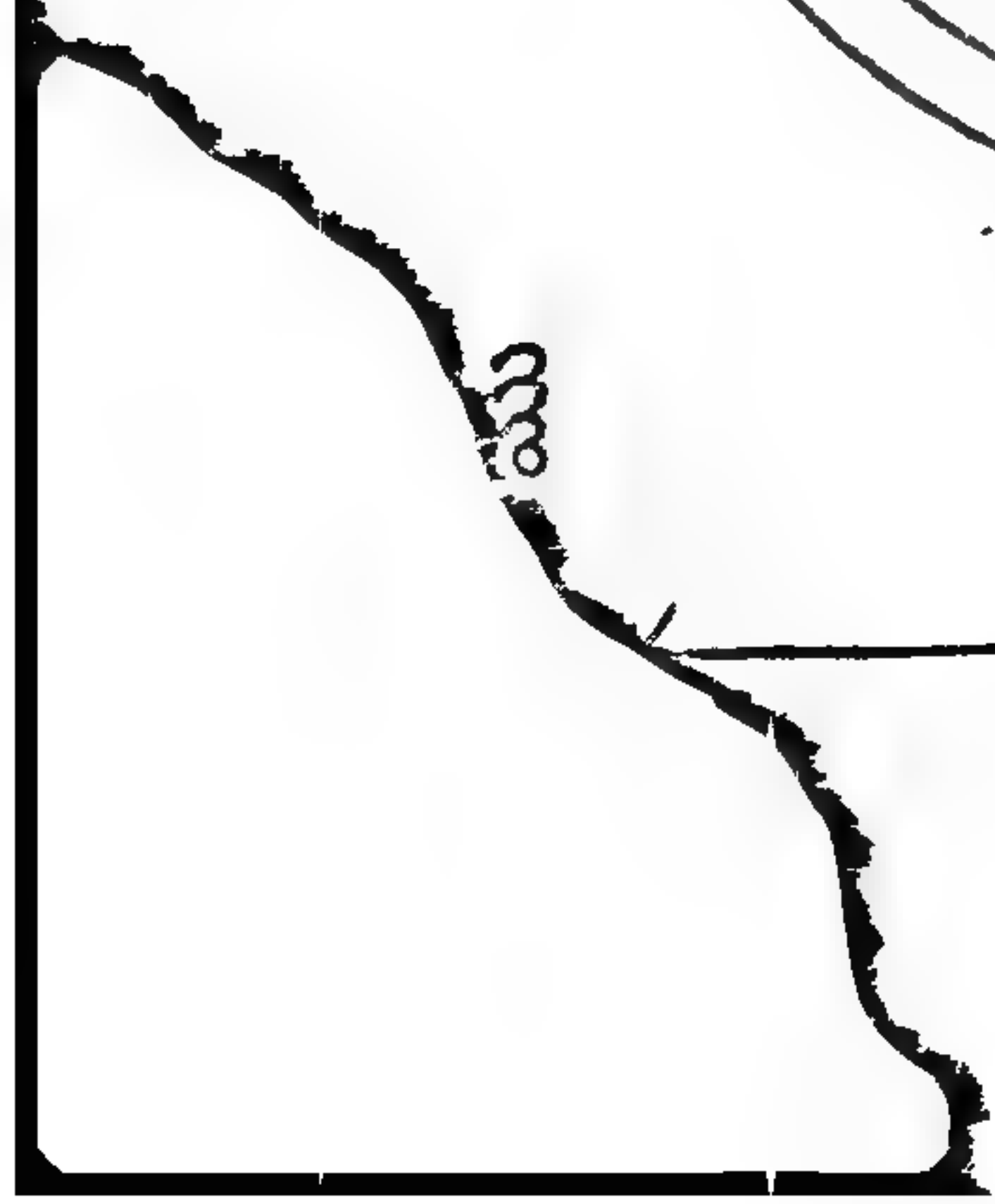
ఇక ప్రస్తుతముం జూతము :-రాగము కామమూలకము. ద్వేషము క్రోధమూలకము. రెంటియందును మనోఽనుధ్యాన జన్యాసక్తి కలదు :-ఒకదానియందు విడువను రెండవదాని యందు గ్రహింపను, ఒకదానియందు జ్ఞప్తి యుంపవలయు ననియు రెండవదానిని మరువవలయుననియు నాసక్తి సమానము ఇదియే యింతవరకు జెప్పిన రాగద్వేషములని భేదము నొందినది. ఈరెండు నాత్మవినాశకారణములని వేరుగ జెప్పు సక్కరలేదు. ఏలయన :-ఇవి రెండును క్షోభమూలములు.

అశాంతికావానభూములు. (“అశాంతస్యకుతస్సుఖం”) జ్యోతి-
విద్యాలక్షణమగు నాత్మ నావరించి విషయపరతంత్రము గావిం-
చును. ఆసక్తి ప్రవేశించుటతోడనే ఆత్మయొక్క విద్యాభా-
గము నిర్బలమైపోవును. అది యాత్మవిద్యతో విద్యాబుద్ధియో-
గము గుదురనీయదు. దాని ప్రసన్నత నుండనీయదు. ఆసక్తి
మయబుద్ధిగలవాడెంతపండితుడైన నగుగాక నతని కింద్రియ
సంయమము శక్యముగాదు. అతని జపతపాదులన్నియు వ్యర్థ
ములు. ఈభగవద్వచనముం జూడుడు.

“యతతో హ్యపి కౌంతేయ. పురుషస్య విపశ్చితః

ఇంద్రియాణి ప్రమాదీని హరన్తి ప్రసథం మనః”

ఉపనిషత్తులందు దహరాకాశమనియు, దబ్రాకాశమ-
నియు జెప్పబడిన హృదయాకాశమునందలి దహరపుండరీక
మాత్మకు నియతమగు ప్రతిష్ఠాభూమిగ నున్నది. హృదయ
స్థానము పూర్ణప్రతిష్ఠాభావయుక్త మగుటవలనను, విషమత్వ
ప్రవేశమున కవకాశము లేనందువలనను, ఆత్మయందెన్నడు
నే విధముగను విషమత్వముండక సమత్వమే భాసించుచుండును.
ఇట్టి స్థితిలో, అపేక్షాబుద్ధి సహకృత మనస్సు మొదలగునవి
యా సక్తివశమున విషయరాగము గావించుచో ఆత్మకీరువై పు-
లను : కామక్రోధమూలక రాగద్వేషావరణ మండలములను
సృజించి దాని స్వరూపతిరోధానము గావించును. పిమ్మట
సంతయు క్షోభలక్షణమగు నశాంతి సామ్రాజ్యమే. ఈ పరిలేఖ
వంక జూడుడు.



రాగము.విషాదభూమి



ఇక : నీ యాసక్తిని తొలగించుటెట్లు? వైరాగ్యోదయము కావలయును. దానికి ప్రతిద్యుద్వి అదియే. అది లేనినా డెన్ని ప్రయత్నములు గావించినను వ్యర్థమే. బుద్ధిసహకృత మనస్సునందది యుదయించుటతోడనే యాసక్తి దానంతనదే తొలగిపోవును. పోగా నట్టి వైరాగ్యోపేతబుద్ధి కాత్మవిద్యతో యోగమే వైరాగ్యబుద్ధియోగ మగును. వైరాగ్యమే బుద్ధి యోగము కాదు. బుద్ధికి (ఆత్మతో) యోగ మిదివరకే స్వతస్సిద్ధమైయున్నదని మున్నే తెలిసికొంటిమిగదా! అట్టి స్వతస్సిద్ధ బుద్ధియోగ మాసక్తిరూపావరణమున నాత్మజ్యోతి వియుక్తమగుచు విషమతకు గారణమైపోవుచున్నది. ఇక : ననాసక్తి రూప వైరాగ్యోదయమగుటతోటనే ఆవరణము తొలగును. అంతట సమత్వ లక్షణముగల యాత్మతో నదివరకే కూడి యుండు బుద్ధి, యాత్మజ్యోతి యోగమున ప్రసన్నభావము నొందును. కనుక వైరాగ్యబుద్ధియోగమనగా, వైరాగ్య హేతుక బుద్ధియోగమని తాత్పర్యముగా నెరుంగవలయును. బుద్ధియోగము సిద్ధము—వైరాగ్యము సాధ్యము. ఈ సాధ్యసిద్ధి కొరకు అనగా వైరాగ్యోదయము కొరకు నేయే యుపాయముల నాశ్రయింపవలయునో ఆ యా యుపాయ సంగ్రహము వైరాగ్యవిద్య-ఇదే రాజర్షివిద్య. ఈ విద్యయందు ప్రధానవ అనాసక్తిని భగవంతుడుపదేశించెను. వ్యక్తియొక్కవృత్తి-(సవ్యవహారము) బట్టి దాని సిద్ధిని గుర్తించుకొనుట (“దృష్ట్వానుశ్రవికవిషయవిత్పష్టస్యవశీకారసంజ్ఞా

యో | సూ) భగవంతుడు దీనిదిగ్ధర్మన మిట్లు గావించు
చున్నాడు :-

యోగస్తః కురుకర్మాణి సంగంత్యక్త్వాధనంజయ.
సిద్ధ్యసిద్ధ్యోఃసమోభూత్వా సమత్వం యోగ ఉచ్యతే
ఇహైవతైర్జితఃసర్గః యేషాంసామ్యేస్థితంమనః
నిర్దోషంహిసమంబ్రహ్మ తస్మాద్బ్రహ్మాణితేస్థితాః
సర్వభూతస్థమాత్మానం సర్వభూతానిచాత్మని
ఈక్షతేయోగయుక్తాత్మా సర్వత్రసమదర్శనః
ఆత్మోపమ్యేనసర్వత్ర. సమంపశ్యతియోర్జున
సుఖం వాయదివాదుఃఖం. సయోగీసరమోమతః.

సయోగీసరమోమతః అనగా :-జ్ఞాన-విశ్వరూప-ధర్మబుద్ధి
యోగులుకూడ యోగులేకాని వీరందరికంటె సమత్వలక్షణము
గల యీవై రాగ్యబుద్ధియోగసిద్ధుడగు యోగియే సర్వశ్రేష్ఠు
డని భగవన్మతము. ఇదియే “యేమేమతమిదం” ఇత్యాదిగా
తన మతమని భగవంతుడు స్వయముగా నూచించెను. తక్కిన
బుద్ధియోగము లితరుల మతములు వానిని సంస్కరించి బుద్ధి
యోగరూపమునిచ్చి, యాసంశుద్ధరూపమున గీతయందు
పొందుపరచెను. ఇది భగవన్మతమగు రాజర్షి విద్యాసిద్ధుడై రాగ్య
బుద్ధియోగసంక్షేపము.

ఇతి వై రాగ్యబుద్ధియోగ సంక్షేపః.

(2) జ్ఞానబుద్ధియోగము :- రాగద్వేష రూపానక్తికై వై రాగ్యమువలె మోహమునకు ప్రతిద్వంద్విజ్ఞానము. దార్శనికు లీమోహము నవిద్యయన్నను, విజ్ఞానమర్యానంబట్టి దీనిని మోహమనుటయే తగును. ఎట్లన :- “అవిద్యాస్మితారాగద్వేషాభినివేశాః పంచకేశాః” అను సూత్రమందలి అవిద్యేతరములుకూడ నవిద్యలే యనుకొని యవిద్యను పృథగ్గ్రహణము జేయవలసినచో “మోహాస్మితారాగద్వేషాభినివేశాః పంచకేశాః” అనుటయే తగునుగదా !

మనబుద్ధియందు సంస్కారవశమునను, ప్రకృతి యను గ్రహమునను, మోహము సామ్రాజ్యము చేయుచుండును. ఇందువలన బుద్ధి ముగ్ధమగుటయు, సదసద్వివేకము నష్టమగును—పూర్వప్రకరణములందు, ఆత్మజ్ఞానకర్మమయమనియు, పాపానుగ్రహమున జ్ఞానము :- 1 సమ్యక్జ్ఞానము, 2 అన్యథాజ్ఞానము, 3 అజ్ఞానము అని మూడు విధములును, కర్మయు, 1 సుకర్మ, 2 వికర్మ, 3 అకర్మయని మూడు విధములు నగునని చెప్పబడినది.

(1) విశుద్ధజ్యోతి సమ్యక్జ్ఞానము :- దీని కు తేజకము లేదా ఉదయహేతువు. సుకర్మ అనగా నివృత్తిలక్షణ నిష్కామ కర్మ-దీని ప్రభావమున నిరావరణశుద్ధరూప సమ్యక్జ్ఞాన ముదయింపగా నట్టివానినే జీవన్ముక్తః, విదేహముక్తః, ముక్తాత్మాయందురు. గీతాపరిభాషానుసారమితడు సిద్ధుడు.

ఈసిద్ధావస్థం గూర్చియే “బహూనాం జన్మనామంతే
జ్ఞానవాన్మాంప్రపద్యతే” “జ్ఞానాన్ముక్తిః” “జ్ఞానాగ్నిసర్వ
కర్మాణి భస్మసాత్తురుత్తేఽర్జున” “ఉదారాః సర్వవై తే జ్ఞానీ
త్వాత్మైవమేమతం” ఇత్యాది సిద్ధాంతములు ప్రసిద్ధములై
యున్నవి ;

(2) అన్యథాజ్ఞానము మలినజ్యోతిః:-ఇదే సాధ్యావస్థ.
ఈయవస్థయందున్న వ్యక్తిని గీత ఆరురుక్షు డనుచున్నది.

(3) ఆవరణమజ్ఞానము :-ఇది నష్టావస్థ-జ్ఞానాభావము
పేర జ్ఞానముకాదు. అజ్ఞానముచే ఆవరింపబడినజ్ఞాన మజ్ఞానము.
ఇదే మోహము. “అజ్ఞానేనావృతంజ్ఞానం తేనముహ్యన్తిజం
తవః” అని విశదమేకదా ! ఇందు జ్ఞానజ్యోతికి నఁపూర్ణపరా
భవసిద్ధి కనుక నిది కలవానిని అచేతనః అనియెను. విశుద్ధతాకి
కులు ఆహారనిద్రాభయమైధునాది సాంసారికవిషయములే
పరమపురుషార్థములని యెంచునట్టి నష్టప్రాయములు నగువారిని
“సర్వజ్ఞానవిమూఢాన్స్తాన్ విద్ధి నష్టానచేతనః” అని భగవం
తుడు కఠినముగా దిట్టెను. ఇట్టివారికి శాస్త్రోపదేశము “అరణ్య
రుదితంకృతం శవశరీరముద్వర్జితం” అగును. ఈవిధముగ జ్ఞాన-
కర్మ తారతమ్యములవలన మూడవస్థలు సిద్ధించును.

- (1) 1. శుద్ధజ్యోతి (శుద్ధసత్త్వము)-సిద్ధావస్థ-(యుక్తయోగి)-ముక్తత్వా
2. మలినజ్యోతి.(మలినసత్త్వము)-సాధ్యావస్థ-(యుంజానయోగి)-ఆరురుక్షుడు
3. ఆవరణము. (శుద్ధతమస్సు) లోకికావస్థ-(అయుక్తుడు)-లిక్యయ్యుడు.

- (2) 1. సమ్యక్జ్ఞానమ్-సుకర్మ-చికిత్సితః-మోహాత్యంతికవివృత్తి
 2. అన్యథాజ్ఞానమ్-వికర్మ-చికిత్స్యః. మోహాంశప్రవేశము.
 3. అజ్ఞానమ్.-అకర్మ-అసాధ్యః. మోహాత్యంతికప్రవృత్తి.

ఈ మూడు జ్ఞానపర్వములకును, మూడు కర్మపర్వములకును సంఘర్షణము జరుగుచుండుట మనకనుభవసిద్ధమే. ఎట్లన:- ఒకపుడు మంచియూహలు, నొకపుడు చెడ్డయూహలు నొకపుడు యేమీ దోచని మూఢస్థితియు తత్తత్సమయానుకూల సుకర్మ వికర్మ అకర్మల యాచరణము గలుగుచుండు పెరుంగు దుముకదా! ఇట్టి సంఘర్షణ క్షోభకారణము. ఎట్లన, ఒక పదార్థమునం దిరువురు కాముకులైనపుడు పరస్పరము క్రోధోద్దీపితులై కర్తవ్యాకర్తవ్య వివేకశూన్యులగుట చూచుచుండుము. అప్పటి బుద్ధియొక్క స్తబ్ధవృత్తియే మోహము - సమ్మోహమందురు : “సంగాత్సంజాయతేకామః కామాత్క్రోధోభిజాయతే క్రోధాద్భవతిసంమోహః సంమోహాత్స్మృతి విభ్రమః స్మృతిభ్రంశా ద్బుద్ధినాశః బుద్ధినాశాత్ప్రణశ్యతి” అని గీత : వ్యాసుడీ యవస్థనే ముగ్ధావస్థయనెను. “ముగ్ధేరసంపత్తిః పరిశేషాత్” (శా| సూ॥) ఇందు జాగ్రత్సుషువుల- (విద్యా-విద్యుల) యుభయధర్మ సమన్వయముండును. ఇదే చిత్తము (మనస్సు) యొక్క వైచిత్యము. ఈ మోహమువలన బుద్ధియొక్క జ్ఞానభాగ మావృతమగును. చివరకు కర్తవ్యజ్ఞానము లేక క్షోభ నొందుచుండును. ఇందువలన పదేపదే లక్ష్యచ్యుతి కల్గుచుండును. ఇక నే నాడుజ్ఞానోదయమున నీ మోహనివృత్తియగునో

యా నాడు నిర్వేదమొందుచున్నాడు. భగవంతుని యీ వచనము జూడుడు.

“యదాతేమోహకలిలం బుద్ధిర్వ్యతితరిష్యతి.

తదాగంతాసి నిర్వేదం శ్రోతవ్యస్యశ్రుతస్యచ॥”

ఇట్లు మోహక్లేశమువలన నుత్పన్నమగు శోకనివృత్తికొరకు మోహ ప్రతిద్వంద్వియగు జ్ఞానబుద్ధియోగము అనగా జ్ఞానహేతుక బుద్ధియోగ మపేక్షితమై యున్నందున, తదుపాయాది సంగ్రహమే జ్ఞానవిద్య యనియు, నిందువలన సిద్ధావస్థ ప్రాప్తించును గనుక దీనినే సిద్ధవిద్య యనియు నందురు. వైరాగ్యవిద్యకు అనాసక్తి రహస్యమైనట్లు ఈ విద్యకు మూల రహస్యము అంతర్జ్యోతి. వైరాగ్యమువలన నాత్మయంద నానక్తి భావముదయించునట్లు జ్ఞానమువలన నంతర్జ్యోతి యుదయించును.

జ్యోతిస్తత్త్వమంతర్బహిర్భేదమున రెండు విధములు. ఏతద్ జ్ఞానముకొరకు సూర్యచంద్రుల నెమట బెట్టుకొనుడు. సూర్యుడు జ్యోతిర్ఘ్నుడు. చంద్రుడు జ్యోతిర్మయుడు. ఇద్దరియందు గొప్ప భేదముకలదు. సూర్యుడు నాల్గువైపులను లోపల వెలుపల బ్రకాశితుడగుచు స్వప్రకాశమున కితరాపేక్షలేక ముల్లోకముల బ్రకాశింపజేయును గనుక స్వజ్యోతి-అంతర్జ్యోతి యనబడును. చంద్రుడతిపుత్రుడు. ప్రాణవిజ్ఞానానుసారము అక్రిప్రాణము, పారదర్శకతా ప్రతిబంధకముచు ధామచ్ఛద పదార్థముల కుత్పాదమునై

యున్నది : * వాక్ - ఆపః - అగ్నియను మూడు శుక్రములచే
ధామచ్ఛదమగు విశ్వనిర్మాణమైనదని ఆత్మవిద్యాప్రకరణమున
జెప్పియుంటిమి. ఈ మూడు శుక్రములును గ్రమముగ- అత్రి,
భృగు-అంగిరః అని యందురు. ఇందు అంగిరోనామక అగ్ని
శుక్రము, అగ్ని- యమ-ఆదిత్య-అని మూడువిధములు. భృగు
నామక ఆపశుక్రము ఆపః, వాయు, సోమ, అని మూడువిధ
ములు, కాగా : అత్రినామక వాక్శుక్రము మూడు భాగములు
గాక న + త్రి యను నిర్వచనానుసార మత్రియనబడును.

మరియు సౌరజ్యోతి నిది యారగించివేయును. ఎట్లన
పారదర్శకతా ప్రతిబంధకప్రభావమువలన సీతాని మేషదార్థ
మున బ్రధానముగ నుండునో దాని యావలివైపు రశ్ముల
నడ్డుకొని యావలికి బోనీయను. ఈప్రాణ మధికముగ నుండుట
వలననే రజస్వల నాత్రేయీ యందురు. ఇయ్యది తేజస్సును

* ప్రాణవిద్యయే వేదవిద్య. వేదములందీప్రాణముల గొప్పగొప్ప గంభీర
రహస్యముల ప్రతిపాదనగలదు. ఇవి ముఖ్యముగ ఐదిజాతులుగలవి. ఇవి యైదై
దుగా రెండుతెగలు. ఇవి పరస్పర విరోధముగలవి (1) ఋషిప్రాణము:- మొదటి
దియు ముఖ్యమును. దీని విరోధి రాక్షసప్రాణము. రుధిరశోషణ గావించి యేనుగ
వంటివానిని గూడ తెల్లని పీనుగవలె సిద్ధముజేయుట దీనిపని. (2) పితృప్రాణము:-
దీనికి విరోధి పిశాచప్రాణము. పిశితయనగా మాంసము 'పిశితం-అంచతి' అని
మాంసము హరించి యెముకలు మిగుల్చుట దీనిపని. (3) దేవప్రాణము:- దీనికి
విరోధి యసురప్రాణము. బుద్ధినాశము గావించుట దీనిపని. (4) మనుష్య
ప్రాణము:- దీనికి విరోధి గంధర్వప్రాణము. మరణానంతరము జీవుని యవస్థయే
యీ ప్రాణము. (5) గ్రామ్యపశుప్రాణము:- దీనికి విరోధి యారణ్యపశుప్రాణము.
వీని విచారణ వివరముగ మరియొకచో జూచుకొనవచ్చును. ప్రస్తుతమునకు జాలి
నంత తెలిసికొనుట మంచిదని యీ మాత్రముదహరింపబడినది. —

హరించివేయును. కనుక “అత్తిత్తి-అత్తి” అనియు నందురు. నల్లని చంద్రునియందు దీప్రాణము ప్రధానముగా గలదు. ప్రకారాంతరమున నత్తి ప్రాణాగమనమున ధామచ్ఛదుడగు చంద్రుని గూఢనిష్పత్తియైనది. కనుక నిత డత్తిపుత్రుడనుట న్యాయమే గదా ! ఈయత్తి యనుగ్రహమున జంద్రునిలోనికీవచ్చు సౌర ప్రకాశ మావలికిబోక ప్రతిఫలితమై మరల దిరిగిపోవుచున్నది: చంద్రుని ప్రకాశము సూర్యునిదే, కాని అంతర్ముఖము గాక బహిర్ముఖమై యున్నది. కనుక చంద్రుడు పరజ్యోతి-బహిర్జ్యోతి యనబడును.

ఆత్మజ్యోతి విషయమునగూడ ఈరెండు విభాగములనే తెలియనగును. ఇదియు ఆత్మ-ప్రకృతి యని రెండు విధములు. 1 ఆత్మజ్యోతి (అవ్యయజ్యోతి) అంతర్జ్యోతి యిదే జ్ఞానజ్యోతి. 2 ప్రకృతిజ్యోతి బహిర్జ్యోతి యిదే భూతజ్యోతి. సూర్యచంద్ర విద్యుత్తారకాగ్నిదు లన్నిటికి నుండే యంతర్భావము. “తమేవ భాంతమనుభాతిసర్వం తస్యభాసాసర్వమిదం విభాతి.” అన్నట్లు జ్ఞానజ్యోతి భూతజ్యోతి మూలప్రతిష్ఠ యైనట్లే “పంచజ్యోతి రయం పురుషః” అన్నట్లు భూతజ్యోతి లేనిచో జ్ఞానజ్యోతియు స్వస్వరూపమున వికసిల్లదు. రెంటియందు నుపకారోపకారక సంబంధము కలదు.

సూర్యరూపభూతజ్యోతివలన బుద్ధియు, చంద్రరూప భూతజ్యోతివలన మనస్సును నిర్మితములగుటచే నధ్యాత్మసంస్థ యందు దీరెంటిని భూతజ్యోతులనవచ్చును. వీనితో హృదయ

సము నంతర్జ్యోతిర్జ్ఞానము నగు నవ్యయాత్మయొక్క- సంబంధముండును. ఇక నీరెంటినుధ్య మోహనామక కేశ మడ్డపడినచో నంతర్జ్యోతి యావృతమగుటయు, బుద్ధి కంతర్జ్యోతి. ప్రకాశము లభింపమిచే కేవల భూతజ్యోతియొక్క చక్రమునం దగుల్కొని ట్కోభకు గారణమగుచున్నది. ఈస్థితిలో నవ్యయవిద్యయందు బుద్ధివిద్య నేయాటంకము లేకుండ యోగము గావింపవలయు నన్నచో మోహనిన్మృత్తియే కావలయును గనుక నందుల కంతర్జ్యోతిర్జ్ఞానజ్ఞాన మపేక్షితమగును. అందువలన పై ననుకొన్న సిద్ధి లభించును. ఇదియే జ్ఞానబుద్ధియోగసంక్షేపస్వరూపము. ఇందు జ్ఞానము ప్రధానద్వారము. కనుక భగవంతుడీ జ్ఞానవిద్య-లేదా సిద్ధవిద్యయందు, జ్ఞానవిజ్ఞానలక్షణమగు నంతర్జ్యోతిస్వరూపమును, తత్ప్రాప్త్యుపాయములను విశేషించి వివరించెను. ఈ యోగసఫలతకు సంతుష్టియే గుర్తు. ఈతుష్టి 17 విధములు. వీని వికాసమున్నచోట నీసిద్ధి యున్నదని గ్రహింపనగును. అనగా జ్ఞానయోగనిష్ఠ కుదిరినదని యెంచవలయును.

ఇతి జ్ఞానబుద్ధియోగసంక్షేపః.

(3) ఐశ్వర్యబుద్ధియోగము :- ఆనందవిజ్ఞానగర్భితుడు, మనఃప్రాణవాఙ్మయుడు, అక్షరక్షరులతో నిత్యసంబద్ధుడు, బహిరంగపంచప్రకృతి విశిష్టుడు, శుక్రత్రయావచ్ఛిన్నుడు నగు విశ్వమూర్తిపేరే ఈశ్వరుడు. ఇతని యీశతయే ఐశ్వర్యము. ఇది జ్ఞాన-కర్మ-అర్థభేదములచే మూడు విధములుగ నున్నది.

ఈమూఁడై శ్వర్యములచే నతడన్నిటికి నీశితయై విశ్వమందంతటను విరాజిల్లుచున్నాడు. అతని మంశమే జీవాత్మ. ఇతనియందతని ధర్మములు స్వతఃసిద్ధములే యగును. జ్ఞానకర్మార్థము లీశ్వరతంత్రములుగ జెప్పిన వేదమున కుపవేదమగు నాయుర్వేద మాజీవుని మూడు కళలను కాల-కర్మ-అర్థములని పేర్కొన్నది. ఈచక్రముం జూడుడు.

స్థానములు :

1. జ్ఞానము—(కాలః) కాలచక్రమ్—శివః—మనః శిరోయంత్రము
2. క్రియా—(కర్మ) కర్మచక్రమ్—బ్రహ్మ—ప్రాణ హృదయయంత్రము
3. అర్థః—(అర్థః) అర్థచక్రమ్—విష్ణుః—వాక్ నాభియంత్రము

ఇట్లధ్యాత్మసంస్థ యం దీమూడు యంత్రములద్వారా సాక్షాదీశ్వరుని యీశ్వరతను దర్శించుచున్నాము.

ఈశ్వరప్రజాపతి జ్ఞానముచే సర్వజ్ఞుడును, క్రియచే సర్వశక్తియు, అర్థముచే సర్వవిత్ను అగుచు సర్వమూర్తి-పూర్ణమూర్తియై యున్నాడు. తదంశభూతుడగు జీవప్రజాపతియు, “పూర్ణమదః పూర్ణమిదం” “యదేవేహతదముత్రయదముత్ర తదన్విహ” “యోఽసౌసోహమ్-యోఽహంసోఽసౌ” ఇత్యాద్యనుసారము. ఈశ్వరునికంటె నెందును దక్కువవాడు కాకున్నను, నేమో! ఆశ్చర్యము! అల్పజ్ఞుడు, అల్పశక్తి, అల్పవిత్ నై జ్ఞానక్రియార్థలోపములం బ్రదర్శించుకొనుచు నెన్నో ‘లేదు’ల మధ్య యర్థానుధావనమాచరించుచున్నాడు. దీనికిగాగణమేమి?

అస్మితయనునవిద్యయే యిందుకు గారణము. ఆత్మ యొక్క వాస్తవిక వికాసమునకు, నైశ్వర్యమునకు నడ్డమిదే. “స్మిట్ - ఈషద్ధస నే,” అన్నట్లు వికాసమే స్మితభావము. వికసించిన పుష్పము, నవ్వుమొగము. స్మితభావము గలవి. ముకుళిత పుష్పము, అసిత్మకగుర్తు. ఇది ప్రవేశింపగనే యాత్మవికాస మణగిపోవును. శోకమునకు గారణమగును. మనస్సు వాడుదల వట్టి యశాంతిగలదిగ నుండును. ఇది తొలగుటకు దీనికి ప్రతి ద్వంద్వీయగు నైశ్వర్యము బుద్ధియందుదయింప వలయును. తమ పాయ సంగ్రహమే యైశ్వర్యవిద్య లేదా రాజవిద్య - దీని మాలికరహస్య మిశ్వరానన్యత్వము. ఈశ్వరునకు. మనకు మధ్య నీ యస్మితారూపావిద్యావరణము రాగా మన మన్ని యెడల దదంశభూతులమయ్యు నతని నురచెదము. ఇందుకు మన ప్రస్తుత చరిత్రయే యుదాహరణము (History) “మీ పూర్వులసభ్యులు, చెట్టును పుట్టను పూజించు విజ్ఞాన శూన్యులు.” ఇత్యాదులు మనకస్మితాభావ సమృద్ధింగూర్చి న్వరూప విస్మృతిం గలిగించినవి. ఫలితమనుభవమే కదా. మన పని గొట్టెమందలో పెరిగిన సింగపుబిల్ల మాదిరియైనది. ఇక మన యైశ్వర్యమును మనము గుర్తింపవలయును. వెంటనే అస్మిత మాయమై నూతనబలము మనస్సునందు క్రియయందు నర్థమందు నావిర్భవించును-ఈశ్వరు డనంతఘనుడు. ఆ యనంత శక్తియందు భాగ స్వాములము కావలయునన్నచో “సాపరాను

రక్తి రీశ్వరే" అన్నట్లు "పానీయంబులు ద్రావుచున్ గుడుచు
చున్ భాషింపుచున్ హాసలీలానిద్రాదులు చేయుచున్"

మచ్చిత్తామద్గతప్రాణాః బోధయంతః పరస్పరం

కథయంతశ్చమాంనిత్యం తుష్యంతిచరమంతిచ."—కావలయును.

క్రొత్తవానిం జూడగనే శిశువు సంకోచభావముగ్గు
డగును. తనవానిం జూడగనే ఆయస్మిత విడచి వికాసభావ
పూర్ణుడగును. అట్లే అస్మితమన బుద్ధికి విజాతీయము. కనుక
దానివలన వచ్చు సంకోచభావ రూపాస్మిత సజాతీయేశ్వర
బంధుసంసర్గమున దొలగి యైశ్వర్యసిద్ధి యగును కనుకనే భగ
వంతుడీ యైశ్వర్యవిద్యాపరపర్యాయక రాజవిద్యయందు ప్రధా
నముగ జ్ఞానవిజ్ఞానయుక్తయు, ఉపాసనాలక్షణయు నగు నీశ్వరా
నస్యభక్తి ప్రతిపాదన విశేషించి కావించెను. దీనికి ఫలము
అవర - పరలక్షణావ్యయన్వారమున నైష్కర్మ్యము సిద్ధిం
చుటయే.

అవ్యయ పురుషుడు విద్యా - కామ - కర్మభేదమున
మూడు విధములు. (1) ఆనందవిజ్ఞానములు విద్యావ్యయుడు
లేదా పరావ్యయుడు. (2) ప్రాణవాక్కులు. కర్మావ్యయుడు,
లేదా అవరావ్యయుడు ఈ రెంటినడుమ శ్లోవసీయస నామక
మన * స్సున్నది. ఇదియే కామాత్మ. దీనికా యిరువురితోడను

* మనస్తత్త్వము నాల్గు భాగములు : అనగా అధ్యాత్మసంస్థయందు వేర్వేరు
నామరూపములుకల నాల్గు మనస్సులున్నవి. (1) సుఖదుఃఖముల ననుభవించు
నదియు, నియతవిషయమున నింద్రియకోటియం దంతర్భూతమగు సంవేదనీయ

సంబంధముకలను. ఇది యవరావ్యయుని వైపైనచో సంసారము. పరావ్యయుని వైపైనచో ముక్తి. తనచోటియందే తానున్నచో రెంటి నమన్వయము. ఇట్లు పర-అవర-మనోభేదములచే నన్వయము మూడు భాగములు కాగా నీయాధారముగొని ప్రాచీనుల, జ్ఞాన-భక్తి-కర్మయోగములు వెలసినవి. సాంసారికకర్మ లిప్తకర్మయోగము (1) దీనికిసాక్షి ప్రాణవాజ్మ్య

మనస్సు మొదటిది. దీనినినే ఇంద్రియమనస్సనియు నందురు. “మనఃషష్ఠానీంద్రియాణి” అని యధర్వవేద మన్నది దీనిగూర్చియే. వాక్పాణచక్షుశ్రోత్రం మనః అనుదానిలోనిదీ వేదనీయమనస్సే. దీనిని బహిర్మనస్సందుము.

(2) పూర్వోక్తసర్వేంద్రియసంచాలకమగునదియు. సర్వేంద్రియ (మనస్సు) అనబడునదియు. ఇంద్రియము కాకుండుటచే అనింద్రియము. అతీంద్రియము నగునది రెండవమనస్సు ఇదే ప్రజ్ఞానమందురు. దీనిని సంతర్మనస్సని వ్యవహరింతుము.

(3) మనస్సు మహదాత్మకము. దీనినే-చిత్తము : మహత్తు-సత్త్వగుణము. ఇత్యాదిగాబిలుతురు. చంద్రస్థానీయప్రజ్ఞానమనస్సు స్వస్వరూపమున ఘోరకృష్ణము. సూర్యస్థానీయవిజ్ఞాన (బుద్ధి) మున నయ్యది ప్రకాశితమగునుగదా : యిక నీవిజ్ఞాన ప్రజ్ఞానములకు సంబంధము గూర్చునది యీమాదవదగు చిత్తాఖ్యసత్త్వమనస్సు.

(4) దీనికిని మిగిలిన యన్నిటికిని అలంబనమగునది యవ్యయమనస్సు ఇదే శోవనీయస మనస్సు. దీనినే చిదాత్మ-చిన్మనస్సు-శోవనీయసబ్రహ్మ ఇత్యాదిగా వ్యవహరింతురు. మొదటి మూడును కరణరూపములు. ఇదియొకటియు నాత్మరూపము. దీనిపై సంతశ్చితి బహిశ్చితి యవి రెండు చితులగును. అనందవిజ్ఞానముల చితి యంతశ్చితి. ప్రాణవాక్కులచితి బహిశ్చితి. అంతశ్చితి రూపావ్యయుదే పరుడు. ముక్తిసాక్షి జ్ఞానాత్మయును. బహిశ్చితి రూపావ్యయుదే అవరావ్యయుడు. ఇతడే సృష్టిసాక్షి. కర్మాత్మ ఈయిరువురి మధ్యనున్న - ఉభయధర్మావచ్ఛిన్నమనస్సే కామాత్మా. ఇందు ప్రకృతమున వీశ్వరోపాసనయందు చిదాత్మనామ మనస్సునే సిద్ధము గావింపవలయును. ఇదే చయనాధిష్ఠాతయగుచు, శాంతికి గారణమై యున్నది. ఇది లేనినా డచేతనబలనిర్మాణమున నశాంతి పుట్టును.

యుక్తగు నవరావ్యయుడు. (2) సర్వకర్మపరిత్యాగలక్షణ సన్యాసానుగమనము జ్ఞానయోగము. దీనికిసాక్షి అనందవిజ్ఞానమయపరావ్యయుడు. (3) ఈశ్వరుని నిమిత్తముగా సన్నికర్మలుజేయుచునుండుట భక్తియోగము, లేదా యుపాసన. దీనికిసాక్షి మధ్యస్థమగు నవ్యయమనస్సు. ఇందు పరావ్యయుని జ్ఞానయోగమును, అవరావ్యయుని కర్మభాగమును గలసియుండును. ఒకవంక కర్మవేరొకవంక నీశ్వరానుధ్యాసలక్షణజ్ఞానము : ఇట్లు పర-అవర (జ్ఞాన+కర్మ) భాగములు కలదగుటచే నిది భక్తియేనది. ఇంద్రియమనస్సును ప్రజ్ఞానమనస్సుతో సమన్వయముజేయుచు, ప్రకారాంతరముగ :- ఇంద్రియసంయమలక్షణానుష్ఠానము గావింపుచు, చిత్తముద్వారా యాత్మ నీపరావరలక్షణభక్తిరూపమనస్సుతో యుక్తముగ జేయుటయే భక్తియోగము. ఇదే భక్తినిష్ఠయొక్క సిద్ధి-కర్మచేయును కాని యాత్మాగ్రము లేదా యీశ్వరార్థము. కనుకనే యాకర్మ కర్మయయ్యును నైష్కర్మ్యకోటికి జేరిపోవును. ఈయోగసిద్ధి సూచకముగ “ఇది యంతయు భగవదిచ్ఛ” యను సత్యములు వినిపించుచుండును. కర్మసిద్ధియందు హర్షము, అసిద్ధియందు కోభయు గన్పట్టదు. ఇదే నైష్కర్మ్యసిద్ధి.

ఇత్యైశ్వర్యబుద్ధియోగసంక్షేపః.

(4) ధర్మబుద్ధియోగము :—ప్రవృత్తిమూలకములగు జ్ఞానకర్మలు మన యంతర్జగన్నిర్మాణమునకు గారణములు. విజ్ఞానసిద్ధాంతము ననుసరించి మనము యోచించునదియు చూచునదియు మనము నిర్మాణము గావించినదే. సూర్యచంద్రులు, ఆకాశగ్రహనక్షత్ర పశు పక్షి క్రిమికీట మనుష్యాది జడ చేతనము లెల్లను మనము సృజించినవే. ప్రతివ్యక్తియు దాను నిర్మించిన పదార్థములనే తాను చూడనేర్చును, అట్లు చూచుచున్నది. కొందర కిది యెక్కడిమాట, సూర్యాదులు మన రచనలోనివా ? వట్టిదనుకొందురు - చూతము.

జగత్తు అంతర్జగత్తునియు బహిర్జగత్తునియు రెండువిధములు. ప్రతివ్యక్తిని అంతర్జగత్తు సర్వధాభిన్నము నియతమునై యానా బహిర్జగత్తుందరకు నొకటే. జ్ఞానవ్యాప్తిపర్యంత మంతర్జగత్తునా? దీనియందనేక పదార్థములున్నవి. ఈ విధముగ బ్రతివ్యక్తి జ్ఞానము జగత్తును సర్వధా స్వతంత్రము, ఒక వ్యక్తియొక్క అంతర్జగత్తును మరొకవ్యక్తికి జ్ఞానశక్యముకాదు. మీ మనసునందలి సంస్కారములు నాకును నా యందలి సంస్కారములు మీకును తెలియవుగదా ! ఎవరి జ్ఞానధరాతలమునకు వచ్చిన వస్తువులను వారువారెరుంగనేర్తురు.

ఇట్లే : యీశ్వరుని జ్ఞానవ్యాప్తిగలంతవరకు నతని యంతర్జగత్తు. అదియే యీ విశ్వము, సూర్యచంద్రాదు లా జ్ఞానమండలములోనివి.

సరి : యికమనలో మన మొకరి యంతగగతు నొక జాలనపు డీశ్వరుని జ్ఞానజగతుచు, అందలి పదార్థములగు లను, ఎల్లు చూడగలము? కనుక ఈ ప్రత్యక్ష విజ్ఞాన దేమన :- మనము నిర్మించుకొన్నదానినే మనము ప్నమనిచేగదా! ఇక : మన యంతగగతును బట్టి యంతగగతుచు బహిర్జగత్తే, మరి, యన్యవ్యక్తుల ను బహిర్జగత్తే.

సూర్యగదాధారమున మన యంతగగన్నిర్మాణము జరుగు నును అదియే మనదృష్టికి విషయమనియు ననుమాట చేకాని దీనిపై వైజ్ఞానికుల యభిప్రాయమిది: “ఈశ్వ రగతునందలి సూర్యుడు పృథివికంటె పదమూడువేల పేద్రవాడుగదా! అంత పెద్దసూర్యుని మన మెన్నడై న చూచుమా? అసంభవము, అయినచో ఈశ్వరనిర్మిత సూర్యుని చూచుచున్నామను అభిమానము (గర్వము) మనకెందుకు? కెక్కిన యీశ్వరనిర్మిత పదార్థ విషయము నింతేయని యెరుంగ వలయును. ఇక వాస్తవ మేమన :- సూర్యప్రతిబింబ భావ ముతో చక్షుఃపటలమునకు సంబంధము కలదు. కన్ను గ్రహించు సూర్యప్రతిబింబ మా పెద్దసూర్యునికంటె సర్వధా అపూర్వ తత్త్వము. ఈ చూకారజనకము కేవలము కన్ను. దానిద్వారా ప్రతిబింబితుడగు సూర్యునకు ప్రజ్ఞాన మనస్సుతో సంబంధము. కంటిచే నిర్మితుడై ప్రజ్ఞానమనస్సున కెక్కిన యీతడే సాంస్కారిక సూర్యుడు; సంస్కారజనకులము మనము. కనుక సాంస్కారిక సూర్యజనకులము మనమే. అతనినే మనము చూచు

చున్నాము. ఏ వస్తువునకు సంస్కార రూపమున నంతఃపటల
గూర్చి యాగతిలేదో, అనగా : మన మనస్సే వస్తువును
చదో దాని జ్ఞానము మనకుండదు. దానిని మనము
జాలము. ఇందువలననే 'తనచావు జగత్ప్రళయము
వదంతి యేర్పడినది'

ఈ సాంస్కారిక జగత్తు జ్ఞాన కర్మభేదమున
ములు. మనము కర్మచేయక యూరక కూర్చుం
నూతన కల్పనలం గావించుచుందుము. ఇవి వ్యర్థవ
వీని సంస్కారము మనస్సుపై నంకితమగును. దీనినే
సంస్కారమని యందురు. శాస్త్రములందు దీనిని
యనిరి. కర్మజేయుటచే గూడ నిసుకపై బాదముంచిన
మేర్పడునట్లు సంస్కారమేర్పడును. దీనిని వాసన య
ఈ భావనా వాసనా సంస్కారపుంజమే మన యంతర్జగ
ఈ సంస్కారముల కాధారభూమి బాహ్యజగత్పదార్థములను
కేమియు బాధలేదు. ఎట్లన : మన జ్ఞానజగత్తున నొక యిల్లు
తోట మొదలగు పదార్థములను సృజించి పిమ్మట నాప్రకార
ముగనే ఈశ్వరీయములగు బహిర్జగత్పదార్థముల యాధారమున
నాయాపదార్థములను మనము జ్ఞానమున నిర్మించుకొన్న పదా
రములతో పోల్చి హెచ్చుతగ్గులకు సహింపక సరిగా సృష్టి
గావించుకొనుచున్నాము. ప్రాకృతికములుగాని యిట్టిపదార్థము
లన్నిటియందును జీవేశ్వరుల యుభయశిల్పసమన్వయ ముండును.
ఇట్టి దైవతభావన పేరే యభినివేశము.

అది చేసితిమి - అది చేయవలయును - ఇదినాది. అది నా - ఇది నాయిల్లు ఇత్యాద్యావేశము లన్నియు నభినివాహరణములు.

ఈశ్వరీయ జగత్తున కెదుట మనమెంత? మన కిది? ఏ మనోబుద్ధీంద్రియముల బలమున యంతర్జగ నిర్మాణము గావించుచున్నామో (సాధనము) లన్నియు ఈశ్వరీయ సూర్యచంద్రుల వలె భాస్వరసోమ దిగ్గోమముల ప్రత్యంశతై మనమనుకొను శరీరములు, మనవారనుకొను పుత్రములు శుక్రశోణితముల మూలభూతములగు నీశ్వరవనస్పతుల-లేదా పార్థివప్రత్యంశ మాత్రములేగదా! స్మృతసంస్థయందలి ప్రతి పరమాణువును ఈశ్వరవిభూతియే మరేమి? ఇక మనమెంత? మన యంతర్జగత్తు, సంస్కారములు ఏపాటివి? ఈయభినివేశమున కేమైన విలువగలదా?

ఇదే యభినివేశము మనల నీశ్వరభిన్నులను గావించి “వసుధై వకుటుంబకమ్.” అను నతని విభూతిలేకుండ జేసివైచి నది. దీనికి స్వరూపమునిచ్చు సంస్కారములకు తల్లి ప్రవృత్తి. “వాడు వేరు, నేను వేరుగానున్న బాగుండును. ఇది నాకున్నచో మంచిది.” ఇత్యాదు లీప్రవృత్తికి ఉదాహరణములు. ఇదే బంధనమూలము. ఇక దీనికి విపరీతభావము నివృత్తి. అనా వేశము-దీనితో కర్మ చేసినచు సంస్కారోదయముకాదు. దీని

కెన్నో దృష్టాంతము లీయవచ్చును. మనమెన్నో చూడము. విందుము చేయుదుము కాని, సంస్కారము మాత్రమే కంటదు. న్యాయాధీశులు, న్యాయవాదులు, ఎంతవఱకు పూర్వకముగాగూడ నెన్నియో తీర్పులు చేయియోగములను విచారింతురు. కాని తత్తత్సంస్కారము కంటపుకదా! కర్మ ప్రధానముకాదు. ఉద్దేశ్యము స్పష్టముగుచున్నది.

ఇంతకు మూలరహస్య ముద్దేశ్యము. కర్మ సంస్కారము. ఇదే బంధకారణమని యెరింగియు, యుందుము-ఏమి నష్టము?” “మీ ధర్మపన్నములు లేదు.” అని ప్రవర్తించుటయే అభినివేశమని స్పష్టము హాభయావహమని శాస్త్రము చెప్పును. “సత్కుష్టమూర్ఖజనచిత్తమారాధయేత్త”ని భర్తృహరి యిట్టివారి పక్షిశోకములు సమర్పించుకొనెను. ఈయభినివేశ చింతయసంభవమనియే సాధారణముగ జెప్పుదురు.

కాని, గీతాశాస్త్రము ధర్మబుద్ధియోగముద్వారా దీనికి చికిత్స సూచించి సర్వశాస్త్రమూర్ధన్య మనిపించుకొనెను. ఈశ్వరీయప్రాకృతిక నియమసంఘమే ధర్మము. అనగా ప్రాకృతికకర్మ పేరే ధర్మము. దీనికి విరుద్ధముగ నడచుట యధర్మము. అధర్మసంస్కార మభినివేశజనని. “మన మీశ్వరాంశలము, ఈశ్వరరూపులము, మనకై యేమియు జేయము. అంతయు

నతడే చేయుచున్నాడు. చేయించుచున్నాడు." అనుటయే ధర్మము. 'మనంతవారము మనమే' యను సహృద్యత యధర్మము. మొదటిదానివలన నివృత్తి యుదయించును. రెండవదానివలన ప్రవృత్తి యుదయించును. అందు సంస్కారాభావము. ఇందు సంస్కారబంధము. అట్టి యాధర్మోదయమెట్లు? ఎప్పుడుదయించునను ప్రశ్నలకు సమాధానమే ధర్మవిద్య-ఆర్థవిద్య యందురు. దీని మౌలికరహస్యము నివృత్తికర్మ. అదే ప్రాకృతికము, సహజము-ధర్మమునై యున్నది. ద్వంద్వములందు బుద్ధిప్రసన్నత-స్వాభావిక సాత్విక కర్మప్రవృత్తి. ఏతద్యోగసిద్ధి సూచకము.

అ శంక :—“సంస్కారజనకములగు కర్మలను త్యజించి ముగదా?” ఈయాధారముననే ప్రాచీనులు సర్వకర్మలక్షణ సన్యాసమునాదేయమనుకొనిరి. ఈ ప్రశ్నను బోధిచ్చేదము గావింపుచు భగవంతు డిట్లనుచున్నాడు.

“నకర్మణామనారంభా నైష్కర్మ్యం పురుషోక్షుతే
నచసన్న్యసనాదేవ సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి.”

ఇట్లనుటకు హేతువు స్పష్టమే, ఎట్లన :-ఆత్మకు జ్ఞానమువలె గర్మయు స్వరూపధర్మమే కనుక కర్మ విడచుట యాత్మ నాశనము సేయుటయే యగును. మంచిది: ఆత్మకు నాశముగలదా? అదియవినాశి, అనుచ్ఛిత్తిధర్మ గదా, అనగా జీవరకు దీనినగు జ్ఞానకర్మలు రెండు నవినాశులనియే

గదా ! జ్ఞాన మాత్మకు వేరుగానట్లే కర్మయు వేరుగాదు. ఇక
 “మేమంతయు విడచితిమి. మాకు గర్మతో సంబంధములేదు.
 మేము వీతరాగులము సన్యాసుల” మనుచు గొందఱు ప్రజ
 లను మోసగించుట మహాపాతకముకాదా ? వారి యింద్రియ
 ములు పనిసేయుటలేదా, వారు తినరా ? వారు కర్మవిడుచు
 టననేమి ? వాఙ్మాత్రమేనా ? మానసపాపము మరింత భయావ
 హముకదా ? ఈభగవద్వచనముం జూడుడు.

కర్మేంద్రియాణి సంయమ్య యతస్తేమనసాస్మరన్
 ఇంద్రియార్థాన్ విమూఢాత్మా మిద్యాచారస్సక్షచ్యతే.

వేరునకు సన్యాసులు, కర్మలందు గృహస్థులకు మించు
 చున్నారు. వాహనములు, సేవకులు, ఊరేగింపు
 ములు, శరీరమున, బూదిపూత-తలబోడి ఇదియే సనా
 దీనినుండియేనా ముక్తి నాశించుట ? అజ్ఞానము! భ్రమ!

కర్మ విడువ నలవిగాదు. విడువదు. కనుక జేయు
 ణియు సంస్కారమంటని మార్గము జూచుకొనవలయును.
 ఈశ్రుతిం జూడుడు.

కుర్వన్నేవేహకర్మాణి జిజీవిషేచ్ఛతంసమాః
 ఏవం త్వయినాన్యథేతోస్తి కర్మలిప్యతేనరే భగవంతుడును,
 “యస్త్వింద్రియాణి మనసా ని యమ్యారభతేర్జున
 కర్మేంద్రియైః కర్మయోగ మనక్తః సవిశిష్యతే.

మన్వాదులు “ప్రవృత్తంచనివృత్తంచ ద్వివిధం కర్మః
 వైదికమ్.” ఇత్యాదిగా కర్మ రెండుగా భాగించిరి. ఇందు

ప్రవృత్తి కర్మ సంస్కారముద్వారా యభినివేశజనకమై
యున్నది. ఆప్రవృత్తి వదలినచో కర్మ నివృత్తికర్మయై ఇండుప
గింజల గంధమువలె సాంస్కారికమలనాశము గావించి తాను
గూడ లీనమగును. ఈకర్మల విషయమున గుణత్రయపరీక్ష
పూర్వకముగ భగవంతుడెంతయో విచారణ గావించి
యున్నాడు. ఆపరీక్ష కర్మవివేకమున కెంతయో యవసరము.

ఇది ధర్మబుద్ధియోగము.

గీతాప్రతిపాదిత విద్యా-యోగ-పరిశిష్టవిచారణ

ఇంతవరకు గావించిన విచారణ సారాంశమిది :- గీతా
ప్రతిపాదితబుద్ధియోగము వైరాగ్య - జ్ఞాన - ఐశ్వర్య - ధర్మభేద
మున నాల్గుభాగములు. ఈనాల్గుయోగముల ప్రాప్త్యుపాయ
ములం జెప్పు విద్యలు నాలుగు : (1) వైరాగ్యవిద్య - యిదే
రాజర్షివిద్య. దీని యభ్యాసమున బుద్ధినుండి రాగద్వేషమూ
లాసక్తి నివృత్తికొందగా వైరాగ్యబుద్ధియోగోదయమగును.
(2) జ్ఞానవిద్య - ఇదే సిద్ధవిద్య - దీని పరిజ్ఞానమువలన బుద్ధి
నుండి యవిద్యామూలకమోహము నివృత్తికొందగా, జ్ఞాన
బుద్ధియోగోదయమగును. (3) ఐశ్వర్యవిద్య - ఇదే రాజవిద్య
దీని యనన్యతవలన నస్మితామూలకా నైశ్వర్యము బుద్ధినుండి

నివృత్తి నొందగా, ఐశ్వర్యబుద్ధియోగోదయమగును. (4) ధర్మ విద్య-ఇదే యార్ష విద్య. దీని యాచరణవలన అభినివేశమూలకా ధర్మము బుద్ధినుండి తొలగగా ధర్మబుద్ధియోగోదయమగును.

ఈనాల్గు విద్యలకు గ్రమముగ 1 అనాసక్తి, 2 అంత ర్జ్యోతి, 3 ఈశ్వరానన్యత, 4 నివృత్తికర్మ అను నీనాల్గు రహస్యములుగా జెప్పబడినవి. అనగా నిష్కర్మలు : (ఉపనిషత్తులు) ఈనాల్గింటియందు నేయొక్కటి యనుష్ఠించి సఫలతగాంచినను, శారీరకాత్మ (జీవాత్మ) దేహస్థితప్రత్యగాత్మ (అవ్యయాత్మ)తో (సహజసిద్ధబుద్ధియోగముద్వారా) యుక్తమై అవ్యయుని భగ సంపత్తి నొందును. ఆస్థితిలో జీవుడు భగవంతుడగును. ఇక నీనాల్గింటి యనుష్ఠానము నున్నచో అదియు జన్మాదినుండియు నున్నచో వేరే చెప్పవలసినదిలేదు. దేవయుగము మొదలు నేటివర కీశ్రేయము కేవలము మన చరిత్రనాయకుడు, గీతోప దేష్టశ్రీకృష్ణునకే లభించెను. కనుకనే యాయన యీనాల్గు విద్యలకును, నాల్గు యోగములకును ద్రష్టయనబడుచున్నాడు. అప్పటినుండియు వాని యీరహస్యోపనిషత్తు భగవద్గీతోపని షన్నమమున బ్రసిద్ధిగాంచినది.

గీతోపదేశము మహాభారతకాలము దై నదని యంద రెరిగినదే కాని గీతోపదిష్టార్థమంతయు సర్వథా అపూర్వము గాదు. అంతకెంతయో పూర్వము దేవయుగమున నీగీతార్థమం తయు విద్యమానమై యుండెను. భగవంతుడు గీతయం దాయో

గములను, విద్యల, నొకచో సంశోధన పూర్వకముగ సమన్వయము మాత్రము గావించెను. ఇది యొక అపూర్వవిషయము మాత్ర మగును. కనుకనే గీత యన్ని శాస్త్రములకు మించినదంటిమి. ఇక నొక చిన్నవిషయము మిగిలియున్నది. ఏమన :- ఈవిద్యల కీపేరులు రా గారణమేమి? దీని నిందు విమర్శించుకొందము.

1. రాజర్షి విద్య (వైరాగ్యబుద్ధియోగ ప్రవర్తిక)

ఇయ్యది యాసనిషదల త్వవేత్తలగు రాజర్షులయందు మిక్కిలి వాడుకయందుండెను. గీతాకాలమిమాంసయందు మిమాంసితమైన దేవయుగమున నవ్యయుచిద్వారా ఈవిద్య యావిష్కారము గావింపబడెను. ఇతిహాసప్రసిద్ధుడగు వివస్వంతుడు స్వర్గీయదేవత. కృష్ణుడు (శరీరాంతరమున) సర్వప్రథమమున నీయనకీవిద్య యుపదేశించెను. (“ఇమం వివస్వతేయోగం” ఇత్యాది) వివస్వంతుడు సూర్యవంశప్రవర్తకుడగు రాజైనను ఈ విద్యాప్రభావమున ఋషియయ్యెను. ఆత్మ సాక్షాత్కారమందెను. సాక్షాత్కర్త ఋషియందురు గదా : కనుక నితడు రాజర్షి యుడురు. ఇతడివిద్యకు బ్రవర్తకుడయ్యెను. ఈవిద్య సనుగమించి మనువు, ఇక్ష్వాకువు, జనకుడు మొదలగువారు రాజర్షులైరి. ఇట్లు పరంపరగా రాజర్షులందే యీవిద్య ప్రచారమునం దుంటుచే నిది రాజర్షి విద్యయని పేర్కొందెను. వారే దీని విశేషము నెరింగినవారు. భగవంతుడును “ఏవం పరం పరాప్రాప్త మిమం రాజ్ఞయోవిదుః” అనియెనుగదా !

ఇదియే యోగనామప్రసిద్ధము. భగవద్గీతయందలి యోగశబ్దమున కీవిద్యయే యర్థము. కానిండు రాజర్షిసంబంధమున నిది రాజర్షివిద్య. యోగశాస్త్రపరిభాష ననుసరించి యిదే బుద్ధియోగము లేనా యోగమని వ్యవహారము గాంచెను. పూర్వప్రచలిత-జ్ఞాన-కర్మ భక్తి యోగవిలక్షణమగుటచే నిది కేవలము యోగమనియే పేరొందెను. కనుకనే గీత యోగశాస్త్రము.

2. సిద్ధవిద్య (జ్ఞానబుద్ధియోగప్రవర్తిక)

స్వయంభూమనూద్యావిత దేవయుగమున దేవత్రిలోక 1 పృథివి, 2 అంతరిక్షము, 3 ద్యులోకమని మూడువిధములు. అనాటి మానవసమాజమును స్వయంభూబ్రహ్మ పంచకృష్టి-పంచక్షీతి-పంచచర్షణీ-పంచజన-ఇత్యాద్య నేకభాగములుగ శ్రేణి బద్ధము గావించెను. ఇందు :-1 ఋషి, 2 పితృ, 3 దేవ, 4 అసుర, 5 మనుష్య సమష్టి పంచకృష్టి. ఈయైదుగురికి గ్రమముగ 1 స్వయంభూ, 2 యమ, 3 ఇంద్ర, 4 వృషాకపి, 5 వై వస్వతమనువు - అనువారధ్యక్షులు. కృషి పీరి జీవికకు బ్రధానముగ నుండెను గనుక నీసమష్టిని పంచకృష్టి యనిరి. మరియు: 1 గ్రామణి, 2 రాజు, 3 సమ్రాట్టు. 4 స్వరాట్టు. 5 విరాట్టు అను నీసమష్టి పంచక్షీతి యందురు. క్షీతి కధి పతులుగనుక పీరికి పంచక్షీతియని పేరు. 1 నేటి సాధారణ జమిందారువంటి వాడొనాడు గ్రామణి. 2 రాజులకు, భోజ.

మహారాజ అని రెండు తరగతులు. 3 సప్తమాట్టలకు, చక్ర
వర్తి-సార్వభౌమ అని రెండు తరగతులు. 4 స్వరాట్టలకు,
ఇంద్ర-మహేంద్రయని రెండు తరగతులు. 5 విరాట్టలకు
బ్రహ్మ-విష్ణు అని రెండు తరగతులు. ఇంకను : 1 బ్రహ్మ,
2 ఋషి, 3 దేవ, 4 బ్రాహ్మణ, 5 విప్ర అని నీయైదుగురి
సమష్టియు పంచచర్షణి, (చర్షణి-మనుష్యుడు) జ్ఞానసికాస
మున్నవాడు మనుష్యుడనబడును. జ్ఞానమున కాశ్రియభూమి
బ్రాహ్మణుడు. అతనికే యీపంచభేదములు 1 జన్మతః బ్రాహ్మ
ణుడు విప్రుడు. 2 శాస్త్రజ్ఞుడగు బ్రాహ్మణుడు-బ్రాహ్మణుడు.
3 శాస్త్రజ్ఞానపూర్వక కర్మాచరణముగల బ్రాహ్మణుడు దేవత
(భూదేవుడు) 4 ప్రాకృతికతత్త్వపరీక్షకుడగు బ్రాహ్మణుడు
ఋషి. 5 సర్వరహస్యముల నెరింగిన సర్వజ్ఞుడు బ్రహ్మ. ఇట్లు
విద్యాతారతమ్యమున చర్షణి యైదుభాగములు. ఇక:-పురు,
యదు, తుర్వసు, అణు, ద్రహ్యులను పంచభాగసమష్టి పంచ
జననామ ప్రసిద్ధము.

పై జెప్పిన విభాగములందు మొదటిదగు పంచకృష్టి
యందలి మూడవభాగమగు దేవతలందు దేవయుగమున, దేవ
తలు - దేవయోనులునని రెండు తరగతులు కలవు. స్వర్గము
దుండువారు దేవతలనయు, శర్యణావత పర్వతము మొదలుకొని
హిమాలయ పర్వంతము సంచరించుచు హిమాలయ ద్రోణ
లందు నివాసము గానించుజాతి దేవయోనులనియు ప్రసిద్ధ

మొనది. ఇదే దేవయుగమందంతరిక్షలోకము. అందుండు దేవ
యోనులు :

“విద్యాధరో, పురో, యక్ష, రక్షో, గంధర్వ, కిన్నరాః.

పిశాచో, గుహ్యక, సిద్ధో, భూతోఽ, మీదేవయోనయః” అందురు.

భారతవర్షమందలి మానవ ప్రజలకును, స్వర్గమందలి
దేవప్రజకు నీమధ్యస్థ దేవయోనులద్వారా పరస్పర వ్యావహా
రిక కార్యసంచాలనము సాగుచుండెడిది. ఇందు - సిద్ధజాతిలో
సాంఖ్యవర్ణకర్త కపిలుడుదయించెను. ఈ సిద్ధశబ్దము జాతి
వాచకమని యెరుంగవలయును. బ్రాహ్మణజాతి యందు
మూర్ఖులు విద్వాంసులు నున్నట్లే యిందును మూర్ఖులు విద్వాం
సులు గలరు.—ఈ కపిలుడు కర్మవాదముతో విరోధించి శుద్ధ
జ్ఞానయోగ స్థాపన గావించెను. అతని కెందరో అనుయాయులై న
వారు గూడ కపిలనామమునే పొందగా మొదట వ్యక్తివాచక
మయ్యను బిమ్మట కపిలశబ్దము జాతివాచకమైపోయినది.
మొదటి కపిలుడు సిద్ధులలోని నాడు కనుక నీవిద్యకు సిద్ధవిద్య
యని పేరువచ్చెను. మహాభారత శాంతిపర్వమున 300 - 305
అధ్యాయములందీ మతవిస్తరమున్నది.

ఇట్లు : మహాభారత కాలీన గీతోపదేశ కాలమున
కైంతో పూర్వము దేవయుగ కాలమందలి రాజర్షి విద్యానంత
రము అంతరిక్షస్థసిద్ధజాతి నలంకరించిన మహాముని కపిలుడు.
సర్వకర్మ సన్యాసలక్షణముగల జ్ఞాననిష్ఠ - (సాంఖ్యనిష్ఠ) నవత

రింపజేసెను. ఇదే జ్ఞానయోగము.- రాజర్షివిద్య స్వర్గీయవిద్య-
ఇది అంతరిక్షవిద్య-^{*} నిషదపర్వతోత్తరమున నంతరిక్ష లోక
సీమను, స్వర్గభూమి కతినమీపమున కపిలాశ్రమ ముండెను.
అతని కృపవలననే సుప్రసిద్ధభాగీరథి స్వర్గమునుండి భూమి కవత
రించవలసిన ఘోరకాండ యచ్చట జరిగెను.

3. రాజవిద్య (ఐశ్వర్యబుద్ధియోగప్రవర్తిక)

అంతరిక్షమునకు బిమ్ముట భారతవర్షమువంతు వచ్చినది.
దేవయుగమునందు భారతవర్ష మే పృథ్వీలోక మనబడినది. పురా
ణములందు కాష్యంపతి భరతునివలన నీ దేశము భారతవర్ష మని
పేరొందెనగుదురు గాని వస్తుతః అగ్నిసంబంధమువల్లనే యీ
దేశము భారతవర్ష మనుట న్యాయమని తోచును. దేవేంద్రుని
పంపున భారతవర్షమున కగ్ని శవసోనపాత్తుగా జేయబడెనుగదా!
ఈయగ్ని భారతవర్ష భరణపోషణాధికారియగుటచే భారత
నామ ప్రసిద్ధిగాంచినట్లు “అగ్నే మహానసి బ్రాహ్మణభారతే”
ఇత్యాది మంత్ర వల్లములచే స్పష్టము. భారతీయులను రక్షించు
టయు - వారినుండి పన్నుగొని స్వర్గదేవతలకు బంపుటయు

* అసురుల దండయాత్రలకు భయమంది మహారాజు కుత్సు డింద్రునికడకు
“అసురులు దేవభూమి జలస్థావిత గావించి జలమందు విషముగిల్పిరి. వెంటనే
దయచేయవలయు”నని వార్తనంపగా వింద్రుడు ‘హర్యశ్వ’ నామకమగు విమాన
మున మూడు దినములలోపలనే కుత్సునికడకు వచ్చి మొదట నేపర్వతమున విశ్ర
మించెనో అది “యత్రన్యషీదత్-ఇంద్రః” అను నిర్వచనము చొప్పున నిషదరుని
ప్రసిద్ధి నొందెను. అదే నేడు నిషథయనుచున్నారు.

ఋగ్వే. 1 మం. 140 సూక్తముం జూడుము.

నితని ముఖ్యకార్యములు. “ఏషహిదేవేభోహవ్యంభరతి” అను వచన మీ విషయము జెప్పును.-

భారతవర్షమునందు మనువుచే వర్ణాశ్రమ వ్యవస్థ గావింపబడెను. అందు, క్షత్రియశ్రేష్ఠులకు బాలనాధికారమియ్య బడెను. వీరికి ప్రధానశాస్త్ర స్వయముగవై వస్వతమనువే. అనగా నతడే భారతవర్షసమ్రాట్టు. దేవేంద్రుడు స్వరాట్టు, బ్రహ్మ విష్ణులు విరాట్టులు. నాటి రాజుల ప్రధానప్రవృత్తి యీశ్వరోపాసన. కాశీరాజు ప్రతర్దనుడు, మహారాజుకేకయుడు, మొదలగువారు ప్రసిద్ధోపాసకులు. “కర్మలెల్లనీశ్వరబుద్ధితో జేయవలయును” నని వారి సిద్ధాంతము కనుక నీ భక్తియోగమనును పాసనాయోగమున జ్ఞాన-కర్మల రైటి సమన్వయముం గలదు. ఈ యుపాసనద్వారా ఈశ్వరునుండియు తదంశభూతులగు దేవీ - దేవతలనుండియు ఫలాకాంక్ష సేయబడుచుండెడిది. ఇందువలన వారై శ్వర్యయుక్తులగుచుండిరి. నేటికిని గీతామార్గ విరోధియగు నీ పరిపాటి యంతరింపలేదు.-రాజులందు ప్రచారముగల దగుటచే రాజవిద్య యనియు, నైశ్వర్యదాయకమగుటచే నైశ్వర్యవిద్యయనియు; యోగశాస్త్ర మర్యాద ననుసరించి భక్తియోగ మనియు నిది బేరొందెను.

4. ఆర్షవిద్య (ధర్మబుద్ధియోగ ప్రవర్తిక)

భారతవర్షమందు రాజులేకాక బ్రాహ్మణ సమాజము కూడ నొక శ్రతిష్ఠితవర్గముగ నుండెను. వారి దృష్టియందు, జ్ఞాన

యోగ, భక్తియోగములకు విలువలేదు. కర్మవాదమునే ప్రధానముగా గొని వారు యజ్ఞతపోదానలక్షణముగలదియు, త్రిగుణభావాపన్నమునగు వైదికకర్తానుష్ఠానము పరమపురుషార్థమనిరి. వీరి మతమున గర్మయే యీశ్వరుడు. కర్మబలముచే వీరు స్వర్గాదిఫలములచే జనసమూహమును మోహింపజేసిరి. “యజ్ఞోవైశ్రేష్ఠతమంకర్మ” “జ్యోతిష్టోమేచస్వర్గకామోయజేత” ఇత్యాదులు వీరి ప్రధానలక్ష్యములు.

వర్ణాశ్రమానుసారమగు నియతకర్మయే ధర్మము. దీని యనుష్ఠానమువలననే సర్వము లభించును అని వీరి సిద్ధాంతము. ఇది ఋషులయందు విశేషప్రచారము గలదగుటచే అర్షవిద్యయనియు, ధర్మప్రధానమగుటచే ధర్మవిద్యయనియు, యోగశాస్త్రమర్యాద ననుసరించి కర్మయోగమనియు పేరొందెను.

భ గ వ ద్వి ద్య (జ్యేష్ఠ-శ్రేష్ఠ)

ఈవిధముగ గీతాశాస్త్రమునకు జాలబూర్వమే దేవయుగకాలమునుండియు నీవిద్యల ప్రచారము సాగుచుండెను. గీత యపూర్వము జెప్పకున్నను, చిరకాలప్రచలిత విద్యాపరిష్కారమును మాత్రము గావించెను. ఇందువలన గీత యపూర్వమనవచ్చును. ఈనాల్గు విద్యలందును మొదటిదగు వైరాగ్యవిద్య గొప్పదియు, శ్రేష్ఠమైనదియు నై యున్నది. అదియే

గీతాహృదయ మగుటచే నదిలేనినాడు గీత నిరర్థకమై పోవును. ఆవిషయ మిప్పటి భాష్యములవలన స్పష్టమే. మిగిలిన మూడు యోగములును, చిరకాలమునుండి సాగుచు తత్తదను యాయులయందు మాది శ్రేష్ఠము—మాది మంచిదను తీవ్ర స్పర్థలకు గౌరణములై యుండుటయు ననుభవసిద్ధమేకదా !

శ్రీశంకరవిద్యారణ్యాదులు కర్మత్యాగక్షణ సన్యాస మును శ్రేష్ఠముగ జెప్పిరి. కుమారిలభట్టు - మండనుడు మొదలగువారు ప్రవృత్తిమూలక కర్మయోగమే యారాధ్యముగ నెంచిరి. రామానుజ - వల్లభ - నింబార్క - మధ్వాది సాంప్రదాయికాచార్యులు భక్తియోగగుణాను వాదము గావించిరి. నిత్యనియతియుక్తుడగు నీశ్వరుడు ఈ భక్తకోటిదృష్టిలో అనంత కల్యాణ గుణాకరుడు, పరమనిర్వాణజడమాళువు. వీరి యీ యీశ్వరుడు క్షణములో ఘోరమారమాత్రమున పాపములం గడిగివేయును. ఇట్లు దేవయుగకాలీన వైరాగ్యవిభూతి విద్యుతి నొంది దౌర్భాగ్య భారతవర్షము ఏ తన్నియంత్రణాత్రితయ నియంత్రితమైపోయినది.

ఈ మూడు తెగలవారును తమతమ మతప్రమాణముల కొరకు ప్రస్థానత్రయము నాశ్రయించి స్వాభి మతప్రకారముగ వ్యాఖ్యలను వెలయించిరి. పేనివలన నుపకారాపకారముల మూల యెట్లున్నను, ఈ విరుద్ధార్థముల వలన జనసామాన్యము లక్ష్యచ్యుతమైపోయినదను నొక విషయము నిశ్చితమైంది.

శ్రీ శాంకరభాష్యము జూచుడు. అందు భక్తి-కర్మలు గౌణములు. అంతటను జ్ఞానమే సామ్రాజ్యము నేయుచుండును. సాంప్రదాయిక భాష్యములు జూచుడు. జ్ఞాన - కర్మలు, భక్తికి సహాయమాత్రములని వచించును. కర్మయోగభాష్యము గీతా శాస్త్రమంతయు “యజ్ఞోదానంతపశ్చైవ నత్యాజ్యం కార్యమే వతత్” ఇత్యాదిగా కర్మనే చెప్పుననును. ఇక :—సాధారణులకు గీతయందన్ననో యన్నివిధముల వాక్యములును లభించును. స్వయముగా గీతయు నీమూటిని బ్రతిపాదింపుచు మనలను వ్యామోహపరచుచున్నది. మనలెక్కయేమి? అర్జును నంత వాడే వ్యామోహితుడయ్యెను.

“జ్ఞాయసీచేత్కరణస్తే మతాబుద్ధిర్జనార్దన
తత్కింకర్మణి ఘోరేమాం నియోజయసికేశవ !”
“వ్యామిశ్రేణై వవాక్యేన బుద్ధిం మోహసీవమే
తదేకంవదనిశ్చిత్య యేన శ్రేయోహమాప్నూయాం”
“సంన్యాసం కర్మణాంకృష్టపునర్యోగంచశంససి
యచ్ఛేయ ఏతయోరేకం తన్మేబ్రూహిసునిశ్చితమ్”

నేడు మనము కూడ కొన్ని వచనముల నట్టివాని నేర్చి చూతము. సామాన్య లీవచనములం జూచి యేదియు నిశ్చయించుకొనలేని స్థితిలో బడుదురు. వీనివలన గీత యేమిచెప్పునను ప్రశ్నకు సమాధానము దేలదు. మొదట బ్రాచీన మతానుసారము మూడు యోగములను సమర్థించు వచనములం జూచుడు :

1. జ్ఞాన యోగము

1. త్రైగుణ్యవిషయావేదా విస్త్రైగుణ్యోభవార్జున :
నిర్ద్వంద్వోవిత్యసత్వస్థోనిర్వోగక్షేమఆత్మవాన్.
2. ప్రజహాతియదాకామాన్ సర్వాన్పార్థ : మనోగతాన్
ఆత్మన్యేవాత్మనాతుష్టః స్థితప్రజ్ఞస్తదోచ్యతే.
3. యస్త్యాత్మరతిరేవస్యాదాత్మత్వప్తశ్చమానవః
ఆత్మన్యేవచసంతుష్టః తస్యకార్యం నవిద్యతే.
4. వీతరాగ భయ క్రోధా మన్మయా మా ముపాశ్రితాః
బహవో జ్ఞాన తపసా పూతా శుద్ధావమాగతాః.
5. బ్రహ్మర్పణం బ్రహ్మ హవిః బ్రహ్మగ్నో బ్రహ్మణాహుతం
బ్రహ్మైవ తేన గంతవ్యం — బ్రహ్మ కర్మ సమాధినా.
6. సర్వాణీంద్రియ కర్మాణి ప్రాణ కర్మాణి చా పరే
ఆత్మ సంయమ యోగాగ్నో జుహ్వతి జ్ఞాన దీపితే.
7. శ్రేయాన్ ద్రవ్యమయా ద్యజ్ఞాత్ జ్ఞాన యజ్ఞః పరంతప
సర్వం కర్మాఖిలం పార్థ : జ్ఞానే పరి సమాప్యతే.
8. అపి చేదసి పాపేభ్యః సర్వేభ్యః పాపకృత్తమః
సర్వం జ్ఞాన ప్లవేనైవ వృజినం సంతరిష్యసి.
9. యథైదాంసి సమిద్ధోఽగ్నిః భస్మసాత్కురుతేర్జున :
జ్ఞానాగ్నిః సర్వ కర్మాణి భస్మ సా త్కురుతే తథా :.
10. నహి జ్ఞానేన సదృశం పవిత్రమిహ విద్యతే
తత్స్వయం యోగ సంసిద్ధః కాలే నాత్మని విందతి :.
11. శ్రద్ధావాన్ లభతే జ్ఞానం తత్పరః సంయతేంద్రియః
జ్ఞానం లబ్ధ్వా పరాం శాంతిం అచిరేణాది గచ్ఛతి.

12. యోగ సన్యస్త కర్మాణం జ్ఞాన సంచిన్న సంశయమ్
ఆత్మవంతం న కర్మాణి విబధ్నన్తి ధనంజయః.
13. తస్మాదజ్ఞాన సంభూతం హృత్స్థం జ్ఞానాసినాత్మనః
చిత్త్వేనం సంశయం యోగ మాతిష్ఠోత్తిష్ఠ భారత.
14. సర్వకర్మాణి మనసా సన్యస్యాస్తే సుఖం వశీ
నవ ద్వారే పురే దేహీ నైవ కుర్వన్ నకారయణ.
15. నాదత్తే కస్య చిత్పాపం నచైవ సుకృతం విభుః
అజ్ఞానే నావృతం జ్ఞానం. తేన ముహ్యన్తి జంతవః.
16. జ్ఞానేన తు తదజ్ఞానం యేషాం నాశిత మాత్మనః
తేషా మాదిత్యవద్జ్ఞానం ప్రకాశయతి తత్పరమ్.
17. తద్బుద్ధయ స్తదాత్మానః తన్నిష్ఠా స్తత్పరాయణాః
గచ్ఛన్త్య పునరావృత్తిం జ్ఞాన నిర్దూత కల్మషాః.
18. భోక్తారం యజ్ఞ తపసాం సర్వలోక మహేశ్వరం
సుహృదం సర్వ భూతానాం జ్ఞాత్వా మాం శాంతి మృచ్ఛతి.
19. ఉదారా స్సర్వవీ వైతే జ్ఞానీత్వాత్మైవ మే మతమ్
అస్థితః సహి యుక్తాత్మా మా మేవా నుత్తమాం గతిమ్.
20. బహూనాం జన్మనామం తే జ్ఞానవాన్ మాం ప్రపద్యతే
వాసుదేవః సర్వమితి సమహాత్మా సు దుర్లభః.
21. తేషా మేవానుకం పార్థ మహ మజ్ఞానజం తమః
నాశయామ్యాత్మ భావస్థః జ్ఞానదీపేన భాస్వతా.
22. ఇదం జ్ఞాన ముపాశ్రిత్య మమ సా ధర్మ్య మాగతాః
సర్గేఽపి నోప జాయన్తే ప్రళయే న వ్యధన్తి చ.

23. ఇతి తే జ్ఞాన మాఖ్యాతం గుహ్యో ద్గుహ్యతరం మయా
విమృశ్యైతద శేషేణ యథేచ్ఛసి తథా కురు.

24. అద్యేష్యతే చ య ఇమం ధర్మ్యం స వాద మావయోః
జ్ఞాన యజ్ఞేన తే నాహ మిష్టస్యామి మే మతిః.

ఇత్యాది వచనములవలన భగవంతు డాద్యంతములందు సంపూర్ణముగా సర్వకర్మ పరిత్యాగలక్షణ జ్ఞానయోగమునే ముక్తికి సాధనముగా గీతయందు చూపినట్లు తెలును. మరియు: “అశోచ్యానన్వశోచ స్త్వం ప్రజ్ఞావాదాంశ్చభాషసే” అని యుప క్రమించుటవలన గూడ నీవిషయమే స్థిరపడును. ఎట్లన :- జ్ఞాన లోపము వలన నశగా అజ్ఞాన జనితమోహమువలన వివేక నాశముకాగా కర్తవ్యాకర్తవ్య జ్ఞానముండదుగదా, ఈ యవి ద్యామోహ నివృత్తికి జ్ఞానమవసరము. కనుక నది యుద్దేశ్య ముగా నుంచుకొని సాధనరూపమున గౌణముగా కర్మ-భక్తి ప్రతిపాదన గావించి చివర కర్జునముఖమున “సప్తమోహాః స్మృతిర్లబ్ధాత్వత్ప్రసాదాన్మయాచ్యుత” అనిపించి గీతోద్దేశ్య మును సఫలపరచుకొన్నాడు గదా ! కనుక గీత జ్ఞానప్రతిపాదక మనుటయే సిద్ధమగును.

2. భ క్తి యో గ ము

1. సర్వభూతస్థితం యోమాం భజత్యేకత్వమాస్థితః
సర్వభావ ర్తమానోపి సయోగీమయివ ర్తతే.

2. తపస్విభ్యోఽధికోయోగీ జ్ఞానిభ్యోఽపిమతోధికః
కర్మిభ్యశ్చాధికోయోగీ తస్మాద్యోగీ భవార్జున. 6-46
3. యోగినామపిసర్వేషాం మద్గతేనాంతరాత్మనా
శ్రద్ధావాన్భజతేయోమాం సమేయుక్తతమోమతః. 6-47
4. చతుర్విధాభజన్తేమాం జనాఃసుకృతినోఽర్జున
అర్తోజిజ్ఞాసురర్థార్థి జ్ఞానీచభరతర్షభ ! 7-16
5. తేషాంజ్ఞానీవిత్యయుక్తః ఏకభక్తిర్విశిష్యతే
ప్రియోహిజ్ఞానినోఽత్యర్థం అహం, సచమమప్రియః. 7-17
6. యోయోయాంయాం తనుంభక్తః శ్రద్ధయార్చితమిచ్ఛతి
తస్యతస్యాచలాం శ్రద్ధాం తామేవవిదధామ్యహం. 7-21
7. అంతవత్తుఫలం తేషాం తద్భవత్యల్పమేధసాం
దేవాన్ దేవయజ్ఞోయాంతి, మద్భక్తాయాంతి మామపి. 7-23
8. ప్రయాణకాలే మనసాచరేన భక్త్యాయుక్తోయోగబలేనచైవ
బ్రువోర్మధ్యేప్రాణమావేశ్యసమ్యక్ సతంపరంపురుషముపైతి
దివ్యమ్. 7-24
9. అనన్యచేతాస్సతతం, యోమాంస్మరతినిత్యశః
తస్యాహం సులభఃపార్థ ! నిత్యయుక్తస్యయోగినః 7-25
10. పురుషస్సపరః పార్థ ! భక్త్యాల్పభ్యస్తస్త్వనన్యయా
యస్యాంతస్థానిభూతాని యేనసర్వమిదంతతమ్ 7-26
11. సతతం కీర్తయంతోమాం, యతంతశ్చదృఢవ్రతాః
నమన్యంతశ్చమాంభక్త్యా నిత్యయుక్తాఃపాసతే 7-27
12. అనన్యాశ్చింతయంతోమాం, యేజనాః పర్యుపాసతే
తేషాం నిత్యాభియుక్తానాం యోగక్షేమంవహామ్యహం. 7-28

13. యేష్యన్యదేవతాభక్తాః యజన్తేశ్రద్ధయాన్వితాః
తేఽపిమామేవకౌన్తేయ, యజన్త్యవిధిపూర్వకమ్.
14. పత్రం పుష్పం ఫలంకోయం యోమేభక్త్యాప్రయచ్ఛతి
తదహం భక్త్యుపహృతం అశ్నామిప్రయతాత్మనః.
15. అపిచేత్సుదురాచారో భజతేమామనన్యభాక్
సాధురేవసమంతవ్యః, సమ్యగ్వ్యవహితోహిసః.
16. క్షిప్రంభవతిధర్మాత్మా శశ్వచ్ఛాంతింనిగచ్ఛతి
కౌన్తేయ! ప్రతిజానీహి నమేభక్తః ప్రణశ్యతి.
17. మాంహిపార్థవ్యపాశ్రిత్యయేఽపిస్యః పాపయోనయః
త్రియోవైశ్యాః తథాశూద్రాస్తేఽపియాన్తి పరాంగతిం.
18. మన్మనాభవమదృక్తోమద్యాజీమాం నమస్కూరు
మామేవైష్యసియుక్తైవం ఆత్మానం మత్పరాయణః
19. అహంసర్వస్యప్రభవః మత్తస్సర్వం ప్రవర్తతే
ఇతిమత్వాభజన్తేమాం, బుధాభావసమన్వితాః
20. భక్త్యాత్వనన్యయాశక్యః అహమేవం విధోఽర్జున
జ్ఞాతుం, ద్రష్టుంచతత్త్వేన-ప్రవేష్టుంచపరంతపః
21. మయ్యావేశ్య మనోయేమాం విత్య ఉక్తా ఉపాసతే
శ్రద్ధయా పరమోపేతాః తే మే యుక్త తమా మతాః,
22. యేతు సర్వాణి కర్మాణి మయి సన్యస్య మత్పరాః
అనన్యేనైవ యోగేన మాం ధ్యాయన్త ఉపాసతే.
23. తేషామహం సముద్ధర్తా మృత్యు సంసార సాగరాత్
భవామి న చిరాత్పార్థ! మయ్యావేశి త చేతసామ్.
24. సంతుష్టః సతతం యోగీ యతాత్మా దృఢ నిశ్చయః
మయ్యర్పిత మనో బుద్ధిః యో మద్భక్తః సమేప్రియః.

25. యేతు ధర్మ్యాఽమృత మిదం. యథోక్తం పర్యుపాసతే
శ్రద్ధధానా మత్పరమా. భక్తాస్తేఽతీవమే ప్రియాః.

25. మయి చా నన్య యోగేన భక్తిర వ్యభిచారిణీ
వివిక్త దేశ సేవిత్వం అరతిర్జన సంసది.

27. మాం చయోఽవ్యభిచారేణ భక్తియోగేన సేవతే
స గుణాన్ సమతీత్యైతాన్ బ్రహ్మభూయాయ కల్పతే.

28. యో మామేవ మ సమ్మాధః జానాతి పురుషోత్తమం
స సర్వ విదృజతి మాం సర్వ భావేన భారత !

29. బ్రహ్మ భూతః ప్రసన్నాత్మా న శోచతి న కాంక్షతి
సమః సర్వేషు భూతేషు మద్భక్తిం లభతే పరాం.

30. భక్త్యా మా మభి జానాతి యావాన్ యశ్చాస్మి తత్త్వతః
తతో మాం తత్త్వతో జ్ఞాత్వా విశతే తదనంతరం

31. మన్మనా భవ మద్భక్తో మద్యాజీ మాం నమస్కరు
మామేవైష్యసి సత్యంతే ప్రతిజానే ప్రియోఽసిమే.

32. సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్యమామేకం శరణం వ్రజ
అహంత్యాసర్వపాపేభ్యోమోక్షయిష్యామిమాకుచ.

33. య ఇదం పరమం గుహ్యం మద్భక్తేష్వభిధాన్యతి
భక్తింమయి పరాంకృత్వామామేవైష్యత్యసంశయః.

ఈ వచనములవలన గీత అథమోఽధ్యాయ ఇతివరకును,
భక్తి రసాస్థావితమాయనిపించును. ఒకచో తపస్విని - జ్ఞానిని -
యోగిని మించినవాడు భక్తుడని యున్నది. జ్ఞాన కర్మ వైరాగ్య
ములు భక్తికి సాధనములు కావచ్చును. కాని లక్ష్యముభక్తియే.
అది యుండుటచేతనే అర్జునుడు విరాడ్రూపము జూడగలిగెను.

అట్టిదాని నెట్టి తపస్వీయు - జ్ఞానియు - యోగీయు నెన్నడు
జూడలేదు. చూడబోడు. భక్తి యింత గొప్పదియు శ్రేష్ఠము
గనుకనే 'భక్తింమయి పరాంకృత్యామామే వైష్యత్యసంశయః'
అని భగవంతుడు పసంహారమున నదియే సర్వశ్రేష్ఠముగ సంగీక
రించెను.

3. క ర్మ యో గ ము

1. స్వధర్మమపిచాపేక్ష్య నవికంపితుమర్హసి
ధర్మ్యాద్ధియుద్ధాచ్ఛేయోఽన్యత్ క్షత్రియస్యనవిద్యతే.
2. నకర్మణామవారంబాన్నైష్కర్మ్యం పురుషోక్షుతే
నచసన్యసనాదేవ సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి.
3. నహికశ్చిత్ క్షణమపి జాతుతిష్ఠత్యకర్మకృత్
కార్యతేహ్యవశః కర్మ సర్వః ప్రకృతిజైర్గుణైః
4. నియతంకురుకర్మత్వం - కర్మ జ్ఞాయోహ్య కర్మణః
శరీర యాత్రాపిచతే నప్రసిద్ధ్యేదకర్మణః.
5. యజ్ఞార్థాత్కర్మణోఽన్యత్ర లోకోఽయం కర్మబంధనః
తదర్థం కర్మ కౌన్తేయ ముక్త సంగః సమాచర.
6. కర్మణైవహిసంసిద్ధి మాస్థితాజనకాదయః
లోకసంగ్రహమే వాపి సంపశ్యకర్తు మర్హసి.
7. నమే పార్థాస్తికర్తవ్యం త్రిషులోకేషు కించన
నానవాప్తమవాప్తవ్యం వర్త ఏవచకర్మణి.
8. ఏ వంజ్ఞాత్వాకృతం కర్మ పూర్వైరపి ముముక్షుభిః.
కురుకర్మైవతస్మాత్త్వం పూర్వైః పూర్వతరంకృతం.

9. త్యాజ్యందోషవదిత్యేకే కర్మప్రాహుర్మనీషిణః
యజ్ఞదానతపః కర్మ నత్యాజ్యమితి చాపరే.
10. యజ్ఞదానతపః కర్మ నత్యాజ్యం కార్యమేవతత్
యజ్ఞోదానం తపశ్చైవ పావనాని మనీషిణాం.
11. యతఃప్రవృత్తిర్భూతానాం. యేనసర్వమిదం తతం
స్వకర్మణాతమభ్యర్చ్యసిద్ధిం విందతిమానవః.
12. శ్రేయాన్ స్వధర్మోవిగుణః పరధర్మాత్ స్వనుష్ఠితాత్
స్వభావనియతం కర్మకుర్వన్నాప్నోతి కిల్బిషం.
13. సహజం కర్మకౌంతేయ, సదోషమపినత్యజేత్
సర్వారంభాహిదోషేణ ధూమేనాగ్నిరివావృతాః.
14. సర్వకర్మాణ్యపి సదా కుర్వాణోమద్వ్యపాశ్రయః
మత్ప్రసాదాదవాప్నోతి శాశ్వతం పదమవ్యయం.
15. స్వభావజేనకౌంతేయ నిబద్ధః స్వేనకర్మణా
కర్తుం నేచ్ఛసియన్మోహాత్ కరిష్యస్యవశోపితత్.

ఈ వచనములవలన గీత యావజ్జీవము, స్వవిహిత కర్మాచరణమున నుండవలయునే గాని కర్మ విడువగూడనిది విషువ శక్యము గానిదియునని యన్నట్లైనది. మరియు, గీతోపదేశ మెందుకు చేయవలసివచ్చినది? కులక్షయమునకు శంకించు నరునుచే స్వధర్మోపదేశమున కర్మచేయించుటకా? భక్తుడనో, జ్ఞానినో అయి యుండమని చెప్పుటకా? కనుక కర్మయోగమే గీతోపదేశ ఫలితమని “కరిష్యేవచనంతవ” యను నర్జునవచనమే చెప్పుచున్నది. ఇందువలన జ్ఞానము భక్తియు కర్మకు సహాయ మాత్రము లనవచ్చును. కర్మలేనినాడిం దేదియు నుండదుగాదా!

4. ప్రస్తుత సామ్యవాదము

ప్రస్తుత రాజనీతిజ్ఞులు కొందరు, 'ఈమూడు యోగములుగాక క్రొత్తదగు నొక సామ్యవాదముం గల్పించి మా వాదము గీతయందున్నదను గర్వముం జూపుచున్నారు. మన మనుకొన్న బుద్ధియోగము గూడ సమత్వమూలకమగుటచే నిదియు మా వాదమునే బలపర్చునని వారందురని యెంచి వారి కల్పితసామ్యవాదమునకును దీనికి నించుకయు సంబంధము లేదని చెప్పటకీ శీర్షికక్రింద కొంచెము ప్రసంగింపవలసి యున్నది. గీతయందలి సామ్యవాదశిక్ష మరొకచో వివరింపదలచియున్నను ప్రస్తుతమునకు గావలసిన ఈ మాత్రము దెలియనగును :-

గీతాసామ్యవాద సంగ్రహము :- “నమంసర్వేషుభూతేషు తిష్ఠంతంపరమేశ్వరం” “శునిచై వశ్వపాకేచ పండితాస్స మదర్శినః” “సమత్వంయోగఉచ్యతే” “సిద్ధోషంహిసమం బ్రహ్మ” “సమోహం సర్వభూతేషు” ఇత్యాది వచనములచే సంపూర్ణ విశ్వమందలి చేతనా చేతనములందు సమరూపమున వ్యాప్తమై యున్న యా పరమాత్మ తత్త్వమును లక్ష్యము గావించుకొని తదాధారమున దేనియందును రాగద్వేషములు లేక ద్వంద్వపరిత్యాగమున లోకసంగ్రహము మూలముగాగొని యావజ్జీవము నిష్కామభావమున వర్ణాశ్రమానుకూలముగ తమతమ యాధికారిక కర్మ-జ్ఞాన-భక్తియోగములందు బ్రవృత్తులగుచుండుటయే, గీతాసామ్యవాదసిద్ధర్థ, ప్రకారాంతరమున:-

“సంపూర్ణ విశ్వమున కొక తంత్రాయయంతర్యామిరూపమున ప్రతిప్రాణిహృదయమందునుండి ఆయాప్రాణులను సంచాలనము సేయుచు “అవిభక్తం విభక్తేషు” అన్నట్లు భిన్నభిన్న పదార్థములందభిన్నరూపమున బ్రతిష్ఠితుడై యున్నాడను నీయీశ్వరానుగతాత్మ సామ్యవాదము లేదా ఆత్మవ్యాపక వాదము నాధాగముగాగొని తమతమస్వభావానుకూల కర్మములం బ్రవృత్తిగలిగి యుండుటచే సమత్వలక్షణ బుద్ధియోగము. ఈశ్వర మూలకరాజ తంత్రమే ఈసామ్యవాదమునకు బ్రతిష్ఠ.

ప్రస్తుత కల్పిత సామ్యవాదము :— ప్రస్తుత సామ్యవాదమునకు గీతాగంధముకూడలేదు. ఎట్లన : వీరుగీతయొక్క శాస్త్రీయ మర్యాదను సర్వదా తిరస్కరించి అనీశ్వరవాద మూలక ప్రజాతంత్రవాదము లేక గణతంత్ర వాదముయొక్క కాల्పనికభిత్తిపై సామ్యవాదావిష్కరణముగావించిరి. దీనికాత్మ సామ్యముతో సంబంధములేదు. సమదర్శనమునకీ మహానుభావులు “అందరు నన్నికర్మలం జేయ నధికారులే. అందరు వర్ణాశ్రమాచార మర్యాదలనుపీడి (గీతకివి మూలప్రతిష్ఠలు) భేదవ్యవహారముం దొలగింపవలయును. అన్న-పాన-వివాహాది యర్గళములను మూలచ్ఛేదముగావింపవలయును. అందరకును వ్యక్తిత్వ స్వతంత్రమున్నది. మర్యాదయను (కట్టుబాటు) వస్తువేదియునుండరాదు” ఇదియేవారి సామ్యవాద స్వరూపము. వారి యిచ్చానుసారము వారుచ్ఛంఖలముగా నుండవచ్చును.

అందులకువచ్చు నై హికపారతౌకిక అశాంతికి వారే బాధ్యులైన బాగుండును. కాని గీతపేర నీదుష్ప్రచారము విచారణీయము. దీనివలన మహాభయంకరమగు గొప్ప యశాయమున్నది. భారతీయులు సాధ్యమగునంతవరకు సావధానముగనే యుందురు. కాని శాస్త్రభక్తియను నేషమున సమాయికప్రజలను మోసముగావించు నీవాదమువలన గృహకలహముదయించి యది యార్పరాని యగ్నిగ నగునప్పుడేమి చేయవలయును? “ఓభగవంతుడా? దేవయుగకాలీనమగు నేగీతాయోగము నర్జునుని నిమిత్తముగా గొని మహాభారతకాలమున నుద్ధరించితివో యదినేడు కాలదోషమున మరల లుప్తమైపోయినది. స్వార్థపరులు తమ యర్థసిద్ధికొరకు నీయూప్రతిమూర్తిని భిన్నభిన్నము సేయుచున్నారు. ఈ విషమనమయమున మరల నీవు నీవై రాగ్యలక్షణమును, ఈశ్వరమూలకము నగు సమత్వలక్షణబుద్ధియోగము నుద్ధరించుటకు దయచేసి యావిర్భావముగావలయు”నని ప్రార్థించుటకంటె గత్యంతరములేదు. కానిండు, చెప్పవచ్చినదేమన :-ప్రస్తుతసామ్యవాదము నిర్మూలము. దీని కొక్క గీతావచనమైన నాధారములేదు. అశాస్త్రీయమగు నిది అయోగము. అప్రామాణికము. ఉపేక్షణీయము. ఇక ప్రస్తుతము చూచుకొందము.

పరస్పరవిరుద్ధములగు జ్ఞానకర్మభక్తియోగములం బ్రతిపాదించు పూర్వోక్తవచనముల తూలనాత్మకసమాలోచనవలన మనమొక నిర్ణయముం జేసికొనవచ్చును. ఏమన “జనసామా

న్యమునందు బ్రచలితములై యున్న పూర్వోక్తయోగత్రయము నకు భగవంతుడు పక్షపాతియు, విరోధియుగూడ నగు చున్నాడు. ఒకవిధముగా నీమూటి నొప్పుకొనుచున్నాడు కాని ప్రాచీనుల దృష్టియందున్న రూపముతో మాత్రముకాదు. కర్మ పరిత్యాగరూపజ్ఞానయోగమున— “కర్మత్యాగమువలదు—కామ నాత్యాగము చాలును, అప్పుడది జ్ఞానయోగమే” యనియు— భక్తి కర్మ యోగములందుగూడ “కామనయే విడుపు”మనియు ననుచున్నాడు. కామనాప్రవృత్తులను విడచినచో నతడీ మూటియం దాదరము జూపుచు, లోకసంగ్రహమును సురక్షితము గావింపుచు, తనదిగా అపూర్వవైరాగ్యయోగోపదేశ మొకటి వేరుగా నిచ్చియున్నాడు. దీనినే యతడు తన మత మనియెను.” ఇదే గీతాబుద్ధియోగము. దీనినే యోగమని యతని పిలుపు.

ఇయ్యది మొదటి యారధ్యాయములందే ప్రతిపాదింప బడినను, అతడు ఇదియే తన మతమని ప్రధానముగ నెంచి యున్నందున మిగిలిన మూడుయోగములందును (అని తనపి కాకున్నను) మధ్యమధ్య దీనిని సంబంధింపజేయుట యనసర మనియెంచి అట్లు కావించియున్నాడు. అందువలన నట్లు సంశోధింపబడిన తక్కిన మూడు యోగములును బుద్ధియోగము లనియే పేరొందినవి. చివరకు గీత :-1 బుద్ధియోగమను-యోగ మును, 2 జ్ఞాన, 3 కర్మ, 4 భక్తియోగములను నిరూపణ

జేయుచున్నదనియు, వీనికన్నిటికిని బుద్ధియోగసంబంధముండుట వలన మొత్తముగీత బుద్ధియోగశాస్త్రమని దేలుచున్నది.

ఆత్మకల్యాణార్థ మిగీత మనయెదుట బెట్టు నీనాల్గువిధముల బుద్ధియోగము సారాంశము లీక్రింద జూతము :-

1. ఆసక్తి రూప రాగద్వేష పరిత్యాగము గావించి యావజ్జీవ మనాస క్తభావమున కర్మ సేయవలయును. (వై రాగ్యబుద్ధియోగము) 1-6 అధ్యాయము.
2. అనిద్యానామకమోహముం ద్యజించి శరీరకూత్రానిర్వాహక కర్మ సేయుచు సంతర్జ్యోతి లక్షణజ్ఞానోదయమున బ్రయత్నశీలుడు కావలయును: (జ్ఞానబుద్ధియోగము) (ఇది భగవంతున కంతప్రియము కాదు) 7-8 అధ్యాయము.
3. అస్మితాపరిత్యాగము గావించి ఫలాకాంక్షోరహితముగ “అన్నికర్మలు సీశ్వరుడు చేయుచున్నాడు, చేయించుచున్నాడ”ను భావముతో సంతతభగవచ్చింతన గావింపుచు నెల్లకర్మలం జేయవలయును. (ఐశ్వర్యబుద్ధియోగము) 9-10-11-12 అధ్యాయము.
4. అభినివేశపరిత్యాగము గావించి కేవల కర్తవ్యబుద్ధితో నివృత్తిలక్షణయజ్ఞాదికర్మలను యావజ్జీవము ననుష్ఠింపవలయును. (ధర్మబుద్ధియోగము) చివరి 6 అధ్యాయము.

ఈనాల్గు బుద్ధియోగములను సమర్థించు వచనముల నెదుట నుంచికొనినచో గీతాహృదయమేమి? యనునది స్వయం

ముగనే నిర్ణయించుకొనవచ్చును. మొదటినుండి యారధ్యాయముల పర్యంతము సర్వముఖ్యము, సర్వశ్రేష్ఠము. రాగ-ద్వేష పరిత్యాగలక్షణము, సర్వకర్మపరిగ్రహాలక్షణము, నగు నై రాగ్యబుద్ధియోగము ప్రధానముగ నిరూపింపబడినది. ముందావచనములం జూతము..

1. వై రా గ్య బు ద్ధి యో గ ము

1. మాత్రస్పర్శాస్తుకౌంతేయ శీతోష్ణసుఖదుఃఖదాః
ఆగమాపాయినోఽనిత్యాన్ స్తాంతితిక్షస్వభారత :
- 2.. యంహినవ్యథయన్త్యేతే పురుషం పురుషస్వధః
సమదుఃఖ సుఖంధీరం సోఽమృతత్వాయకల్పితే
3. అంతవంత ఇమేదేహా నిత్యస్యోక్తా శరీరిణః
అనాశినోఽప్రమేయస్యతస్మాద్యుద్య స్వభారత :
4. వేదావినాశినం నిత్యం యవేనమజమవ్యయం
కథంస పురుషఃపార్థకంఘాతయతి హంతికమ్.
5. స్వధర్మమపిచావేక్ష్య నవికంపితు మర్హసి
ధర్మ్యాద్ధి యుద్ధాచ్ఛ్రేయోన్యత్ క్షత్రియస్యనవిద్యతే.
6. సుఖదుఃఖే సమేకృత్వాలాభాలాభౌజయాజయౌ
తతోయుద్ధాయయుజ్యస్వ నైవం పాపమవాప్స్యసి
7. ఏషాతేఽభి హితాసాంఖ్యే బుద్ధిర్యోగేత్విమాంశ్రుణు.
బుద్ధ్యాయుక్తోయయాపార్థ కర్మబంధం ప్రహాస్యసి.
8. వ్యవసాయాత్మికాబుద్ధి రేకేహకురు నందన
బహుశాఖాహ్యానంతాశ్చ బుద్ధయోఽ వ్యవసాయినాం.

9. భోగైశ్వర్య ప్రసక్తానాం తయాప హృతచేతసాం.
వ్యవసాయాత్మికాబుద్ధిః సమాధౌనవిధీయతే.
10. త్రైగుణ్య విషయావేదాః విస్త్రైగుణ్యోభవార్జున
నిర్ద్వంద్వోనిత్యసత్త్వస్థో విర్యోగక్షేమ ఆత్మవాన్.
11. కర్మజ్యేవాది కారస్తే మాఫలేషు కదాచన .
మా కర్మఫలహేతుర్పూర్మాతే సంగోస్త్యకర్మణి.
12. యోగస్థః కురుకర్మాణి సంగంత్యక్త్యాధనంజయ
సిద్ధ్యసిద్ధ్యోఃసమోభూత్వా సమత్త్వంయోగ ఉచ్యతే
13. దూరేణహ్యవరం కర్మ బుద్ధియోగా ర్థనంజయః
బుద్ధౌశరణమన్విచ్ఛ కృపణాః ఫలహేతవః.
14. బుద్ధియుక్తో జహాతీహ ఉభే సుకృత దుష్కృతే
తస్మాద్యోగాయ యుజ్యస్వ యోగః కర్మ సు కౌశలమ్.
15. కర్మజం బుద్ధియుక్తాహి ఫలంత్యక్త్యా మనీషిణః
జన్మబంధ వినిర్ముక్తాః పదం గచ్ఛన్త్యనామయం.
16. శ్రుతి విప్రతిపన్నా తే యదా స్థాస్యతి విశ్వలా
సమాధా వచలా బుద్ధిః తదా యోగ మవాప్స్యసి.
17. దుఃఖే ష్వనుద్విగ్న మనాః సుఖేషు విగతస్పృహః
వీతరాగ భయ క్రోధః స్థితధీ ర్మునిరుచ్యతే.
18. యః సర్వత్రా నభిన్నేహః తత్తత్ప్రాప్య కుభాకుభం
నాభినందతి న ద్వేష్టి తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా.
19. రాగ ద్వేష వియుక్తైస్థు విషయాన్ ఇంద్రియైశ్చరన్
ఆత్మవత్తై ర్విధేయాత్మా ప్రసాద మధిగచ్ఛతి.
20. నాస్తి బుద్ధి రయుక్తస్య నచాయుక్తస్య భావనా
న చా భావ యతః శాంతి రశాంతస్య కుతస్సుఖం.

21. య స్త్వింద్రియాణి మనసా వియ మ్యారభతే ఽర్జున
కర్మేద్రియైః కర్మయోగం అసక్తః స విశిష్యతే.
22. యజ్ఞార్థా త్కర్మణోఽన్యత్ర లోకోఽయం కర్మ బంధనః
తదర్థం కర్మ కౌన్తేయ ముక్త సంగః సమాచర :
23. తస్మాదసక్తః సతతం కార్యం కర్మసమాచర
అసక్తోహ్యచరన్ కర్మ పరమాప్నోతి పూరుషః.
24. సక్తాః కర్మణ్య విద్వాంసో యథా కుర్వంతి భారతః
కుర్యా ద్విద్వాన్ తథాసక్తః చిక్రీడు ర్లోక సంగ్రహం.
25. ఇంద్రియ స్యేంద్రియస్యార్థే రాగద్వేషౌ వ్యవస్థితౌ
తయో ర్నవశమాగచ్ఛే త్తైహ్యస్య పరిపంధినౌ.
26. కామఏష క్రోధఏష రజోగుణ సముద్భవః
మహాశనో మహాపాపా విద్ధ్యేన మిహ వై రిణమ్.
27. తస్మా త్వ మింద్రియాణ్యాదౌ వియమ్య భరతర్షభ
పాపానం ప్రజహి హ్యేనం జ్ఞాన విజ్ఞాన నాశనం.
28. ఇమం వివస్వతే యోగం ప్రోక్తవా నహ మవ్యయం
వివస్వాన్ మనవే ప్రాహ మను రిక్ష్యేకవేఽబ్రవీత్.
29. ఏవం పరంపరా ప్రాప్త మిమం రాజర్షయో విదుః
స కాలే నేహ మహతా యోగో నష్టః పరంతప.
30. స ఏవాయం మయాతేఽద్య యోగః ప్రోక్త స్సనాతనః
భక్తోఽసి మే శభాచేతి రహస్యం హ్యేతదుత్తమం.
31. నమాంకర్మాణి లిమ్పంతి నమేకర్మఫలేస్సృహః
ఇతిమాంయోఽభిజానాతి కర్మభిః నసబధ్యతే
32. కర్మణ్యకర్మయః పశ్యే దకర్మణి చ కర్మయః
సబుద్ధిమాన్ మనుష్యేషు సయుక్తః కృతన్నకర్మకృత్

33. త్యక్త్వాకర్మఫలాసంగం నిత్యతృప్తో నిరాశ్రయః
కర్మణ్యభిప్రవృత్తోపి, నైవకించిత్కరోతిసః.
34. యోగసన్యస్తకర్మాణం జ్ఞానసంచిన్నసంశయం
ఆత్మవంతం నకర్మాణి నిబద్నంతి ధనంజయః ।
35. తస్మాదజ్ఞానసంభూతం హృత్స్థం జ్ఞానాసినాత్మనః
చిత్త్వైవంసంశయం, యోగ మాతిష్ఠో తిష్ఠభారతః ।
36. జ్ఞేయః సనిత్యసన్యాసీ, యోనద్వేష్టిన కాంక్షతి
నిర్వ్వంద్వోహిమహాబాహోసుఖం బంధాత్ప్రముచ్యతే.
37. యత్సంఖైః ప్రాప్యతేస్థానం తద్యోగైరపిగమ్యతే
ఏకం సాంఖ్యంచయోగం చ యః పశ్యతి సపశ్యతి.
38. యోగయుక్తో విశుద్ధాత్మా విజితాత్మా జితేంద్రియః
సర్వభూతాత్మ భూతాత్మా కుర్వన్న పి నలిప్యతే.
39. బ్రహ్మణ్యాధాయ కర్మాణి సంగంత్యక్త్వా కరోతి యః
లిప్యతే న స పాపేన పద్మపత్రమివాంబసా.
40. సర్వకర్మాణి మనసా సన్యస్యాస్తే సుఖం వశీ
నవద్వారే పురేదేహీ నైవ కుర్వన్నకారయన్.
41. ఇహైవతైర్జ్జితః స్వర్గః యేషాం సామ్యే స్థితం మనః
నిర్దోషం హి సమం బ్రహ్మ తస్మాద్భ్రహ్మణి తే స్థితాః.
42. నప్రహృష్యేత్ప్రియం ప్రాప్య నోద్విజేత్ప్రప్యచా ప్రియం
స్థిరబుద్ధిరసమ్మాధో బ్రహ్మవిద్భ్రహ్మణి స్థితః.
43. శక్నోతీహైవ యః సోధుం ప్రాక్కురీర విమోక్షణాత్
కామక్రోధోద్భవం వేగం సయుక్తః స సుఖీ నరః.
44. యతేంద్రియ మనోబుద్ధిః ముని ర్మోక్ష పరాయణః
విగతేచ్ఛా భయక్రోధః యస్సదాముక్త ఏవ సః.

45. అనాశ్రితః కర్మఫలం కార్యం కర్మకరోతియః
ససన్యాసీ చ(స)యోగీ చ ననిరిగ్నిర్నచాక్రియః.
46. యంసన్యాస మితిప్రాహః యోగంతం విద్ధి పాండవ !
నహ్య సన్యస్తసంకల్పో యోగీభవతికశ్చన.
47. సుహృన్మిత్రార్యదాసీన మధ్యస్తద్వేష్యబంధుషు
సాధుష్వపి చ పాపేషు సమబుద్ధిర్విశిష్యతే.
48. తత్ర తం బుద్ధి సంయోగం లభతే పౌర్వ దైహికమ్
యతతే చ తతోభూయః సంసిద్ధౌ కురునందన !
49. తపస్విభ్యోఽధికోయోగీ జ్ఞానిభ్యోఽపిమతోఽధికః
కర్మిభ్యశ్చోధికోయోగీ తస్మాద్యోగీ భవార్జున !
50. యేమేమత మిదం నిత్య మనుతిష్ఠన్తి మానవాః
శ్రద్ధావంతోఽనసూయంతో ముచ్యన్తే తేఽపి కర్మభిః.
51. యేత్వే తదభ్యసూయంతో నానుతిష్ఠన్తి మేమతం
సర్వజ్ఞానవిమూఢాన్ స్తాన్ విధినష్టా న చేతసః.

ఇదియే, భగవంతుడు తన మతముగా జెప్పించున భగద్విద్య యచవచ్చును. ప్రస్తుతము మన ముదహరించుకొనిన యీ వచనములు వ్యాసభాష. భగవదభిప్రాయ మిందు గర్భితము. మహాభారత కాలీనము, అర్జును నుద్దేశించినది. అనాటికి జ్ఞాన - భక్తి - కర్మ మార్గములు బాగుగా ప్రచారము నందున్నవి. అందు సాంఖ్యనిష్ఠులను జ్ఞానయోగమున కత్యంత ప్రాముఖ్యము. వేయేల యితరము లెన్ని యున్నను చివర కదిలేనిది ముక్తి లేదనియే సిద్ధాంతము. అందు గర్భ త్యాగము

తప్పనిసరి యైనది. తక్కిన యోగము లా యోగాధికారిని సిద్ధము గావించు సాధనములు మాత్రము. కనుకనే యర్జును డందుకు సంసిద్ధు డయ్యెను. కనుకనే భగవంతుడు ముందుగ తన యభిప్రాయము ననుసరించి జ్ఞాననిష్ఠ యెట్లుండవలయునో అట్లే తదనువాద ప్రారంభముతో తన మతమును వివరించెను. దేవ యుగము నాడింత గొడవ లేదు. నాటి స్థితి ననుసరించి యది సంక్షిప్తరూపమై యుండవచ్చును. ఫలాసక్తిగర్భిత కర్మ యోగము (క్షణిక విజ్ఞానము) ఆనాటి కున్నది. అది యీనాడు నున్నది. మొత్తముపై నాటి యుపదేశ వివరణ రూపమే నేటి యీ గీత. ఇదియే యిప్పటి కింత అయోమయముగ నైనది. ఇక కేవల మానాటి (దేవయుగ కాలీన) గీతయే యున్నచో జెప్పవలయునా? ఇది చాలును. తనుపదేశ వివరణమే యగుటచే దీనిని సనాతన విద్య (యోగః ప్రోక్తః సనాతనః స ఏవ) యనవచ్చును. దేవయుగము నాటినుండియు రాజర్షులందే దీని యచుష్ఠాన మధికముగా నుండె గనుక రాజర్షివిద్య. జనకు డీ విద్యయు దారితేరిన జీవన్ముక్తుడు. కనుక విదేహుడని బిరుదొందెను. జ్ఞాన - కర్మ లింమ సమముగా సమన్వయము నొంది యుండుటచే సమత్వయోగము. తక్కినవి పాక్షికములు, నయోగములు ననుటకు సందేహము లేదు. కనుకనే భారత కాలము నాటికి బ్రచార మందున్న యోగత్రయ విలక్షణముగనున్న తన యీ మతమును బుద్ధియోగమనియు, సంక్షిప్తముగ యోగమనియు మాత్రమే చెప్పెను. దీనికి బిమ్ముట తన మతాను

సారము సంశోధించి, బుద్ధియోగ రూపమిచ్చి, నాటి యోగ
త్రయముంగూడ లోక సంగ్రహము సురక్షితము గావించుట
కిందు జేర్చెను. బుద్ధియోగ ప్రవర్తకుడు భగవంతు డాధికారిక
జీవుడు (అవతార పురుషుడు) తక్కిన యోగప్రవర్తకులు ఆశ్వ
త్థికజీవులు (మనుష్యులు). కనుక నీ భగవద్విద్య సర్వశ్రేష్ఠము.
సాంఖ్య - యోగములు వేరనుకొనుట పొరపాటని యతని యభి
ప్రాయము. ఇక తక్కినవి చూతము :

2. జ్ఞాన బుద్ధి యోగము.

7 - 8 ఆధ్యాయములు.

1. మయాసక్తమనః పార్థ యోగం యుంజన్ మదాశ్రయః
ఆసంశయం సమగ్రం మాం యథాజ్ఞాన్యసి తచ్ఛృణు.
2. జ్ఞానంతేఽహం సవిజ్ఞాన మిదం వక్ష్యమ్యశేషతః
యద్జ్ఞాత్వా నేహభూయోఽన్యత్ జ్ఞాతవ్య మవశిష్యతే.
3. మనుష్యాణాం సహస్రేషు, కశ్చిద్యతతి సిద్ధయే
యతతామపి సిద్ధానాం కశ్చిన్మాం వేత్తితత్వతః.
4. త్రిభిర్గుణమయైవాన్ వై రేభిః సర్వమిదం తతమ్
మోహితం నాభిజానాతి మామేభ్యః పరమవ్యయం.
5. దైవీహ్యేషాగుణమయీ మమ మాయా దురత్యయా
మామేవయే ప్రపద్యంతే మాయామేతాం తరన్తితే.
6. నమాం దుష్కృతినో మూఢాః ప్రపద్యంతే నరాధమాః
మాయయాపహృతజ్ఞానాః ఆసురం భవమాశ్రితాః.

7. తేషాం జ్ఞానీ నిత్యయుక్తః ఏకభక్తి ర్విశిష్యతే
ప్రియో హి జ్ఞానినోఽత్యర్థం ఆహం సచమమప్రియః.
8. ఉదారాస్సర్వఏవై తే జ్ఞానీత్వాత్మైవమేమతం
అస్థితస్సహియుక్తాత్మా మామేవానుత్తమాంగతిం.
9. బహూనాం జన్మ నామంతే జ్ఞానవాన్ మాం ప్రపద్యతే.
వాసుదేవస్సర్వమితి స మహాత్మాసుదుర్లభః.
10. అవ్యక్తం వ్యక్తిమాపన్నం మన్యంతే మామబుద్ధయః
పరంభావమజానంతో మమా వ్యయ మనుత్తమం.
11. నాహం ప్రకాశః సర్వస్య యోగమాయా సమావృతః
మూఢోఽయం నాభిజానాతి లోకోమామజమవ్యయం.
12. జరామరణమోక్షయ మామాశ్రిత్యయతన్తియే
తే బ్రహ్మ తద్విదుఃకృతస్సమధ్యాత్మం కర్మచాఖిలం.
13. సాధిభూతాద్ధైవం మాం సాధి యజ్ఞం చ యే విదుః
ప్రయాణకాలేపి చ మాంతే విదుర్యుక్తచేతసః.
14. అంతకాలే చ మామేవ స్మరన్ ముక్త్వా కళేబరం
యః ప్రయాతి సమద్భావం, యాతినాన్త్యత్ర సంశయః.
15. అభ్యాస యోగయుక్తేన చేతసా నాన్యగామినా
పరమం పురుషం దివ్యం యాతి పార్థాను చింతయన్
16. మాముపేత్య పునర్జన్మ దుఃఖాలయ మశాశ్వతమ్
నాపునన్తి మహాత్మానః సంసిద్ధిం పరమాంగతాః.
17. వేదేషు యజ్ఞేషు తపస్సుచైవ దానేషు యత్పుణ్యాఫలం ప్రదిష్టమ్
అత్యేతి తత్సర్వమిదం విదిత్వా యోగీపరం స్థానముపైతిచాద్యమ్

ఇవి భగవంతునిచే సంశోధింపబడిన జ్ఞానయోగమును గుర్తు మరువరాదు. జ్ఞానముతో విజ్ఞానమును సమావేశము ప్రధాన సంశోధనము. జ్ఞాన మాత్మకు, విజ్ఞానము విశ్వమునకు జెందినవి. విశ్వకర్మదృష్టిగల్గి యాత్మచింతన గావించుటయే నిజ మగు జ్ఞానయోగము. కర్మలకు వెరచి పరుగిడ బనిలేదు. కర్మ ఈశ్వర (ఆత్మ) విభూతియని యెరుంగవలయును. నియత కర్మ నుల్లంఘింపలేము కదా! గృహస్థ కర్మలనుమాత్ర మేల విడవ వలయును? తటస్థముగనుండి చేయరాదా? శ్రీ సమర్థ రామ దాసు, శ్రీ జ్ఞానేశ్వరుడు, శ్రీ సంతతుకారామ్ మొదలగు మహాసీయులు నివృత్తికర్మాచరణము గావించుచు, వర్ణాశ్రమానుకూల కర్మలయందు బ్రవృత్తులు గావలయు ననియే యాదేశించిరి.

ఈ విద్యయందు భగవంతున కంత రుచి యున్నట్లు లేదు. కనుకనే సంశోధిత గూఢముననైన విస్తరింపలేదు. “యతతా మపి సిద్ధానాం కశ్చిన్నాం వేత్తి తత్వతః,” “బహూనాం జన్మ నామంతే జ్ఞానవాక్ మాం ప్రపద్యతే” ఇత్యాదులచే నీప్రకరణ మందే తన యరుచిని సూచించి, యితర ప్రకరణములందు నేదో యొక విధముగ ఈ యరుచి నగవర్చుచునే యుండెను. ఇందుకు గారణ మొక విధముగ నూహింపవచ్చును. ఎట్లన :- విద్య - జ్ఞానము పర్యాయ పదము లనుకొన్నను, ఇందేదియు నీ యోగమునకు పేరుగా బెట్టుటకు దగదు. నిర్విశేషాత్మ (జ్ఞానము) అనిర్వాచ్యము, అచింత్యము ఇత్యాదిగా బూర్వ

ప్రకరణములందు విశేషించి చెప్పబడిన యున్నది గదా :
అట్టిచో దీనినెట్లు యోగమనియు, నేయోగమనియు నందుము?
(విజ్ఞాత మవిజ్ఞానతాం) అనుభూతి యెట్లు? కనుకనే యీ
యోగ భాగమందంతటను భగవంతుడు మయి, మాం, మన్
పదములను సంశోధన రూపమున జేర్చియున్నాడు. పరియన :-
కేవలమను నీ యోగమందు భగవంతుడు శూన్యప్రాయుడు
(అహంబ్రహ్మాస్మి, తత్త్వమసి ఇత్యాదులు) కనుక నీ బుద్ధి
యెందుకు బనికీరానిదియును, తెలిసిన మాత్రనే ప్రయోజనము
లేనిదియు నై యున్నది.

అట్లయినచో శ్రుత్యాదేశము వ్యర్థమా? కాదు. సత్యము
నన్యతమునగు నీ విశ్వమానిర్విశేషతత్త్వ విభూతియని యెరింగిన
పుడీ ప్రశ్నయు నా సంశయము సంతరించునుగదా! అప్పుడు
ఈశ్వరుడు (ఆత్మ) విశ్వము నొకటేయై (సర్వఖల్విదంబ్రహ్మ)
విశ్వకర్మచే యీశ్వరుడు పాస్యుడును, విశ్వకర్మకు మూల
మీశ్వరుడు నగునుగదా! ప్రాచీనజ్ఞానమునం దీశ్వరుడు విశ్వము
వేరై సోగా భగవంతుడీ విధముగ సంశోధన గావించి దానికి
స్వాశ్రయ మిచ్చియున్నాడు. తెలిసియో తెలియకో యెట్లో
యొక విధము తన విభూతియగు విశ్వకర్మయందు తన్నాశ్ర
యించి ప్రవర్తించువాడు భగవంతుని కిష్టుడుగాని కేవలాత్మ
జ్ఞానియై తద్విభూతి కసహ్యపడువాడతని కిష్టుడుగాడు. అట్లుండు
టయు నసంభవము. అట్టి యసంభవపు పనికెత్తుకొనుట యతని

కరుచి కారణముగాదా ! విశ్వరూపియగు తన్నే పరమగతిగ
నెంచి యోగయుక్తుడైన వానినే యతడు నీవే నేననుచున్నా
డని సావధానముగా నీ ప్రకరణమందలి యా శ్లోకముం
జూచిన తెలియును.

“ఉదారాః సర్వఏవై తే-జ్ఞానీత్వాత్మైవమేమతం
అస్థితఃసహ యుక్తాత్మా మామేవానుత్తమాంగతిం.”

కనుకనే “సాధిభూతాధిదైవ” మిత్యాదులచే తన్నెరుంగ
వలసిన రీతులుగూడ నుపదేశించి చివరకు “అంతకాలేచ”
ఇత్యాదిగా తన స్మరణమే పరమావధిగా జూపుచున్నాడు.
ఇట్లే ఈ యోగమందంతటను తన యాశ్రయమిచ్చి యీజ్ఞానుల
నయోమయమున బడకుండ గాపాడి యీ యోగమును సంస్క
రించి యుపనిషదర్థములు వెల్లడిగావించెను :

“వరమిమముపదేశమాద్రియధ్వం
నిగమవనేషు నితాంతచారఖిన్నాః
విచినుతభవనేషు వల్లవీనాం
ఉపనిషదర్థ ములూఖలేనిబద్ధం.”

ఈ యోగమునకు మూల ప్రవర్తకుడు సిద్ధజాతీయందవ
తరించిన కపిలుడు కనుక దీనిని సిద్ధవిష్యయనియు, తత్త్వసం
ఖ్యాన సంబంధమున సాంఖ్యనిష్ఠయనియు నందురు. దీనిని జ్ఞాన
బుద్ధియోగముగ సంస్కరించి భగవంతుడు గీతయందు జేర్చెను.
ఇందువలన బుద్ధియందు మోహరూపావిద్య నాశముకాగా నది

యాత్మతో యోగమునొందును. ప్రస్తుతకాలనుండనధికారులై
కర్ణభ్రష్టులు కర్మ భ్రష్టులునై - నియతియు, నీతియు విడిచి
జ్ఞానులమనుకొను సన్యాసులీ భగవత్సంస్కృత జ్ఞానబుద్ధియోగ
ము నేగురువునొద్దనై న జక్కగా దెలిసికొని భక్తియోగమున
బ్రవేశించి తరించిన మేలుగనుండును. అది యింతకంటె మిక్కిలి
సరళమైనది. కనుకనే భగవంతుడు దానిని నాలుగధ్యాయము
లందు వివరించెను.

“క్షరస్యదరావిశితా దురత్యయాదుర్గం పథస్తత్కవయోవదన్తి
అవిదిత్వా ఋషింఛందః, దైవతం యోగమేవచ

యోఽధ్యాపయేజ్ఞపేద్వాపి పాపీయాన్ జాయతేతుసః” (స్మృతి)

ఆర్షేయబ్రాహ్మణే :- “యోహవా అవిదాతార్షేయచ్ఛందో దైవతబ్రాహ్మణేన
నుంత్రేణ యాజయతి వాధ్యాపయతి వాస్తాణుంవర్చతి గర్తంవా
ప్రతిపద్యతే.

ఐ శ్వ ర్య బు ద్ధి యో గ ము

(9-10-11-12 అధ్యాయములు)

1. ఇదం తు తే గుహ్యతమం ప్రవక్ష్యామ్యనసూయావే
జ్ఞానం విజ్ఞాన సహితం. యద్ జ్ఞాత్వా మోక్ష్యసేఽశుభాత్.
2. రాజవిద్యా రాజగుహ్యం పవిత్ర మిద ముత్తమం.
ప్రత్యక్షైవగమం ధర్మ్యం సుసుఖం కర్తు మవ్యయమ్.
3. మత్ స్థాని సర్వ భూతాని నచాహంతేష్వవస్థితః
న చ మత్ స్థాని భూతాని పశ్యమే యోగ మైశ్వరం.

4. అవజానన్తి మాం మూఢాః మానుషీం తను మాశ్రితం
పరం భావమజానంతః మమ భూత మహేశ్వరం.
5. మహాత్మానస్తు మాంపార్థ దైవీం ప్రకృతి మాశ్రితాః
భజన్త్యనన్య మనసః జ్ఞాత్వా భూతాది మవ్యయం.
6. సతతం కీర్తి యన్తోమాం యతంతశ్చద్భుత వ్రతాః
నమస్యంతశ్చమాం భక్త్యా నిత్యయుక్తా ఉపాసతే.
7. జ్ఞాన యజ్ఞేన చాప్యన్యే యజంతో మాముపాసతే
ఏకత్వేన పృథక్త్వేన బహుధా విశ్వతోముఖం.
8. తపామ్యహమహం వర్షం నిగృహ్ణామ్యుత్సృజామి చ
అమృతం చైవమృత్యుశ్చ సదసచ్ఛాహ మర్జున.
9. అనన్యాశ్చింత యతోమాం యేజనాః పర్యుపాసతే
తేషాం నిత్యాభి యుక్తానాం యోగక్షేమం వహామ్యహం.
10. శుభాశుభ ఫలై రేవం మోక్ష్యసే కర్మ బంధనైః
సన్యాసయోగ యుక్తాత్మా విముక్తో మాముపైష్యసి.
11. సమోఽహం సర్వభూతేషు నమేద్వేష్యోస్తి కశ్చన
యే భజన్తితుమాంభక్త్యా మయితే తేషు చాప్యహం.
12. అపిచేత్సు దురాచారో భజతే మామ నన్యథాక్
సాధురేవసమంతవ్యః సమ్యగ్వ్యవహితోహిసః.
13. క్షిప్రంభవతి ధర్మాత్మా శశ్వచ్ఛాంతినిగచ్ఛతి
కౌన్తేయ ప్రతి జానీహి, నమేభక్తః ప్రణశ్యతి.
14. మాంహి పార్థవ్య పాశ్రిత్య యేఽపిస్యుః పాపయోనయః
త్రియో వైశ్యాః తథాశూద్రా స్తేఽపియాంతి పరాంగతిమ్.

15. కింపు నర్పాహ్మణాః పుణ్యాః భక్తరాజర్ష యస్తథా
అనిత్యమసుఖం లోకం ఇమం ప్రాప్యభజస్వమాం.
16. మన్మనాభవ మద్భక్తో మధ్యాజీమాం నమస్కృతః.
మామే వైష్యసి యుక్తైవం ఆత్మానం మత్పరాయణః.
17. అహం సర్వస్య ప్రభవః మత్తః సర్వం ప్రవర్తతే
ఇతిమత్వా భజన్తేమాం బుధాభావసమన్వితాః.
18. మచ్చిత్రామద్గత ప్రాణాః బోధయంతః పరస్పరం,
కథ యంతశ్చమాం నిత్యం, తుష్యన్తిచరమన్తిచ.
19. నతుమాంశక్యసే ద్రష్టు మనే నైవస్వచక్షుషా
నివ్యందదామితే చక్షుః పశ్యమే యోగ మైశ్వరం.
20. భక్త్యాత్వనన్యయాశక్యః అహమేవం విధోర్జువ
జ్ఞాతుం ద్రష్టుంచ తత్త్వేన ప్రవేష్టుంచ పరంతప.
21. యేతుధర్మ్యామృత మిదం యథోక్తం పర్యుపాసతే
శ్రద్ధధానామత్పరమా భక్తాస్తేఽతీవమే ప్రియాః.

లోకమందు ప్రచారమందున్న భక్తి నిష్కర్షము “భగవంతు డెంతో దయాళుడు. మనము పాపనివృత్తికతని నారాధింప వలయును. అతడు మన పాపము లన్నింటిని తుమించి వేయును. మన కోరికలను సఫలము గావించును.” అనుకొని సత్త్వరజస్తమస్సులను, వారివారి గుణానుసారము, బ్రహ్మవిష్ణురుద్ర కాళీ భైరవ, రామకృష్ణ హనుమదాది భిన్నభిన్న దేవతలను పాసించుచున్నారు. కొంచెమాపద వచ్చినను వారివారి ప్రసాదము నాకాంక్షించి తత్తద్విషన్నివృత్తికి బిమ్మట యుత్సవ

ములు నేయుచుందురు. ఇట్లు ఆద్యంతములందు వీరియుపాసన, కామనచే నోత ప్రోతమై యుండును. ఒకప్పుడు ఆ కామన ఫలించి ఊణికసుఖ కారణమైనను శాశ్వతానందము చ్యుతమగు చున్నది. ఇందు పరాశ్రయము తప్పచిసరి. పదేపదేభయము. ఆత్మయొక్క స్వాభావికైశ్వర్య మణగి మణగి యుండును. ప్రతి కార్యమునకు దేవతల నడిగికొనుట తప్పదు.

దీనిని (భక్తియోగము) శోధించి భగవంతుడు చెప్పు చున్నాడు. “నీవే దేవతనైన నుపాసింపుము. కాని ద్వైతబుద్ధి విడువుము. అది నీకంటె నన్యము కాదని యెంచుము. ఇదియే అనన్యోపాసన. దాని యంశమగు నీవు తదభిన్నుడవు. అందరు దేవతలు నీవే నిష్కామముగా నాత్మబుద్ధితో నుపాసింపుము. అది కర్తవ్యము (నిత్యకర్మ) అనుకొనుము. “వ్యాపకశక్తి యందు మనము భాగస్వాములము గావలయు” ననుకొనుము. ఉపాస్యము నేమికోరుదువు? నీ కీయదగినదంతయు నది నీ కిచ్చియే యుండెను. నీకును దానికిని (ఉపాస్యమునకు) మధ్య నస్మితావరణము వచ్చిపడినది. ఐశ్వర్యయోగలక్షణ భక్తియోగ మున దానిం దొలగించుకొనుము. అందుకొరకుపాస్యముపై సంతతదృష్టియుంపుము అంతేచాలును. కావలసినదంతయు నదే యగును. ఉపాస్యము నన్యముగాదలచి తనకంటె నది సమృద్ధ మని యెంచి కామ్యదృష్టితో నుపాసించువాని కుపాసన యన నేమో తెలియదు. నీవు సూర్యుడు, మనువు, అగ్నివి.

అన్నియు యంతయు నీవే. ఇదే యుపాసనకు మూలమంత్రము.
ఈ మంత్రములం జూడుము:—

1. అహం మనురభవం, సూర్యశ్చాహం, కక్షీవాన్ ఋషిరస్మి విప్రః
అహం కుత్సమార్జునేయం, న్యుంజేహం కవి రుశనాపశ్యతామా
అహం భూమిమద దార్యాయా, హం, వృష్టిందాశుషేమ ర్తాయ
అహమపో అనయం, వాపశానామమదేవాసో అనుకేతమాయన్ (ఋక్)
2. ఆత్మైవాదస్తా దాత్మోపరిష్టాత్ ఆత్మాపశ్చాత్ ఆత్మాపురస్తాత్ ఆత్మా
దక్షిణతః ఆత్మోత్తరతః-ఆత్మైవేదం సర్వమితి, సవా ఏష ఏవం
పశ్యన్ ఏవం మన్వానః ఏవం విజానన్ ఆత్మరతి రాత్మక్రీడః ఆత్మ
మిధున ఆత్మానందః సఃస్వరాద్భవతి, తస్య సర్వేషు లోకేషు కామ
చారో భవతి-అథయోఽన్యథాతో విదురన్యరాజానస్తే క్షయ్యోకాః
భవంతి తేషాం సర్వేషు లోకేషు కామచారో భవతి. (ఛాందో)
3. తాన్యస్యైతాని కర్మనామాన్యేవ । సయోఽత ఏకైకముపాస్తే-నన వేద
అకృత్స్నోహ్యోఽత ఏకైకేనభవతి । ఆత్మేత్యేవోపాసీత । అత
హ్యేతే సర్వ ఏకంభవతి, అనేన హేతత్ సర్వం వేద (బృహదారణ్యక)

భగవత్సంశోధిత భక్తియోగమువలన నైశ్వర్యోద
యము, అస్మితానాశము, నగును. విశ్వమందీశ్వరుడు తొమ్మిది
విధములుగా వ్యాప్తుడగుచున్నాడు కనుక సతనితో ననన్యత
తొమ్మిది విధములుగ స్థాపించుకొనవచ్చును ఇదియే సవధాభక్తి
యందురు. అది మరియొకచో జూచుకొందము. ఈ యోగము
రాజులందు విశేష ప్రచారము గలదగుటచే రాజవిద్య యన
బడినది.

ధర్మ బుద్ధి యోగము

(చివరి యారద్యాయములు)

1. ఋషిభిః బహుధాగీతం చందోభిర్వివిధైః పృథక్
బ్రహ్మసూత్రపదైశ్చైవ-హేతుమద్భిద్వినిశ్చితైః.
2. అమానిత్వ మదంభిత్వ మహింసాఙ్గంతిరార్జవం
ఆచార్యోపాసనం శౌచం, స్థైర్యమాత్మవినిగ్రహః.
3. కార్యకారణకర్తృత్వేహేతుః ప్రకృతి రుచ్యతే
పురుషః సుఖదుఃఖానాం భోక్తృత్వేహేతురుచ్యతే.
4. పురుషః ప్రకృతిస్థోహి భుంక్తే ప్రకృతిజాన్ గుణాన్
కారణం గుణసంగోఽస్య సదసద్యోనిజన్మసు.
5. యఏవం వేత్తిపురుషం ప్రకృతిం చ గుణైః సహ
సర్వదా వర్తమానోఽపి సయోగీమయివర్తతే.
6. అన్యేత్వేవమజానంతః శ్రుత్వాన్యేభ్యఉపాసతే
తేపిచాతి తరన్త్యేవ మృత్యుంశ్రుతి పరాయణాః.
7. ప్రకృత్యైవతుకర్మాణి క్రియమాణాని సర్వశః
యఃపశ్యతి తథాత్మానం అకర్తారం సపశ్యతి.
8. అనాదిత్వాన్నిర్గుణత్వాత్ పరమాత్మాయమవ్యయః
శరీరస్థోఽపికోన్తేయ. నకరోతి నలిప్యతే.
9. కర్మణః సుకృతస్యాహుః సాత్వికం విర్మలం ఫలం
రజసస్తుఫలం దుఃఖం, అజ్ఞానం తమసః ఫలం.
10. ఊర్ధ్వమూలమధశ్శాఖ మశ్వత్థం ప్రాహురవ్యయం
చందాంసియస్యపర్ణాని యస్తం వేదసవేదవిత్.
11. అథశ్శోర్ధ్వం ప్రసృతాస్తస్యశాఖాః గుణః ప్రవృద్ధావిషయప్రవాళాః
అథశ్చమూలాన్యనుసంతతాని కర్మానుబంధీని మనుష్యలోకే.

12. ఏతైః (కామక్రోధరోభైః) విముక్తః కాంతేయ. తమోద్వా
రైః ప్రీతిర్నరః.
- అచరత్యాత్మనః శ్రేయః తతోయాతిపరాంగతిం.
13. తస్మాచ్ఛాత్రం ప్రమాణంతే కార్యకార్యవ్యవస్థితౌ
జ్ఞాత్వా శాస్త్రవిధానోక్తం కర్మ కర్తుమహర్హసి.
14. ఓం తత్సత్ ఇతి నిర్దేశః బ్రహ్మణః త్రివిధః స్మృతః
బ్రాహ్మణాస్తేన వేదాశ్చ యజ్ఞాశ్చ విహితాః పురా.
15. తస్మాత్ ఓమిత్యదాహృత్య యజ్ఞ దాన తపః క్రియాః
ప్రవర్తంతే విధానోక్తాః సతతం బ్రహ్మవాదినాం.
16. తదిత్యనభి సందాయ ఫలం యజ్ఞ తపః క్రియాః
దాన క్రియాశ్చ వివిధాః క్రియంతే మోక్ష కాంక్షిభిః.
17. సద్భావే సాధు భావేచ సదిత్యే తత్ప్రయుజ్యతే
ప్రశస్తే కర్మణి తదా సచ్ఛబ్దః పార్థ యుజ్యతే.
18. యజ్ఞే తపసి దానేచ స్థితిః సదితిచోచ్యతే
కర్మచైవ తదర్థీయం సదిత్యేవాభిధీయతే.
19. యజ్ఞ దాన తపః కర్మ సత్యాజ్యం కార్యమేవ తత్
యజ్ఞోదానం తపశ్చైవ పావనాని మనీషిణాం.
20. నహి దేహ భృతా శక్యం త్యక్తుం కర్మాణ్యశేషతః
యస్తు కర్మ ఫల త్యాగీ సత్యాగీ త్యభిధీయతే.
21. బ్రాహ్మణ క్షత్రియ విశాం శూద్రాణాం చ పరంతపః
కర్మాణి ప్రవిభక్తాని స్వభావ ప్రభవై ర్గుణైః.
22. స్వే స్వే కర్మాణ్యభిరతః సంసిద్ధిం లభతే నరః
స్వకర్మ నిరతః సిద్ధిం యదావిదంతి తచ్ఛృణు.

23. యతః ప్రవృత్తిర్భూతానాం యేన సర్వమిదం తతమ్
స్వకర్మణా తమభ్యర్చ్య సిద్ధిం విందతి మానవః.
24. శ్రేయాన్ స్వధర్మో విగుణః పరధర్మాత్ స్వనుష్ఠితాత్
స్వభావ వియతం కర్మ కుర్వ న్నాప్నోతి కిచ్చిషం.
25. సహజం కర్మ కౌంతేయ సదోషమపి న త్యజేత్
సర్వారంభా హి దోషేణ ధూమేనాగ్ని రివావృతాః.
26. సర్వ కర్మాణ్యపి సదా కుర్వాణోమ ద్వ్యపాశ్రయః
మత్స్పసాదా దవాప్నోతి శాశ్వతం పదమవ్యయం.
27. యదహంకార మాశ్రిత్య నయోత్స్య ఇతి మన్యసే
మిదైశ్య వ్యవసాయస్తే ప్రకృతిః త్వాం నియోక్యతి.
28. స్వభావజేన కౌంతేయ నిబద్ధః స్వేనకర్మణా
కర్తుం నేచ్ఛసి యన్మోహాత్ కరిష్య స్యవశోఽపి తత్.

త్రిలోకములందును స్వతంత్ర సంచారముగలట్టియు
మంత్రద్రష్టలునగు మహర్షులు అపౌరుషేయ వేదాధారమున
శ్రౌతస్మార్తధర్మముల యావిష్కారము గావించిరి. ఈ శాస్త్రీయ
ధర్మరూపకర్మలే కర్మయోగమందురు. ఇవి విద్యాసాపేక్షములు
విద్యానిరపేక్షములు నని రెండువిధములు : యజ్ఞదాన తప
స్సులు మొదటి తరగతివి : (2) ఇష్టాపూర్త దత్తములు రెండవ
తరగతివి. యానజ్జీవమీకర్మలు స్వస్వవర్ణానుసారముగ నను
ష్ఠింపవలయునని ఋషుల యాదేశము, -ప్రతిసిద్ధ వికర్మలను
అవిహిత ప్రతి సిద్ధములను విడువవలయును. ఇందు ప్రవృత్తిని
మూత్రము (కామన) విశచి చేయవలయునని భగవదాదేశము.

ఏలయన :—కర్మచేసినచో ఫలమెన్నడును రాకపోదు. దానిపై దృష్టి యుంచుటవలన నష్టమేమనగా బుద్ధి మనస్సువైపునకు వంగును. క్షణికక్రియకు భంగము కల్గి కర్మచెడును. లేదా ఆసక్తి బలమగును. దానివలన ఆత్మమాలిన్యము నొందును. ఈ యధర్మమును దొలగించుకొనుటకు ధర్మబుద్ధియోగ మవసరము. అందుకు ప్రవృత్తి త్యాగమే కీలకము. ఈ కర్మయోగ మూల ప్రవర్తనలు ఋషులుగనుక నిది యార్హవిద్య యందురు. ధర్మబుద్ధియోగము భగవత్సంస్కృత రూపము. ఈ మత మీ మాత్రము సంస్కారముతో భగవంతుడు పూర్ణముగ సంగీకరించెను.

ఇట్లు చతుర్విధ బుద్ధియోగములును నిరూపింపబడినవి. ఇందు భగవంతుని మతము వైరాగ్యబుద్ధియోగము. కనుక ఇతరయోగములను సంస్కరించు పట్టున తన వైరాగ్యయోగము వానియందచ్చటచ్చట సమావేశము గావింపుచు వచ్చెను. ఈ విషయ మీక్రింది వచనముల వలన స్పష్టము కాగలదు :—

జ్ఞానబుద్ధియోగమందు :—

1. ఇచ్ఛాద్వేష సముత్థేన దంద్వ మోహేన భారత

సర్వభూతాని సంమోహం సర్గేయాంతి పరంతప.

2. యేషాం త్వంతగతం పాపం జనానాం పుణ్య కర్మణాం

తే ద్వంద్వ మోహ నిర్ముక్తాః భజంతే మాం దృఢ వ్రతాః.

3. అనన్యచేతాః సతతం యో మాం స్మరతి నిత్యశః
తస్యాహం సులభఃపార్థ! నిత్యయు క్తస్యయోగినః. } ఇత్యాది.

ఐశ్వర్య బుద్ధియోగమందు :-

1. నచ మాంతాని కర్మాణి నిబర్హంతి ధనంజయ !
ఉదాసీన వదాసీనమ్ అస క్తం తేషు కర్మసు.
2. తేషాం సతత యుక్తానాం భజతాం ప్రీతిపూర్వకమ్
దదామి బుద్ధియోగం తం యేన మా ముపయాంతితే.
3. మత్కర్మ కృన్మత్సరమో మద్భక్తః సంగ వర్జితః
నిర్వైరః సర్వ భూతేషు యః సమామేతి పాండవ.
4. మయ్యావేశ్య మనోయే మాం నిత్యయుక్తా ఉపాసతే
శ్రద్ధయా పరయోపేతాః తేమే యుక్త తమా మతాః.
5. సన్నియమ్యేంద్రియ గ్రామం. సర్వత్ర సమబుద్ధయః
తే ప్రాప్నువన్తి మామేవ సర్వభూత హితే రతాః.
6. అద్వేష్టా సర్వభూతానాం మైత్రః కరుణ ఏవ చ
నిర్మమో నిరహంకారః సమదుఃఖ సుఖః క్షమీ. ఇత్యాది.

ధర్మబుద్ధియోగమందు:- ఇందంతటను వైరాగ్య బుద్ధి
యోగమే. అయినను రెండు. చూడుడు.

1. ఇంద్రియార్ద్రేషు వైరాగ్య మనహంకార ఏవ చ
జన్మ మృత్యు జరా వ్యాధి దుఃఖ దోషాను దర్శయే.
2. చేతసా సర్వ కర్మాణి మయి సన్యస్య మత్సరః
బుద్ధియోగ ముపాశ్రిత్య మచ్ఛిత్తః సత్తతం భవ.

ఇంతవరకు విజ్ఞానగీత యనుకొన్న 636 శ్లోకముల భాగము నాల్గు యోగములు—విద్యలుగా భాగించి తత్తదుద్దేశ్యముల నెరింగితిమి. ఇట్టి స్థితితో ప్రాచీనుల మతప్రకారము మొదటిది కర్మషట్కము రెండవది భక్తిషట్కమనియు మూడవది జ్ఞానషట్కమనియు గావించిన గీతావిభాగము సర్వధా అనుపాదేయమనుట కెట్టి సందేహములేదు.

వారింకను (1) జ్ఞానషట్కము (2) భక్తిషట్కము (3) కర్మషట్క మనుకొన్నను కొంత మేలుగనుండెడిది.

ఇంతటితో నించుమించుగ గీత బహిరంగపరీక్ష ముగిసిన దనవచ్చును. కాని యైతిహాసిక గీతగా వేరుపరచిన 64 శ్లోకముల సందర్భ సంగతియు నించుక దెలిసికొని యీ పరీక్ష ముగింతము.

ఇతి శ్రీ.....చతుర్థ ప్రసంగః.

పంచమ ప్రసంగః.

గీత - ఐతిహాసికసందర్భ సంగతి

“ఇతిహాస పురాణాభ్యాం వేదం సముపబృంహయేత్”
(భార) అన్నట్ల పౌరుషేయ వేదశాస్త్ర యథార్థాగ్ర పరిజ్ఞానము
కొరకు పురాణేతిహాస మననమెంతో యవసరము. సృష్టితి
హాసమును అనగా :- సృష్టి. ఎప్పుడు, ఎట్లు, ఎవనివలన,
ఎందుకు, ఎక్కడనుండి, దేనితో, కావించెను? ఇది యెప్పటివర
కుండును? పోవుటెప్పుడు? ఇత్యాది ప్రశ్నలకు విశదముగా
సమాధానమిచ్చునదియే పురాణశాస్త్రము. మరియు నిల్లే
మానవ మంతేతిహాసము జెప్పునట్టి లేదా, రాజ్యశాసనానుసార
భువనకోశ (భూగోళ) స్వరూపము జెప్పునట్టియు, రాజవంశ -
దేవవంశ, చాతుర్వర్ణ్య వంశాదీతిహాసములను జెప్పునట్టియు
శాస్త్రము ఇతిహాసము.

అనగా పురాణముం దితిహాసము. ఇదిహాసమందు పురా
ణము నుండదనుకొనరాదు. ఒకదానియందొకటి ప్రధానము
తక్కినవి గౌణముగా, రెంటియందు రెండు నుండునని యెంచ
వలెను. ఈ పౌరాణికాఖ్యానములు 1 ఆధిదైవిక, 2 ఆధ్యా
త్మిక, 3 ఆధిభౌతిక, 4 ఆధిదైవికాధ్యాత్మిక, 5 ఆధిదైవికాధి
భౌతిక, 6 ఆధిభౌతికాధ్యాత్మిక, 7 ఆధిదైవికాధ్యాత్మికాధి
భౌతిక, 8 అసదాఖ్యానభేదములచే నెనిమిది విధములని ప్రసి

ద్ధము. ఇది యెరుంగని పాశ్చాత్యులు తదనుయాయులును తదుచ్ఛిష్టానుభోక్తలగు మనవారు నెంతో తెలిసినట్లు (Mythologi) యని తమ జ్ఞానసీమాసమాప్తి గావించుకొనుచున్నారు. ఆపదమసదాఖ్యానమునకు మాత్రమే వర్తించునని వారెరుగరు.

పురాణములందు కల్పనకు సంబంధించిన కథలున్నవి. ప్రకృతి సామ్రాజ్యమందలి యతాకిక రహస్యబోధ సౌకర్యము కొరకు గ్రహ నక్షత్ర నదీ పర్వతాదుల నాధారముగా గొని నిదానవిద్య ననుసరించి ఋషు లవశ్యముగ గొన్ని కల్పితాఖ్యానములను రచించిరి. కాని వానివలన పాశ్చాత్యులెరుంగజాలని వాస్తవికత త్వజ్ఞానపరిచయము కల్గుచున్నది. కానిండు మన కది ప్రకృతముకాదు. చెప్పదలచినది పురాణములందు మానవ వంశ నిరూపణమున్నది. కాని అది విజ్ఞానరూపమున నున్నదని గ్రహింపవలెననియే. ఎట్లన : అగస్త్యనక్షత్రము :—అగస్త్య ప్రాణము, జలశోషకము, ఈకథ పురాణములందు మానవ సంబంధమున నున్నది. ఇట్లంతట నెరుంగుచుండవలయును. ఇదే విధముగ నితిహాసములందును సృష్టి ప్రతిపాదింపబడుచుండును. కాని పురాణములందు సృష్టిచరిత్రయు ఇతిహాసములందు మానవ చరిత్రయు ప్రాధాన్యము వహించునని గుర్తుంచుకొనవలయును.

కొందరు పాశ్చాత్యవిద్వాంసులు “భారతీయులు నిరంత రాత్మచింతాపరులుగాని క్రమబుద్ధేతిహాసము గలవారుకారు. సుసభ్యరాష్ట్రరచనయు, చరిత్ర రచనయు వారావశ్యకములుగ

నెంచలేకని యాక్షేపితురు.” అది మన సాహిత్యవివేకము వారికి దత్తతః లేకుండుటచే దోచినమాట ; ఎవరై నను వారి చరిత్రకొరకు సభ్యతకొరకును మనల నాశ్రయింపవలసియున్నది గాని మనము దేనికీని పరముఖాపేక్షులము గావలసిన పని లేదు.

ఇతిహాసగ్రంథములందు మహాభారతమున కున్నతస్థానమున్నదన్న దొక గుప్తరహస్యము. వ్యాసుడు, పురాణములు 18 గను, భారతము 18 పర్వములుగను రచించుటవలన 18 సంఖ్యయం దతనికెంతో ప్రేమగలదని తోచును. ఈవిషయము ముందుముందు స్పష్టముకాగలదు.

ఇతి-హా-ఆస = ఈవిధముగ-నే- అయ్యెను (జరిగెను) అను నిర్వచనానుసారము మానవచరిత్ర జరిగినది జరిగినట్లు ప్రతిపాదించు గ్రంథ మితిహాసమందుము. నేటి కైదువేల సంవత్సరములకు బూర్వము కౌగవ-పాండవులందే రాజ్యలిప్స కారణముగా మహాయుద్ధము జరిగెనో, ఏ మహాయుద్ధము భారతలక్ష్మీ సర్వనాశమునకు గారణమయ్యెనో ఆ యుద్ధముట నల నారంభమునుండి యంతము వరకు వర్ణించిన గ్రంథమే మహాభారతము. కనుక దీని నితిహాసమందుము. ఇందు గీత్రోపదేశమున కవసరమేమి ? ఎప్పుడు ? ఎక్కడ ? ఎవరికి ? అను నైతిహాసిక ప్రశ్నలు పుట్టును. గీత మహాభారత ప్రత్యంశము గదా ! కనుక నైతిహాసిక మర్యాద గీతను విడువదు. అందు వలన 64 శ్లోకము పైతిహాసిక సంబంధము గలవానిని వ్యాసుడు తాను రచించి యిందు జేర్చెను.

మహాభారత మితిహాస గ్రంథమైనను జ్ఞాన విజ్ఞానముల కొక యద్భుతకోశము. 18 పురాణములొకయెత్తు మహాభారత మొకయెత్తు. దీనికి శతపథ బ్రాహ్మణముతో సంబంధము కలదు. శతపథము బ్రాహ్మణములందపూర్వము, జ్ఞాన విజ్ఞానములందందు లేని విషయములేదు. దీనికి గర్త మహర్షి యాజ్ఞ్య వల్క్యుడు. ఇయ్యది అయన సంపాతము కృత్తికయందుండగా రచింపబడినట్లు “కృత్తికాస్వగ్నే ఆదధీత ఏతాహవై ప్రాచ్యైది శోనచ్యవన్తే” అను శతపథవాక్యమువలన దెలియును. క్రీ. శ. 1900 నాటి కయన సంపాతము కృత్తికను విడచి 90 యంశలు జరిగినది. ఒకయంశ జరుగుటకు 75 సం॥లు పట్టునన్న దండ యెరుగుదురు. ఈలెక్కప్రకారము నేటి కైదువేలకు పూర్వము దీని రచనాకాలమై యుండుననుకొన్నచో మహాభారతమున కించుక పూర్వమిది పుట్టియుండును.

మహాభారతమున మొదటినుండి చివరివరకును, ప్రమాణ స్థలములం దటనకు “ఇతి శతపథీశ్రుతిః” అని శతపథవచనము లెన్నో యుల్లేఖింపబడినవి. ఒకవిధముగ భారతమంతయు జూచిన నిది శతపథానువాదమాయని తోచును. మరియు జనక యాజ్ఞ్యవల్క్యు సంవాదమునందు యాజ్ఞ్యవల్క్యుడు శతపథము తాను రచించినట్లు చెప్పెను. ఈక్రింది వచనముల జూడుడు.

“తతః శతపథం కృత్స్నం మహాత్మ్యంచ స సంగ్రహం

చక్రే సపరిశేషంచ హర్షేణ పరమేణహ

కర్తుం శతపథం చేదం అపూర్వంచక్రతం మయా
యథాభిలషితం మార్గం తథాతచ్ఛోపపాదితమ్. (భార. శాం.)

ఈవిధముగ భారత మితిహాసగ్రంథమే కాక విజ్ఞాన
గ్రంథముగూడ నై యున్నది. యిక దీని మహత్వమునకు రెండవ
కారణము భగవద్గీత. అర్జునునికి భగవానునిచే నుపదేశింప
బడిన యపూర్వ జ్ఞానవిజ్ఞానగర్భితా తాకికబుద్ధియోగమును
వ్యాసుడు తన భాషతో 18 అధ్యాయములు గావించి యిందు
జేర్చెను. ఇవియెల్ల నయించి చూచినను, భారత మన్నిశాస్త్ర
ముల రహస్యార్థములను గరతలామలకము గావించు నపూర్వ
జ్ఞానరాశి. మనకేకాదు. విశ్వమంతటికి గావలసిన గీతారత్నము
లీభారతసముద్రమునం దెన్నో యున్నవి. వేదబ్రాహ్మణోపని
షత్తుల సారభూత నవనీతమిది. పడినెనిమిది సంఖ్య దీని పూర్ణ
తకు నిదర్శనము (1+8=9) ఇతిహాసమేగాక తొమ్మిదికళల
యీశ్వరనిరూపణయిందు సేయబడినది. ఈవిషయమే భగవ
ద్గీతయం దుపబృంహితమైనది. కృష్ణుని గొప్పతనమును
వ్యాసుడు స్వీకరించెను. ఆర్యుడగు ప్రతివ్యక్తియు తనస్వరూప
పరిచయము జేసికొనుటకు తనగృహరత్ననిధియగు నీమహా
భారత మొకమార్గమైన బలింపవలయునని మార్కండేయః ఈశ్వోక
ములం దిలకింపుడు.

1. పురాణసంహితాః పుణ్యాః కథాః ధర్మార్థసంశ్రితాః

ఇతివృత్తం నరే ప్రాజ్ఞాం. ఋషీణాం చ మహాత్మనాం.

2. ఉవాచసమహాతేజా బ్రహ్మణం పరమేష్ఠినం
కృతం మయేదం భగవన్ : కావ్యం పరమపూజితం.
3. బ్రహ్మన్ వేదరహస్యంచ యచ్ఛాన్యత్ స్థాపితం మయా
సాంగోపనిషదాంచైవ వేదానాం విస్తరక్రియా.
4. ఇతిహాసపురాణానా మున్నేషం నిర్మితం చయత్
భూతం భవ్యం భవిష్యంచ త్రివిధం కాలసంజ్ఞితం.
5. జరామృత్యుభయవ్యాధి భావాభావ విసిశ్చయః
వివిధస్యచ ధర్మస్య హ్యశ్రమాణాంచ లక్షణం.
6. చాతుర్వర్ణ్యవిధానంచ పురాణానాంచ కృతన్నశః
తపసో బ్రహ్మచర్యస్య పృథివ్యాశ్చంద్ర సూర్యయోః.
7. గ్రహనక్షత్ర తారాణాం ప్రమాణంచ యుగైస్సహ
ఋచోయజుః సిసామాని వేదాధ్యాత్మం తద్దైవచ.
8. న్యాయశిక్షా చికిత్సాచ దానం పాశుపతం తథా
హేతునైవసమం జన్మ దివ్యమానుష సంజ్ఞితం.
9. తీర్థానాంచైవ పుణ్యానాం దేశానాంచైవ కీర్తనం
నదీనాం పర్వతానాంచ వనానాం సాగరస్యచ.
10. పురాణాంచైవ దివ్యానాం కల్పానాం యుద్ధకౌశలం
వాక్యజాతి విశేషాశ్చ లోకయంత్రా క్రమశ్చయః.
11. యచ్ఛాపి సర్వగంవస్తు తచ్చైవ ప్రతిపాదితమ్
పరం నలేఖకః కశ్చిత్ ఏతస్య భువివిద్యతే
యదిహాస్తి తదన్యత్ర యన్నేహాస్తి నకుత్రచిత్.
12. అర్థశాస్త్రమిదం ప్రోక్తం ధర్మశాస్త్రమిదం మహత్
కామశాస్త్రమిదం ప్రోక్తం వ్యాసేనామితబుద్ధినా.

13. యోవిద్యాచ్ఛతురో వేదాన్ సాంగోపనిషదో ద్విజః

నచాఖ్యానమిదం విద్యాత్ నైవసస్యాద్విచక్షణః.

మహాభారతము తన యితిహాసము నార్యేతిహాసారంభ కాలమున దేవయుగముతో ప్రారంభించినది. నాటినుండి తన కాలమువరకు చరిత్ర నిరూపణము దానియందేర్పడును. ఇందది పూర్తిగ సాఫల్యముందెను.

మన యైతిహాసిక గ్రంథముల యాధారమున ఆర్యరాజ వంశములను సూర్యవంశ-చంద్రవంశ-అగ్నివంశములని మూడు భాగములు సేయవచ్చును. దేవయుగకాలమున దేవలోకమున (స్వర్గమున) ఆదిత్య - సూర్య - ఇత్యాది నామప్రసిద్ధములగు 1 ఇంద్ర, 2 ధాతా, 3 భగ, 4 పూషా, 5 అర్యమా, 6 త్వష్టా, 7 వరుణ, 8 అంశు, 9 వివస్వాన్, 10 సవితా, 11 విష్ణు, 12 మిత్ర. అను 12 దేవజాతులు ప్రసిద్ధములుగ నుండెను. ఇందును వివస్వాన్ నామకజాతి విశేషగౌరవము నందెను. భారతవర్ష సామ్రాజ్య మీజాతివారికే లభించెను. ఇందు ప్రబల ప్రతాపవంతుడు - స్వయంభూబ్రహ్మ యొక్క * మానసపుత్రుడు స్వాయంభువుడను వివస్వంతుడు. ఈసూర్య వంశమున కాదిప్రవర్తకుడు. ఇతనికి శ్రద్ధాదేవుడు, యముడునని

* స్వయంభువు దేవయుగ వ్యవస్థాపకుడు. ఇతడు యోగ్యుడగు వ్యక్తిని తన దత్తకునిగ స్వీకరించువాడు. అట్టి దత్తకులే పురాణేతిహాసములందు మానసపుత్రు లని వ్యవహరింపబడిరి.

యిరువురు భౌరసపుత్రులు. “శ్రద్ధాదేవో వై మనుః” అని
 గ్రాహ్మణములందున్న శ్రద్ధా దేవుడు-వై దికముగ యక్షువనునది
 పారదోషమున చక్షువై నట్లు-పురాణములందు సంశోధకదోష
 మున శ్రాద్ధదేవు డయ్యెను. ఇతడు పెద్దకొడుకు గనుక స్వయం
 భువుయొక్క యనుష్ఠితే మను పదమొందెను. మనువనునది
 వ్యక్తి వాచకముగాదు. భారతీయ ప్రజాశాసనము గావించు
 సమ్రాట్టున కాధికారికసంస్థ. మనుసంబంధమున బ్రజలు మను
 ఘ్యులు, మానవులు ననబడుచున్నారని యెరిగినదే గదా!
 భారతవర్ష సమ్రాట్టును నీశ్రద్ధాదేవుడే వివస్వత్పుత్రుడగుటచే
 వై వస్వతమనువని పేరొందెను. రాజాయను శబ్దము యొక్క
 మొదటి యావిష్కార మీవై వస్వతునకే యొకట్లు తోచును.
 భారతవర్షమున కీతడే మొదటి సామ్రాట్టు గదా! ఇతడిట్లు
 మనుష్యప్రజాధికారి కాగా, వివస్వంతుని రెండవకొడుకు
 యముడు వై వస్వతుడను పేరుతోడనే పితృప్రజలకు శాసకు
 డయ్యెను. ఈశ్రుతి వచనముల గమనింపుడు.

“మనుర్వై వస్వతో రాజేత్యాహ । తస్యమనుష్యావిశః (ప్రజాః) ।
 త ఇమతసత ఇత్యత్రోత్రియా గృహ మేధిన ఉపసమేతాభవన్తి । యమో
 వై వస్వతో రాజేత్యాహ । తస్యపితరో విశః త ఇమతసత ఇతి స్థవిరా
 ఉపసమేతా భవన్తి.” (శత)

కాకేశశపర్వతములందు నివాసమేర్పరచుకొన్న స్వయం
 భూబ్రహ్మ మానవసమాజవ్యవస్థ సుష్ఠుగా నుండుటకు, వేద-

లోక-ప్రజా-ధర్మములను నాల్గింటి వ్యవస్థ కావించెను. అసుర
త్రిలోకితో మనకవసరములేదు. దేవత్రిలోకియందుండు ప్రజల
నైదువర్గములుగా జేసెను. వారు 1 ఋషి, 2 పితృ, 3 దేవ,
4 దేవయోని, 5 మనుష్యనామములం బ్రసిద్ధులైరి.

1. ఋషి :—ప్రాకృతిక ప్రాణతత్త్వమును ఋషియం
దురు. ఇది సృష్టికి మూలప్రవర్తకము. ఇది యనేకవిధములని
“విరూపాస ఇద్ఋషయః త ఇద్గంభీరవేపసః” అను శ్రౌతవచన
ముచే స్పష్టము. వశిష్ఠ, విశ్వమిత్ర, కశ్యపాది నామము
లన్నియు ప్రాణాత్మక ఋషులు. సృష్టిప్రవర్తక మూలతత్త్వ
ములు. చిరకాల తపోయోగమున నీప్రాణతత్త్వ మెరింగిన
వారు మనుష్యఋషులు, ప్రాణముం గనిపెట్టినవారికా ప్రాణ
ము పేరువచ్చును. వారా ప్రాణముద్వారా అపూర్వవిజ్ఞాన
ముల నావిష్కరించుచుండిరి. చివరకు, మనుష్యఋషులు
ప్రాణఋషుల ద్రష్టలనియర్థము. వారు త్రిలోకములం దెందైన
దిరుగుచుందురు-నివసించుదురు వారికి తమ తపోయోగమున లోక
కళ్యాణము గావించుటే ముఖ్యకార్యము.

విద్యాతారతమ్యమున నీమనుష్యజులం దైదవాంతర
విభాగములు. 1 విప్ర, 2 బ్రాహ్మణ, 3 దేవ, 4 ఋషి,
5 బ్రహ్మ అని. (1) బ్రాహ్మణకులమున జన్మమాత్ర మొందిన
జాత్యోపజీవి. (1) విప్రుడు-వీరికి సమాజస్రతిష్ఠ నామమాత్రము.
(2) శాస్త్రపరిష్కృతయగుబ్రాహ్మణుడు బ్రాహ్మణుడు వీరు

అధ్యయనాధ్యాపనవృత్తియం దారూఢులై యుండుదురు.

(3) ప్రాకృతిక ప్రాణదేవతలయూధారమున దేవయజనరూప యజ్ఞకర్మరతులై తదాధారమున అనావృష్టి-మహామారి ఆది బాధలనుండి ప్రజలం గాపాడువారగు కర్మతులగువారిని దేవత లనిరి. వీరే భూసురులు-భూదేవులును. (3) ఈసంబంధమున నీనచనములం జూడుడు.

“ద్వయాహవై దేవాః । దేవాఅహైవదేవాః” (ప్రాకృతిక నిత్యదేవతలు)

“అథయేబ్రాహ్మణా శుశ్రువాన్సః అనూచానాస్తే మనుష్యదేవాః” (శత)

“అథహైతే మనుష్యదేవాః, యేబ్రాహ్మణాః” (షడ్విం. బ్రా.)

“ఏతేవై దేవా అహుతాదో, యద్బ్రాహ్మణాః” (గో. బ్రా.)

(4) మౌలికప్రాణతత్త్వమొకటియో యింక నెక్కువో పరీక్షించి సాక్షాత్కారము గొంచిన బ్రాహ్మణుడు ఋషి-మంత్రద్రష్ట-“ఋషయోమంత్రద్రష్టారః । సాక్షాత్కృతధర్మాణః ఋషయో బభూవుః.” (5) ఇట్టిఋషు లనేకు లేమహాపురుషుని యధ్యక్షత నీప్రాణపరీక్ష సేయుచుందురో అతడు కులపతి-బ్రహ్మయందురు. దేవయుగమున నిట్టి బ్రహ్మపరిషత్తు లనేకము లుండెను. అందు పది ప్రధానములు. వీనిని లక్షించియే పురాణమున “దశబ్రహ్మణామిత్యేతే పురాణేనిశ్చయం గతాః” అని చెప్పబడెను. ఈనివరణము ప్రకృతముకాదు. ఈనచనముం జూడుడు.

“ఉద్దాలకోహరుణిః ఉదీచ్యాన్ వృతోదావయాంచకార తస్యనిష్క-
ఉపాహిత ఆస । ఏతద్దస్మవై త త్పుర్వేషాం వృతానాం దావయతా
మేకధనముపాహితం, భవతి । ఉపవల్తాయ, బిభ్యతాన్ తాన్ హోదీ
చ్యానాం బ్రాహ్మణాన్ భీర్విషేద । కౌరుపాంచావోవా అయం బ్రహ్మ
పుత్రః.” (శత. బ్రా.)

ఈయైదు తరగతులందును 1 బ్రహ్మపర్ష దధ్యక్ష కులపతి
బ్రహ్మవర్గమును, 2 ప్రాణపరీక్షక ఋషివర్గమును, సర్వధా
స్వతంత్రములు. కేవలము స్వయంభూశాసనమే వీరిపై సాగు
చుండును. వీరిపై భారతీయరాజుల కెట్టి ప్రభుత్వములేదు సరి
గదా! వారినే వీరొక విధముగా శాసించుచుండిరి. ఎట్లన :-
వారియందు ధర్మనీతి లోపము కనబడినచో వారి నణచివేయు
చుండిరి. బ్రహ్మబలమే క్షత్రిబలముం జయించుచుండినది. వేన,
నహుషాదుల చరిత్రలిందు కుదాహరణములు. ఇక :-

(3) యజ్ఞకర్మాధిష్ఠాతృదేవ వర్గము. (4) శాస్త్రనిష్ఠ
బ్రాహ్మణవర్గము ఈ రెంటిపై చంద్రుని యాధిపత్యముండెను.
చంద్రుడత్రి మహర్షి యారసపుత్రుడు. జాతించే బ్రాహ్మణుడు.
స్వయంభువితని నుత్తరదిశకు దిక్పాలునిగను, ఓషధులకు దేవ
బ్రాహ్మణులకును, లోకపాలుగుగను నియమించెను. కనుక
“హోమోఽస్మాకం బ్రాహ్మణానాంరాజా” ఇత్యాదులవలన
వీరిపై భారతీయ రాజులకెట్టి ప్రభుత్వములేదు. ఈ నాల్గు వర్గ
ములే శ్రోత్రియ వర్గములు. వీరే వై వన్వతనును శాసనమునకు
పుధగూర్తులు.

ఇక నై దవదగు యథాజాతాశ్రోత్రియ విప్రవర్గమును, క్షత్రియ - వైశ్య, శూద్ర, అవరవర్ణాది - యితర - అశ్రోత్రియ గృహమేధి మనుష్యులును మనుశాసనమునకు లోబడినవారు. వీరైదుగురే యొక విధముగ భారతవర్షీయ వర్గములుగ నుండిరి.

2. పితరులు :- మౌలిక ప్రాణతత్త్వము ఋషియం టిమి. ఇదియే, మజస్సు.-ఇందు యత్-జూ, అని రెండు భాగములు. (1) యత్-గతితత్త్వము. ఇదే ప్రాణము. (2) జూ:-స్థితితత్త్వము ఇదే వాక్కు. ప్రాణముగు ఋషియొక్క వ్యాపారమువలన వాక్కు ద్రుతమై ఆపోగూపమున బరిణతమగును, ఇదే ఋషి ప్రాణముయొక్క యాగికావస్థ. అనేక మౌలిక ప్రాణ (ఋషుల) ముల యొక్క రాసాయనిక సంయోగము వలన నుత్పన్నమగు యాగిక - ఆప్యప్రాణము లేదా సౌమ్య ప్రాణమే పితరులు. “ఋషిభ్యః పితరోజాతాః” (మను.) ఋషి నుండి మొదట నీ సౌమ్యప్రాణరూప పితృవికాస మగును. ఈ పితృప్రాణమే మైధునీసృష్టికి మూలప్రవర్తకము. శుక్రమే దీనికిఁ బ్రతిష్ఠ. ఏడుతరములవరకు నీ పితృప్రాణమునకు వితానముండును. కనుకనే “సాపిండ్యంసప్త పౌరుషం” “సపిండ తాతు పురుషేసప్తమేవినివర్తతే” అని స్మరించబడెను. ఈ పితృ ప్రాణమునకు (1) నాందీముఖ (2) పార్వణ (3) అశ్రుముఖ భేదమున మూడు వర్గములు; వీరికే మరల - అగ్నిష్వాత్మా (2) సోమసద్ (3) ఒర్హిషత్ (4) ఆజ్యపా (5) సోమపా

(6) హవిర్భుక్ (7) సుకాలీ-ఆదిగా ననేక భేదములు కలవు. వీని వివరణమునకు ప్రత్యేక గ్రంథమవసరమైయున్నది. ఇంతకు జెప్పవచ్చినదేమనగా:- ఏమనుష్యుల యంతరాత్మయందీ పితృ ప్రాణ మితర ప్రాణములకంటె నధికముగ గలదో యామనుష్యులు దేవయుగమున పితరులని పేరొందిరి. ఇదియొక స్వతంత్ర జాతి. ఈ పితృభోకమును నేడు మంగోలియా యనుచున్నాము. ఈ పితృప్రజలపై సాయంభువవివస్వాక్ యొక్క రెండవ కొడుకు నై వస్వత - యముడధికారము గల్గియుండెను.

3. దేవతలు :- ఋషినుండి పితృప్రాణ వికాసము జరిగినది. ఇది స్నేహ-తేజోభేదమున రెండు భాగములు (1) స్నేహ తత్త్వము భృగువనియు (2) తేజోతత్త్వమంగిరా యనియు నందురు. భృగువుయొక్క యవస్థావిశేషహాప దాహ్యాసోమ సంబంధమున నంగిరోఁగ్ని ప్రజ్వలితమై సూర్యహాపమున బరిణమించును. ఈ సౌమ్యాగ్ని మయశ్శోత్థిక్ష్ణ సౌరప్రాణము పేరే దేవత యయ్యెను. ఈ దేవప్రాణమే మరల 8 వసువులు, 11 రుద్రులు, 12 ఆదిత్యులు 1 ప్రజాపతి 1 వ షట్కారము అను భేదములచే 33 విభాగములం బరిణతిగాంచెను. ఈ 33 గురు ప్రాకృతికనిత్య ప్రాణదేవతలందురు. “పితృభ్యోదేవ దానవాః” (మనువు) - ఇక :- ఏమనుష్యుల యంతరాత్మయందే దేవతాప్రాణము యొక్క వికాసముండెనో వారా దేవతా నామమున బ్రసిద్ధిపొందిరి. ఏయుగమునందు స్వయంభూద్వారా

ఈ యపూర్వాన్వేషణ జరిగి పృథివిపై మనుషులందే దేవ వ్యవస్థ ప్రతిష్ఠితమయ్యెనో ఆ యుగమే దేవయుగమని వ్యవహారింపబడినది. దాని వివరణము పూర్వ ప్రకరణమున (కాలమీమాంసా) గావింపబడినది.

హిమాలయ ద్రోణుల కావలినైపున 47½ మొదలు 90 అక్షాంశల వరకు గల స్థానము స్వర్గలోకమందురని “ఉత్తరే హిమవత్పార్శ్వే పుణ్యే సర్వగుణాన్వితే” ఇత్యాది వచనముల వలన స్పష్టము. ఇందీ దేవజాతి నివసించుచున్నది. 12 గురు దిక్కులలో ఇంద్రనామక ప్రసిద్ధ దేవజాతి వ్యక్తి స్వర్గాధ్యక్షుడగుచుండెను. ఇంద్రశబ్దము జాతివాచకముగాని వ్యక్తివాచకము కాదు. ఈ శబ్దము క్రమముగ స్వర్గాధ్యక్షునందు చూడఁజేపియినది. ఈ యింద్రుడు స్వర్గమునకు స్వరాట్ శాసకుడుగ నుండెను.

4. దేవయోనులు :—

1 2 3 4 5 6

“విద్యాధరోప్పరోయక్షరక్షోగంధర్వకిన్నరాః

7 8 9

విశాచో గుహ్యకస్సిద్ధో భూతోఽమిదేవయోనయః.”

ఈ తొమ్మిది జాతులవారు నంతరిక్షలోక నివాసులు.

వీరిని తిర్వ్యజ్ఞాతులనియునందురు. శర్యణావతపర్వతము (శివాలక)

నుండి
రావినది
ఇరావతి

పుట్టుచోటి కుత్తరము వైపునను, హిమా

లయమున కిటునటుగల ప్రాంతమంతయు పీరి కావాసభూమి.
సుప్రసిద్ధ పందనవనము, నైభ్రాజవనము, కాననవనము,
ఉమావనము, స్కందవనము మొదలగు మహావనములు
ఈలోకమున గలవు. ఈ ప్రజాశాసకుడు వాయుదేవత.

గ. మనుష్యులు :—అశ్రోతియ విప్రనామక బ్రాహ్మ
ణులు, త్రివిధక్షత్రియులు, భిలందనవంశజులగు వైశ్యులు,
సచ్ఛాత్రులు, అంత్యజులు, అంత్యాచార్యులు అని మనుష్య
ప్రజ ఆరు భాగములుగా జేయబడియుండెను. వీరందరు శ్రద్ధా
దేవుడను నై వన్వతమనువు పాలనములోనివారు. మానవధర్మ
శాస్త్ర మీప్రజాశాసనసూత్రము. ఇయ్యది కేవలము భార
తీయ ప్రజానియంత్రణమే చేయగలదు. శ్రోత్రియములును
పూర్వోక్తములు నగు నాల్గు బ్రాహ్మణవర్గములును, దేవ
యోని వర్గమును, ఈ నియంత్రణమునకు బహిర్భూతములు,
కనుకనే అంతరిక్షలోకమందు గంధర్వాధ్యక్షుడగు చంద్రుడు
గురుపత్నియగు తారతో గావించుకొన్న గాంధర్వవివాహ
మనుచితముగ నెంచబడలేదు.

మొత్త మీయొదు విభాగములకు (అనగా పూర్వోక్త
ఋషి, పితృ, దేవ, దేవయోని, మనుష్యులకు) శాస్త్రము:—
1 విరాట్టనుపేర బ్రసిద్ధుడగు భగవాన్ స్వయంభూబ్రహ్మయు,
ఉత్తరదిశయందు నిరక్షమున కెదురుగనుండు భద్రగిరి-చంద్రగిరి
యను పర్వతముల నడుమ నివసించు భగవంతుడు విష్ణువునై

యుండిరి. భారతీయప్రజల కాపత్తు వద్దె న వచ్చినపుడు వారు రాజును శరణు కోరినచో నతడు దానిం దీర్ప నసమర్థుడగు నెడల నతడును వారు గలిసి దేవతల శరణొందువారు. వారు నసమర్థు లై నపుడు వారును వీరును గలిసి బ్రహ్మకడకు బోయెడువారు. అతడు విష్ణువ్రతతో పరామర్శగావించి వ్యవహార మంతయు వ్యవస్థిత మొనరించువాడు. ఇది యానాటి శాసన ప్రణాళిక ! సుసమృద్ధవై భవము ! అపూర్వఅభ్యుదయము ! దేవయుగము మొదలు భారతకాలమునుండి ఇంచుమించు పదు నైదువేల సంవత్సరముల పూర్వమువరకు నీవ్యవస్థ చక్కగా సాగిపోయెను. పిమ్మట మనచరిత్ర నాయకుడగు చంద్రుని తారాహరణ సందర్భమున దేవబలము నష్టప్రాయమగుటయు, అసురులచే యజ్ఞసాధక సోమవల్లి భిన్నభిన్నము గావింపబడుటయు నయ్యెను. దేవత్రిలోకి యసురాధిపత్యము క్రిందికి వచ్చెను. ఈచరిత్ర మరియొకచో జూచుకొందము.

ప్రకృతమేమన :—వై వస్వతమయపు (శద్ధాదేవుడు) స్వామంతువ వివస్వాన్నామక సూర్యపుత్రుడు. ఇతడు భారత వర్ష సప్రమాట్టేగాసి, భారతవర్షమునం దెన్నడు స్థిరముగా నుండక జీవితపర్యంత ముత్తరకురుక్షేత్ర మనగా స్వర్గలోక-దేవలోక మందె యుండి యిచ్చటి ప్రజాపాలనమునకు దన పుత్రులనే నియమించెను. ఇతనికి : 1 ఇక్ష్వాకు, 2 నృగ, 3 ధృష్ట, 4 శర్యాతి, 5 నరిష్యంత, 6 ప్రాంశు, 7 నాభానేదిష్ట,

8 కరుష, 9 పృషధ్ర, 10 సుద్యుమ్ననామకులగు పదిమంది పుత్రులును ఇలా (డా) యను నొక కన్యయు నుండిరి. అందరిలో గూతురే పెద్దది. కానిండు.

మగబిడ్డలు పదిమందియు వివస్వాన్ సూర్యపౌత్రులు, వై వస్వతమను (శద్ధాదేవ) పుత్రులు. వీరి వంశధరులను సూర్య వంశ క్షత్రియులందురు. వై వస్వతమనువు మూలపురుషు డన వచ్చును. భారతవర్షపు మొదటి సప్రమాట్టు ఇత్వోక్తువు గనుక “ఇత్వోకుకులసంతతేః” (రఘు) అన్నట్లు అతడును సూర్యవంశ ప్రవర్తికు డనవచ్చును. వై వస్వతుడు తన పెద్దకొడుకగు నిత్వాసుని భారతవర్ష మనువుగజేయుచు, “నాయనా నీవును నీతమ్ములును న్యాయపూర్వకముగా భారతవర్షముం బంచి కొను”డని యాదేశించెను. అట్లే వై వస్వతుడు దినంగతుడై న పిదప ఇత్వోక్తువు దాయధర్మానుసారము రాజ్యమును పదిభాగములు గావించెను. ఈవచనము జూడుడు :

“ప్రవిష్టేతుషనౌ తాత : దివాకరతనుం, తదా

దశధాతత్రతత్క్షేత్రం అకరోత్పృథివీం మనుః.”

మను పుత్రులలో బెద్దవాడు సప్రమాట్టు నగుటచే నితడుచు (ఇత్వోకువు) మనువని ప్రసిద్ధి నొందెను. ఇతడట్లు భూలోకమును 10 భాగములుగావించి గంగానదికి దూర్పున అయోధ్య యను రాజధానిని స్థాపించెను. సూర్యవంశీయుల కిది ప్రథమము, ప్రధానము, శ్రేష్ఠమునగు రాజధానియని పేరొందెను.

ఇతని తక్కిన తొమ్మిండుగురు సోదరులును దమతమ స్వతంత్ర మాండలిక రాజ్యములు స్థాపించుకొనిరి. ఈవిధముగ సూర్యవంశ మనేకశాఖ లయ్యెను. వీరందరియందు నిత్యైకు వంశజులు చాల ప్రతాపవంతులైరి. అతని కొడుకులందు పెద్ద వాడగు వికుక్షి కయోధ్యారాజ్యము లభించెను. వికుక్షికి సుప్రసిద్ధుడగు కాకుత్స్థుడు పుట్టెను. ఇతనిపేర నీవంశము కాకుత్స్థవంశమని పేరొందినట్లు “కాకుత్స్థమాలోకయతాం నృపాణాం మనోబభూవేదుమతీ నిరాశం” ఇత్యాదులచే దెలియనగును.

ఇత్యౌక్పుయొక్క కనిష్ఠపుత్రు డితిహాస ప్రసిద్ధుడగు నిమి. ఇతనికి తనయన్నతో నేదో యొకకారణమున వై మనస్య మేర్పడగా నయోధ్యవిడచి మానవ్రతధరుడై వెడలిపోయెను. అప్పటివరకు వారి కులపురోహితుడు వశిష్ఠుడు. కాని నిమి రాజ్యత్యాగము సేయుచు, రహూగణగోత్రముని దసపురో హితుం జేసికొని యతనిని వెంట గొంపోయెను. చివరకు అయోధ్యా వై శాలీనగరములమధ్య జలస్థావిత భూప్రదేశము యజ్ఞప్రక్రియచే నెండించి యందతడు తన క్రొత్తరాజ్యము స్థాపించుకొని మానవ్రతమును విడచెను. ఇతని రాజ్యమున కంతిమసీమ సదానీరయనునది. యితడు కోసల విదేహులకు మూలపురుషుడయ్యెను. వసిష్ఠశాపమున నితని శరీరము మండి పోగా మంథనప్రక్రియచే నితడు మరల బ్రతికింపబడెను. అప్పు

డితనికి (మధి) మిథియను పేరువచ్చెను. ఈతని వంశజులను
మాధవులందురు. వీరే క్రమముగా మైథిలు లనబడిరి. ఇతని
వలన నీనగరమునకు మిథిలయనిపేరు. శతపథ 1-4-1-1 చూ.
ఈవంశమున జనకుడు ప్రసిద్ధుడగుటచే ఈవంశమును జనకవంశ
మనిరి. ఈవంశమందు జగన్మాత జానకి యావిర్భవించెను. ఆమె
నయోధ్యాధిపతియగు దశరథుని జ్యేష్ఠపుత్రుడు భగవాన్
శ్రీరామచంద్రుడు వివాహము చేసికొనెను. ఇచట నొకవిష
యము జ్ఞప్తియందుంచుకొనవలెను. ఆయుగమున రాజుల

హికసంబంధములు పురోహతుల గోత్రములతో నగు
న్. ఈవివాహమట్లే సంపన్నమైనది. అటుగానిచో
ంశజ వికుక్షి శాఖలోని దశరథుడును, అందే నిమి
విదేహజనకుడును సగోత్రులగుటచే నీవివాహ
త మగునుగదా ! అది యుండనిండు.

నిమి వంశమందు నీరధ్వజ-ఉగ్రసేన-జనదేవ-ధర్మ
హదు లనేకులు మహాపురుషులు పుట్టిరి. ఇందు
నకుడు యాజ్ఞవల్క్యశిష్యుడు. ఇతని కాలమున బ్రహ్మ
బ్రచారము మిండుగ నుండెను. ప్రనంగవంశమున నిమి
ము జెప్పవలసి వచ్చెను. ఇక వికుక్షి వంశము వంకకు
మరలుదము.

వైవస్వతమనువు మొదలు మహాభారత కాలీనుడగు
సుమిత్రునివరకు సూర్యవంశ మవిచ్ఛిన్నముగ నుండెను. ఈలో

పల 164 గు రయోధ్యం బాలించిది. ఇతిహాసప్రసిద్ధులగు
యువనాశ్వ, మాంధాత, హరిశ్చంద్ర, సగర-అంశుమాన్,
భగీరథ, ఋతుపర్ణ, దిలీప-రఘు-అజ-దశరథ-భగవాన్ రామ
చంద్ర, కుశ ఆద్యనేకమహాపురుషు లీవంశమునకు బేరుదెచ్చిరి.
వివస్వంతున కరువదినాలవ తరమున భగవాన్ శ్రీరామచం
ద్రుని యవతారము. సూర్యవంశాంతిమరాజు సుమిత్రుడు
భారతయుద్ధమునం దుండెను. ఆనాడు కరువంశము గొప్పది
అందువలన సుమిత్రుడుగూడ వారి యనుశాసనానుసారము
నడువవలసి వచ్చెను. సుమిత్రుని వంశము వారివలననే
లిచ్చవి వంశస్థాపన జరిగెను. ఇందు గౌతమబుద్ధు డుదయ
ఇంతటితో సూర్యవంశము తన యుచ్చాసనమునుండి
నొందెను.

చంద్రవంశము :- నై వన్వతమనువున కిట్వోక
లగు పదిమంది కొడుకులకంటె బెద్దది ఇలయను క
నని చెప్పియుంటిమి. మానవధర్మశాస్త్రానుసారము
పత్తిపై గూతున కధికారములేదు. నేడు నదే ధర్మ
గదా! (Mulla 1936 Page 38) అయినను తండ్రికి మి
ప్రేమపాత్ర యగుటచే నీమెకుగూడ భాగమువెట్టి యారాజ్య
భాగ మామె స్త్రీయగుటచే పాలనయం దసమర్థురాలని
యెంచి కనిష్టభ్రాతయగు సుద్యమ్నునిపరముగ నుంచబడియెను.

* భరతఖండ మధ్యస్థమగు సుప్రసిద్ధ సింధునద పశ్చిమమున నేడు బలఖ్ అను బాష్లీక నగరము, సుద్యుమ్న నివాసముగా నుండెను. ఇలకు చాయూదమునందు లభించిన

* మన యైతిహాసిక పరిజ్ఞానము లేక కొందరీ హిందూదేశమే భారతవర్షమనుకొని విశ్రమించుచున్నారు. మన యైతిహాసిక భౌగోళిక నిరూపణమిట్లున్నదని యెరుంగవలయును :- భారతవర్షపు పూర్వసీమ పీత సముద్రము (చీనా) (Yellow sea) దీనినే ప్రళాంత సాగరమనియు నందురు. పశ్చిమసీమ రక్తసముద్రము (Red sea) పౌరాణికదృష్టితో మహీసాగరము (Meditarranian sea) దక్షిణసీమ నిరక్షదేశమగు లంక. నేడిది సముద్ర లీనమైపోయినది. (Cylon) నింహళము లంకకాదు. భారతీయ ద్వీపగణనయందు నింహళద్వీపము వేరుగా జెప్పబడినది. ఈ నింహళము పురాణములందు తామ్రపర్ణమని యున్నది. టాపూరో వెన్ అన్నిది దీని యపభ్రంశరూపము నింహళము అప్పుడప్పుడు రావణునకు విహారస్థలమై యుండవచ్చును. ఉత్తరసీమ ఇరావతీ రావీనదుల జన్మస్థానమును ప్రస్తుతము శివాలక యనబడు శర్యణావత పర్వతము. ఇది నిరక్షదేశమునుండి 37½ అక్షంశలపై నున్నది. ఈ రాను (ఆర్యాయణము) అరబ్బిస్తానము, కాబూలు (ఈథా) కందారము (గాందారము) బలఖ్ (బాష్లీకము, ఇది దేవయుగమున వరుణ రాజధాని) బుఖారా (పుష్కరము, బ్రహ్మనివాసభూమి) మొదలగు ప్రాంతము లన్నియు భారతవర్షావయవములు. మన పైతృకసంపత్తులు. ఈశ్లోకములు చూడుడు.

“ఏతత్తు భారతం వర్షం చతుస్సంస్థాన సంజ్ఞితం

దక్షిణాపరతోహ్యస్య పూర్వేణచమహోదధిః

హిమవాను త్తరేణాస్య కార్ముకస్యయథాగుణః (మార్కం)

2. ఆసముద్రాత్తు వై పూర్వత్ ఆసముద్రాత్తు పశ్చిమాత్

తయోరే వాంతరంగిర్యోః ఆర్యావర్తం ప్రచక్షతే.

ప్రాంతము * ప్రతిష్ఠానపురముని తోచుచున్నది. తద్రాజ్యప్రబంధముకొరకు నుద్యమ్ముడందే నివసించెను. కనుకనే పురాణములందు బ్రతిష్ఠానమొక-చో సుద్యమ్ము రాజధానియనియు, నొక-చో నిలా రాజధానియనియు వర్ణింపబడినది.

స్వయంభూబ్రహ్మ కైశ్వర్యసంబంధమున వివస్వాన్ మొదలగు ననేకపుత్రు లున్నట్లే విద్యాసంబంధమునగూడ నితని కనేకులు మానసపుత్రు లుండిరి. ఈవిద్యా పుత్రులందు 1 మరీచి, 2 అంగిరా, 3 అత్రి, 4 పులస్త్య, 5 పులహ, 6 క్రతువులను నీయార్వురును మిగుల బ్రసిద్ధులు: ఈవచనముల జూడుడు.

“బ్రహ్మణో మానసాః పుత్రాః విదితాః షణ్మహర్షయః

మరీచిరంగిరా అత్రిః పులస్త్యః పులహః క్రతుః

అత్రేస్తుబహవః పుత్రాః శ్రూయంతే మనుజాధిప

సర్వేవేదవిదః సిద్ధాః శాంతాత్మానో మహర్షయః.”

ఈయారువుగందును భారతనివాసియగు నత్రి మూడవవాడు. కనుకనే అత్రియను పేరొందెనని “అహం తృతీయ ఇత్యర్థః తస్మాదత్రిః సకీర్త్యతే (బ్రహ్మాండ” అను వచనము చెప్పుచున్నది. ఈయత్రి ప్రాణవిధ అత్రికి ద్రష్ట (పరీక్షకుడు

* కొందరీ ప్రతిష్ఠాన పురము ప్రయాగ సమీపమందుండెననియు, కొందరు హస్తినాపుర సమీప మందుండెననియు, ననుచున్నారు గాని ఆయా మతములన్నియు భ్రాంతిమూలకములు. ఇది సింధునదపశ్చిమమున 5 క్రోశముల దూరమున నార్యాయణ నామ పశ్చిమభారతమున నుండెను. ఈ విషయమత్రి చరిత్రయందరయ నగును.

అవిష్కర్త) కనుక నితడు నత్రియని పేరొందెను. బ్రహ్మచే నందరికంటె ముందితడే వేదప్రచారమున నియతుడయ్యెను. ఈయత్రి శబ్దము క్రమముగా వంశపరంపరయందు రూఢమయ్యెను. దేవయుగమందు అత్రేయబ్రహ్మపరిషత్తునకు క్రమముగా భౌమాత్రి, సాంఖ్యాత్రియను నిరువురత్రులే కులపతిలైరి. ఇందు మొదటివాడగు భౌమాత్రియను కులపతి పారదర్శకతాప్రతిబంధకమును, చంద్రగ్రహణాధిష్ఠాతయు నగునత్రి ప్రాణపరీక్ష చక్కగాజేసి ప్రప్రథమమున గ్రహణవిద్య నావిష్కరించెను. కనుకనే యితడు భౌమాత్రియని పేరొందెను. ఇతని కనసూయాగర్భమున జన్మించు దుదయించెను.

రెండవవాడగు సాంఖ్యాత్రి ఉత్తర ధ్రువమండలస్థనాక్షత్రికాత్రి ప్రాణపరీక్ష గావించెను. యితని కొడుకు శాంఖాయనుడు. ఈ కొడుకు చాల దుర్మార్గుడు-అధార్మికుడు. ఇతని కెంతగా సదుపదేశములు చేసినను వ్యర్థము కాగా జేయునది లేక నిరాశతో తండ్రియగు సాంఖ్యాత్రి సింధుదేశమున దేవనికాయమును పర్వతమున (నేటి సులేమాన్ పర్వతమున) నివాస మేర్పర్చుకొనెను. పిమ్మట నతని కొడుకు శాంఖాయనుడు నతని వంశీయులును ధర్మచ్యుతులై యవనవంశము (గ్రీకులకు) నకాది ప్రవర్తకులైరి. ఈ విధముగ సాంఖ్యాత్రివంశ ముచ్ఛిన్న ప్రాయమైపోయినది.

భౌమాత్రి పుత్రుడగు చంద్రుడు సోమవల్లి రక్షణార్థము. గంధర్వరాజుగను, ఉత్తరదిక్పాలకుడుగను, జేయబడెను.

ఇతడు బ్రాహ్మణుడయ్యును రాజయ్యెను గనుక నానాడు రాజునియే పేరొందెను. ఇతని భార్య రోహిణి. ఇతనికి తారయందు బుధుడు పుట్టి రోహిణేయుడని పేరొందెను. ఇతడు రాజుకొడుగు గనుక రాజపుత్రుడనియు నితని వంశధనులందరును రాజపుత్రులనియు బేరొందిరి. ఇది యెరుగక కొందరు చరిత్రకారులు రాజపుత్రులు క్షత్రియులందు సంకరవర్ణమువారనుట శోచనీయము.

రాజపుత్రుడు రోహిణేయుడు బుధుడు వై వస్వతపుత్రుకయిలను పెండ్లియాడెను. రాజ్యమిలా కన్యదియగుట వలన నీ వంశ మైలవంశమని పేరొందెను. ఈ యిలాబుధులకు సుప్రసిద్ధుడు పురూరపుడుదయించెను. తండ్రి బుధునకు గంధర్వులతో సంపర్కము కలదు. చంద్రుడు గంధర్వరాజుగదా! అచ్చటనే అప్పరసల నివాసము. అందూర్వశీ జాతియందు పుట్టినదగుటచే నూర్వశియనబరగు నప్పరతో నీ పురూరపునకు సంబంధము గుదిరెను. వారికి ఆయువను మహారాజు పుట్టెను, - భౌమాత్రి బ్రహ్మ మానసపుత్రుడు చంద్రుడత్రికౌరసుడు. బుధుడు చంద్రున కౌరసుడు కనుక ఈ దృష్టితో బ్రహ్మ-అత్రి చంద్ర-బుధులు నలువురును చంద్రవంశ మూలపురుషులుగ జెప్పవచ్చును. అత్రి-చంద్ర-బుధులు మచుష్యులు. కాని, వీరి నివాసము భారతవర్షముగాను. కనుక దేశతలని పేరొందిరి. నూర్వవంశమందు భారతవర్షపు మొదటి సప్తమాట్టు ఇత్సోకు వై నట్లు చంద్రవంశమునకు ప్రథమసప్తమాట్టు మహారాజు పురూ

రవుడే ఇలా సంతానమగుట నీతని వంశధరు 'తైలప్రకృతి' యని పేర్వడసిరి.

ఇంతవరకుజేసిన వివేచనవలన సోదరులవంశము సూర్య వంశమనియు, సోదరి వంశము చంద్రవంశమనియు దేలినది. మన యితిహాస నాయకులగు పాండవులు నీచంద్రవంశమువారే కనుకనే వీరిని సోమకులనియు జెప్పిరి. చూడుడు:

“కథం యుయుధిరే వీరాః కురుపాండవసోమకాః
పార్థివాస్సుమహాత్మానః నానాదేశసమాగతాః.”

పిమ్మట బురూరవ పుత్రుడగు నాయువునకు నహుషుడు పుట్టెను. గర్వమువలన కన్నుగానక పిమ్మట చెడినను ఇతడు ఇంద్రుని పదవినంది స్వర్గమును శాసింపగల్గిన భాగ్యశాలి. ఇతనికి యయాతి జనించెను. ఇతడు చంద్రవంశమున మొదటి చక్రవర్తి. సమ్రాట్టు. చంద్రవంశవికాస మితనితో నారంభమయ్యెను కనుక నితనిని చంద్రవంశ మూలపురుషునిగ జెప్పిరి. ఇతనికి పరమప్రతాపులగు పుత్రులు, యదు, తుర్వసు, అణు, ద్రుహ్య, పురు లనువారు వీరివలన జంద్రవంశ మనేక శాఖలై భారతవర్ష మంతటను వ్యాప్తి నొందెను.

ఇందు పెద్దవాడగు యదువునకు రాజ్యము రావలసి యున్నను తండ్రియగు యయాతివైషయిక తృప్తికి యశావన ప్రదానము సేయనందున నతనికి లభింపలేదు. పిమ్మట యదు వంశము చాల వికాసమొందిన చంద్రవంశ శాఖగనే పేరొందెను.

భగవంతుడు శ్రీకృష్ణుడీవంశమున నవతరించి దీనిని ధన్యముగావించెను.

తండ్రియూజ్ఞ శిరసావహించి తన యశావనము నతని కిచ్చినందున యయాతీకన్య పుత్రుడు రాజ్యలబ్ధి నొందెను. ఇతని వంశమువారు పౌరపులని పేరొందిరి. ఈ వంశమున బ్రసిద్ధుడగు దుష్యంతుడుదయించి యావరకించుక శిథిలావస్థయందున్న పురువంశ ప్రతిష్ఠ నినుమడిపజేసెను. నాటినుండియు నితడు పురువంశాది పురుషుడుగను, పౌరవంశ నాయకుడుగను బ్రసిద్ధుడయ్యెను. ఇతనికి శకుంతలయందు యశోమూర్తి భరతుడుదయించెను. ఇతడు తండ్రికంటె ప్రతాపియగుటచే కురువంశ మితని పేరనే బ్రసిద్ధమయినట్లు భగవంతు డర్జునినప్పుడపుడు భరతసత్తమ! భారత! భరతర్షభ! యన్న సంబుద్ధులే ప్రబలోదాహరణములు. ఇతని నలననే భరతవర్షమునకు భరతవర్షమని పేరు వచ్చెననియు, ఇతని చరిత్ర యుండుటచేతనే వ్యాసమహా భారతము మహాభారతనామ మొందెననియు పురాణములందొక మతమున్నది. * వ్యాసుడు కూడ నితని నిట్లు గీర్తించెను.

* వస్తుతః ఈ దేశమున దేవయుగము నాదగ్ని దీనికి శవసోనపాత్రుగ నియమింపబడుటచే భారతనాయకుడకు నాయగ్నివలన నే ఇది భరతవర్షమను పేరొందెను. (చూ. బుక్ 4-25-4.) ఇతనిని యర్థవాదములుగా సమర్థించుకొనవలెను. వీరు దాని కీర్తిని విలువబెట్టిరనియే ఆయావచనములకు భావము.

(1) "నాభేః పుత్రశ్చఋషభః ఋషభాద్భరతోఽ భవత్

తస్యనామ్నాత్విదం వర్షం భారతంచేతి కీర్త్యతే" (స్కాంద)

(2) "తంసురోవాచ్ఛదుష్యన్తో దుష్యన్తాద్భరతోఽ భవత్

శకుంతలాయాంతు బలీయస్యనామ్నాతు భారతః" (అగ్ని)

“సరాజా (భరతః) చంద్రవర్తాసీత్ సార్వభౌమః ప్రతాపవాన్
భరతాద్భారతీ కీర్తిః యేనేదం భారతం కులం (మ. భర)

ఈ భరతవంశము, దే కరువునయించెను. ఇతడొక గొప్ప
యశస్వి యితనిపేర నీవంశము కరువునయ్యెను. ద్వాపరాం
తమున నీకరువునమున మహారాజ ప్రతీపునకు శంతనుడున
యించెను.

ఇక్కడనుండియే మన గీతాసంబంధీతిహాస మూలస్రో
తస్సు ప్రవహించును. శంతనునకు గంగాగర్భమున దేవమూర్తి-
లేదా-వసుమూర్తి దేవవ్రతు డుదయించెను. ధీవరకన్య మత్స్య
గంధిని తన తల్లిగ (శంతను ధర్మపత్నిగ) జేసికొనుటకు. “వివా
హము, రాజ్యము-పిడిచితి” నని భయంకర ప్రతిజ్ఞ సేయుటచే
నీయన భీష్మరామమున పేరొంది పిదప కురుకుల వృద్ధప్రపితా
మహుడని పిలువబడెను.

శంతనునికి మత్స్యగంధాగర్భమున (ఈమెయే పిమ్మట
సత్యవతియని పేరొందెను) చిత్రాంగద విచిత్రపీర్వులను పుత్రులు
పుట్టిరి. శంతనుని యనంతరము రాజ్యాధికారము వహించిన
చిత్రాంగదుడు, గంధర్వులచే జంపబడెను. అనంతర మతని
తమ్ముడు విచిత్రపీర్వుని సింహాసనమెక్కించి భీష్ముడే రాజ్య
వ్యవస్థాసంచాలన సేయుచు నతని వివాహార్థము, కాశీజేరి
స్వయంవరముచుండి అంబ-అంబికా-అంబాలికలను మువ్వురు
కన్యల నపహరించి వాస్తినాపురమునకు దెచ్చెను. అందు అంబ
యనునది “అయ్యా నేను మనస్సున సాక్షుని వరించితిని” అని

చెప్పగా ధర్మమూర్తి భీష్ముడు దానిని విడచిపుచ్చెను. పిమ్మట నాయిరువురను విచిత్రవీర్యునకు బెండ్లిసేయగా నత డల్పకాలము ననే క్షయరోగగ్రస్తుడై మృత్యువు వాతబడెను. కురువంశ మొక్కమారుగ నంధకారమున బడిపోయెను.

మహాత్ముడగు భీష్ముడును రాజమాత సత్యవతియు నీదై వికాపత్తి కెంతయు జింతించిరి. చివరకు సత్యవతీ పరామర్శమున భీష్మునకి ఘోరాపత్తికాలమున గురువంశరక్షణకు నియోగవిధి నాశ్రయింపవలసి వచ్చెను. ఈసత్యవతీ గర్భమందే కన్యావస్థయందు పరాశరునివలన వ్యాసభగవాను డుదయించి యుండిన చరిత్రము వృత్తవేత్త లెరుంగుదురుగదా ! ఆనాడు వ్యాసుడు తల్లికి “నీకేదైన నాపత్తు వచ్చినపుడు నన్ను బిలువుము (స్మరింపుము)” అని వరమిచ్చి యరిగెను. తత్ఫలముగా సత్యవతీ స్మరణమాత్రమున వ్యాసు డరుదెంచుటయు తల్లి యాతనికి నై నపనియు, గావలసినపనియు జెప్పెను. సంబంధ మర్యాదానుసారము అంబికాంబాలికలకు వ్యాసుడు దేవరుడు. కులక్షయమగునపుడు దేవరునివలన నియోగవిధిచే పుత్రోత్పత్తి నొందుట మానవధర్మశాస్త్రము నామోదించెను.

“దేవర్షిద్వా సపిండాద్వాత్త్రియా సమ్యజ్నియు క్తయా

ప్రజేప్పితాధిగంతవ్యాసంతానస్యపరిక్షయే.” ఇత్యాది (మను.)

మాత్రాజ్ఞచే నాపద్ధర్మము నుద్దేశించి వ్యాసుడు నియోగవిధియందు ప్రవృత్తుడయ్యెను. సతత తపోయోగమున

వ్యాసశరీరము భయావహముగ నుండెను. పెద్దకోడ లంబిక భయముతో కన్నులు మూసికొనెను. తత్ఫలముగా నామెకు జాత్యంధుడగు ధృతరాష్ట్రుడు పుట్టెను. ఏమి చేయవలయును? గ్రుడ్డివాడు రాజ్యాధికారమునకు దగడు. తల్లి యానతివలన మరల రెండవకోడలియందు వ్యాసుడు నియోగవిధిప్రవృత్తుడు కాగా నామె కండ్లు మూసికొనలేదు గాని భయమున వెల్ల నయ్యెను. ఫలితముగ వ్యాసు డిట్లనెను. “తల్లీ యీమెకు పాండువర్ణుడు రోగగ్రస్తుడు పుట్టునని చెప్పగా విచారమున నత్యవతి మరల పెద్దకోడ లంబికను ప్రోత్సహించుటయు పైకి నంగీకరించినట్లుండి సమయమునకు తనదాసి నలంకరించిపంపెను. ఆదాసి యేమియు భయపడలేదు. వ్యాసుడు నరప్రదానము గావించి “యీమెకు సర్వసద్గుణనంపన్నుడగు పరమభాగవతు డుడయించునని చెప్పి వెడలిపోయెను. ఆదాసీపుత్రుడే వినురు డని పేరొందెను.

ధృతరాష్ట్రుడు పెద్దవాడై నను గ్రుడ్డివాడగుటవలనను, వినురుడు దాసీపుత్రుడగుటవలనను రాజ్యార్హులు కాకపోగా పాండునకు రాజ్యము లభించెను. అందువలననే ధృతరాష్ట్రుని చర్మచక్షువులతోబాటు విజ్ఞానచక్షువులపై గూడ పొరయూన రించెను. పాండునందు ద్వేషబీజము నాటుకొనెను. అదియే క్రమముగా బెరిగి పెద్దదై పుష్పించి సంగ్రామరూపమున ఫలించెను. “మొదట నాకు సంతతి కల్గినచో వారికి రాజ్యము లభింపగల” దని ధృతరాష్ట్రునకొక విధముగ కొంచెమాశ

యుండెడిది. కాని, “దేవతల యనుగ్రహమున కుంతీగర్భమున పుత్రపంచక ముదయించె” నని వినగనే యారవంత యాశయు నంతరించెను. కొంతకాలమునకు ధృతరాష్ట్రునకును గాంధారి యందు నూర్వురు కొడుకులు పుట్టిరి. పాండవుత్రులు పాండవు లనియు, ధార్తరాష్ట్రులు కౌరవులనియు బేరొందిరి.

దుర్యోధనుడు మిగుల కుటిలనీతిజ్ఞుడు. తాము కౌరవుల మని ప్రకటించుకొనెను. ఎందుకన :- కురువంశమున ధృత రాష్ట్రుడు పెద్ద. అతని సంతానమగు రాజ్యము కౌరవులదని యనిపించుకొనవలయును; అందుకు బీజారోపణ మీకౌరవ శబ్దము, ఈదురభిసంధిచే నతడు పాండవులయెడ మేనమామ శకుని సాయమున గావించిన యత్యాచారములుచూ, వారిని దీర్ఘ కాలము వనవాసుల జేయుటయు సర్వవిదితము.

ఈ లోపల నతడు సామంతులనందరిని వశపర్చుకొని తన రాజ్యము దృఢమూలము గావించుకొనెను. పెక్కులేల ? భీష్మునివంటి తటస్థవ్యక్తియు నతని యర్ధనీతికి వశుడయ్యెను. (అర్ధన్యపురుషోదాసః) నాటి రాజ్యవ్యవస్థ యత్యంత మాశ్చర్యము గలిగించునంత చక్కగా సాగించెను. ఆ దుర్యోధనున కించుకంత ధర్మబుద్ధియున్నచో నతడు నేటివరకుఁ గురువంశము దృఢమూలము గావించియుండును.

ఆ దుర్యోధన పాలన కాలమున కురుసామ్రాజ్యము
1 ప్రముఖప్రాంతము, 2 పూర్వ, 3 పశ్చిమ, 4 ఉత్తర,
5 దక్షిణ ప్రాంతములునని యైదుభాగములు గావింపబడెను.

శ్రీకృష్ణుడు, భీష్ముడు, వ్యాసుడు వీరివలన నేర్పరుపబడిన ఇంద్ర ప్రస్థము (ధీల్లీ) నకు అరువదిక్రోసుల దూరమునందుండు “¹గజాహ్వయ” (హస్తినాపుర) మనుప్రాంతము ప్రముఖ ప్రాంతముగా నెన్నికగన్నది. నేడిది గంగాగర్భమున లీనమై పోయినది. నేడిచట కొన్నిపల్లికొంపలు మిగిలియున్నవి. దాని కుత్తరము కరుజాంగలము.² పూర్వప్రాంతము కుపాంచాలము.³ పశ్చిమప్రాంతము కరుక్షేత్రము.⁴ దక్షిణప్రాంతము ఖాండవ వనము⁵ అని పేరులు. వీని సమష్టికరుసామ్రాజ్యము. సామ్రాట్టు ధృతరాష్ట్రుడు, ప్రాంతాధీశులు క్రమముగ 1 దుర్యోధనుడు, 2 భీష్ముడు, 3 ద్రోణుడు, 4 కర్ణుడు, 5 అశ్వత్థామ. కర్ణుని రాజధాని కరుక్షేత్రమందలి యంగదేశము.

మహాభారతమున హస్తినాపురమునకు ‘గజాహ్వయ’ శబ్దమే ప్రయోగింపబడినది. హిమాలయములనుండి తెచ్చిన యేనుగుల నీట మచ్చికచేసికొనుటలో “ఆహూయంతే గజాయత్ర” యను నిర్వచనానుసారముగ నీది హస్తినాంపురమై మకారలోపమున హస్తినాపురమని ప్రసిద్ధిచెందెను. ప్రాచీన నామము గజాహ్వయమే. ఇంద్రప్రస్థము యమున యొడ్డునను హస్తినాపురము గంగయొడ్డున నుండెను. కరుమహారాజునకు పూర్వము భారతవంశీయుల రాజధాని యూర్యాయణ ప్రాంతాంతర్గత (ఈరాజు - పశ్చిమభారత) మహోదయమను నగరముగ నుండెను. కరురాజు కాలమున వీరి వికాస మధికము కాగా వీరు పూర్వీయభారతవర్షమున బూర్వోక్తమగు హస్తినా

పురమున తమ నవీనరాజధానీ నిర్మాణము గావించిరి. అప్పుడు ఇందున్న యేనుగులను తొలగించి వానికొరకు ప్రత్యేక గ్రామము నిర్మించిరి. అది ఇభ్యగ్రామమని పేరొందినది. (ఛాందో. చూ.) ఇట్లు హస్తిన యొకసమృద్ధరాజ్య మయ్యెను. ఇయ్యది 22 కోట్ల ప్రజలుగల రాజ్యమని యెన్నికగన్నది. నిజముగా లోకవైభవదృష్టితో నిది భారతవర్ష-పూర్వాస్యదయ కాలమనవచ్చును.

ఒకవిధముగ నిదియే పతనకాలము ననదగును. పరమ రాజనీతిజ్ఞుడు మహాత్ముడు నగు విదురుడు, ధర్మాత్ముడు సత్యవాది యుధిష్ఠిరుడు, వీరాగ్రణి యర్జునుడు, భీష్మప్రతిజ్ఞుడు, విదితవేదితవ్యుడు, ఆజన్మబ్రహ్మచారి - కృష్ణతత్వవేత్త దేవప్రతుడు, ఆచార్యద్రోణుడు, భగవంతుడు శ్రీకృష్ణుడు. ఇత్యాది భారతదివ్యవిభూతులు ఆనాడుండిరి. అప్పుడే స్వార్థచరమ సీమం జేరికొన్న కుటిలనీతిజ్ఞుడు దుర్యోధనుడు, సతీత్వము నవమానించు దుశ్శాసనుడు, తనకుటిలనీతిచే భారతసమృద్ధవైభవ వినాశకుడగు దుర్మతి శకుని ఇత్యాద్యాసుర విభూతులునుండిరి. కౌరవపాండవ సంగ్రామ మననేమి? దేవాసుర సంగ్రామమే. అధర్మానుగాములగు కౌరవులకు పదునొకండు అక్షౌహిణుల సేనయు, ధర్మాత్ములగు పాండవులకు నేడక్షౌహిణులసేనయు నున్నను, ధర్మప్రభావమున విజయశ్రీ పాండవులకే లభించెను. ఈసంఘర్షణ భావసూచనకే వ్యాసభగవానుడు. పదునెనిమిది

పర్వము లేర్పాటు గావించెను. 11 అక్షౌహిణుల దుర్యోధను డశాంతుడుగ, 7 అక్షౌహిణుల ధర్మరాజు శాంతుడుగ నుండిన విషయము అందరెరింగినదే, కనుకనే ఆదినుండి 11 పర్వములు నశాంతిభావమునకు, మిగిలిన 7 పర్వములు శాంతిభావమునకు నేర్పరుపబడెను. ఈవిధముగ 11×7 సంఘర్షణ సూచించి పాండవసంబంధి జయభావము జయశబ్దమున ద్యోతకము గావించెను. సంఖ్యావిజ్ఞానానుసారము 18 జయసూచకము గదా, ఇందుకు గారణము శ్రీకృష్ణభగవద్గీతోపదేశము అది లేనిచో పాండువంశ మితిశ్రీ యైపోయెడిదే, ఈరహస్యము గీతా ధ్యాయసంఖ్యచే సూచితమైనది. అందు బ్రతిపాదింపబడిన బుద్ధి యోగబలమున పాండవులు జయమునొందిరి.

యుద్ధమునకు బూర్వము భారతవర్ష మన్నివిధముల బూర్ణ సమృద్ధముగ నుండెనంటిమి. ఇందుకు 18 అక్షౌహిణుల బలమే నిదర్శనము. అక్షౌహిణియననేమో యెరుంగుట అప్రస్తుతముకాదు. నేన 9 విభాగములు. అది యీక్రింది విధమున నెరుంగనగును.

పేరు	రథములు	గజములు	యోధులు	అశ్వములు	వీరుగాక
పత్తి	1	1	5	1	
నేనాముఖ	3	3	15	9	రథారోహులు 21870
గుల్మ	9	9	45	27	గజారోహులు 21870
గణ	27	27	135	81	అశ్వారోహులు 65610
వాహిని	81	81	405	243	పదాతులు 109350
పృతన	243	243	1215	729	మొత్తమక్షౌహిణియందు
చమూ	729	729	3646	2187	218700 మంది
అనీకిని	2187	2187	10935	6561	యోధులును.
అక్షౌహిణి	21870	21870	109350	65610	

1. పైనజెప్పిన యోధులు	218700	} మొత్తము ఒక అక్షౌహిణీ జనసంఖ్య 336790 దీనిని 18 చే గుణింపగా 8942220 జనము.
2. రథవాహకులు (సారథులు)	21870	
3. గజవాహకులు (మాపలులు)	21870	
4. రథపరిచారకులు	21870	
5. గజపరిచారకులు	21870	
6. అశ్వపరిచారకులు	65610	
7. ఇతరపరికరవర్గము	25000	

తక్కిన రథాదులను గుణించి యూహింపుడు ఆనాటి సమృద్ధి వర్ణింపుడు, ఇరువైపుల సైన్యసంగ్రహమయ్యెను. అంతిమపర్యాయము శాంతిదూతగా భగవంతుడు హస్తినకరిగి దుర్యోధనున కెంతచెప్పవలయునో అంతయు జెప్పెను. అతడు 'సూదిమొన మోపినంత భూమియు నీయ'నని సమాధాన మిచ్చెను. పుత్రమోహగర్త పతితధృతరాష్ట్రునకు వ్యాసుడు కూడ యుద్ధ మాపవలయునని యెంతజెప్పినను వ్యర్థమయ్యెను. "భారతఫాలమున నేమి వ్రాసియున్నదో యిరువాగులవారు దలపడిరి. యుద్ధము జూడగోరెదవా? దివ్యదృష్టి నిచ్చెద"నని వ్యాసుడనగా "సేకన్నులతో వంశక్షయము జూడజాలను స్రతి యొక ఘటనయు వివరించు నొక వ్యక్తి నేర్పరపు" డనుటయు దివ్యదృష్టినిచ్చి సంజయు నందుల కేర్పాటు చేసెను. ఒక వైపున 11 అక్షౌహిణులు, రెండవవైపున 7 అక్షౌహిణులు సేనావ్యూహములు నిలువబడి యుండెను. ధృతరాష్ట్రుడు సంజయు నడుగున్నాడు.

"ధర్మక్షేత్రే కురుక్షేత్రే సమవేతాయుయుత్సవః

మామకాః పాండవాశ్చైవ కిమ కుర్వతసంజయ !"

ఇతి శ్రీ..... పంచమ ప్రసంగః

శ్రీ మద్
భగవద్గీతోపనిషద్
విజ్ఞాన శాస్త్రమ్.

సశీషక మూలపాఠః

338



ఓమ్

నమ ఆవ్యయాత్మనే శ్రీకృష్ణాయ

భగవద్గీతోపనిషద్ విజ్ఞానశాస్త్రమ్

ఐతిహాసిక సందర్భసంగతి

ధృతరాష్ట్రఉవాచ

ధర్మక్షేత్రే కురుక్షేత్రే సమవేతాయుయుత్సవః
మామకాః పాండవాశ్చైవ కిమకుర్వత సంజయ.

సంజయ ఉవాచ

దృష్ట్వాతుపాండవాసీకం పూర్ణందుర్యోధనస్తదా
ఆచార్యముపనంగమ్య రాజా వచనమబ్రవీత్॥
పశ్యేతాం పాండుపుత్రాణాం ఆచార్యమహతీంచమూం
పూర్ణాంధ్రుపదపుత్రేణ తవశిష్యేణధీమతా॥
అత్రశూరామహేష్వాసా భీమార్జున సమాయుధి
యుయుధానో విరాటశ్చ ద్రుపదశ్చ మహారథః.
దృష్ట్వకేతుశ్చేకితానః కాశీరాజశ్చ వీర్యవాన్
సౌభద్రో ద్రౌపదేయూశ్చ సర్వపవ మహారథాః.
అస్మాకం తు పశిష్టా యేతాన్నిబోధ ద్విజోత్తమ
నాయకామమసైన్యస్య సంజ్ఞార్థం తాన్ బ్రవీమితే
భవాన్ భీష్మశ్చకర్ణశ్చ కృపశ్చ సమితింజయః
అశ్వత్థామావికర్ణశ్చ సౌమదత్తిస్తథైవచ

అన్యేచ బహవశ్శూరాః మదర్ధేత్వ కజీవితాః
నానాశస్త్రప్రహరణాః సర్వేయుద్ధవిశారదాః
అపర్యాప్తం తదస్మాకం బలం భీష్మాభిరక్షితం
పర్యాప్తం త్విదమేతేషాం బలం భీమాభిరక్షితం
అయనేషుచ సర్వేషు యథాభాగమవస్థితాః
భీష్మమేవాభిరక్షన్తు భవన్తస్సర్వపవహి
తస్యసంజనయన్ హర్షం కురువృద్ధః పితామహః
సింహనాదం వినద్యోచ్చైః శంఖం దధ్మోప్రతాపవాన్
తతశ్శంఖాశ్చభేర్యశ్చ పణవానకగోముఖాః
సహస్రైవాభ్యహన్యన్త స శబ్దస్తుములోభవత్
తతఃశ్వేతైర్హయైర్మృకై మహతి స్యందనస్థితే
మాధవః పాండవశ్చైవ దివ్యైశంఖౌప్రదధ్మతుః
పాంచజన్యం హృషీకేశః దేవదత్తం ధనంజయః
పాండ్రం దధ్మో మహాశంఖం భీమకర్మావృకోదరః
అనంతవిజయం రాజా కుంతీ పుత్రోయుధిష్ఠిరః
నకులస్సహదేవశ్చ సుఘోష మణిపుష్పకౌ
కాశ్యశ్చపరమేష్వాసః శిఖండిచమహారథః
ధృష్టద్యుమ్నో విరాటశ్చ సాత్యకిశ్చాపరాజితః
ద్రుపదో ద్రౌపదేయాశ్చ సర్వశః పృథివీపతే
సౌభద్రశ్చమహాబాహుః శంఖాదధ్ముః పృథక్పృథక్
సఘోషో ధార్తరాష్ట్రాణాం హృదయానివ్యదారయత్

నభశ్చస్పృధివీంచై వ తుములోవ్యనునాదయన్
అథవ్యవస్థితాన్ దృష్ట్వా ధార్తరాష్ట్రాన్ కపిధ్వజః
ప్రవృత్తేశస్త్రసంపాతే ధనురుద్యమ్యపాండవః
హృషీకేశం తదావాక్యమిదమాహమహీపతే.

అర్జున ఉవాచ

సేనయోరుభయోర్మధ్యే రథం స్థాపయమేఽచ్యుత!
యావదేతాన్నిరీక్షేహం యోధుకామానస్థితాన్
కైర్మయా సహయోద్ధవ్యం అస్మిన్ రణసముద్యమే
యోశ్శ్యమానానవేక్షేహం యఃతేఽత్రసమాగతాః
ధార్తరాష్ట్రస్యదుర్బుధేః యుద్ధేప్రియచికిర్షవః.

సంజయ ఉవాచ

ఏవముక్తోహృషీకేశః గుడాకేశేన భారత!
సేనయోరుభయోర్మధ్యేస్థాపయిత్వాగ్రథోత్తమం.
భీష్మద్రోణప్రముఖతః సర్వేషాంచమహీక్షితాం
ఉవాచపార్థ పశ్యేతాన్ సమవేతాన్ కురూనితి
తత్రాపశ్యత్ స్థితాన్ పార్థః పితౄనథపితామహాన్ [స్తథా
ఆచార్యాన్ మాతులాన్ భ్రాతృన్ పుత్రాన్ పౌత్రాన్ సంఘం
శ్వశురాన్ సుహృదస్తేచైవ సేనయోరుభయోరపి
తాన్ సమీక్ష్యసకౌంతేయః సర్వాన్ బంధూనవస్థితాన్
కృపయాపరయావిప్లవః విషీదన్నిదమబ్రవీత్.

అర్జున ఉవాచ

దృష్ట్వేమం స్వజనంకృష్ణ ! యుయుత్సుం సముపస్థితం

సీదన్తిమమగాత్రాణి ముఖంచ పరిశుష్యతి

వేపథుశ్చ శరీరేమే రోమహర్షశ్చజాయతే

గాండీవం సంసతే హస్తాత్ త్వక్తేచ పరిదహ్యాతే

నచశక్నోమ్యవస్థాతుం భ్రమతీవ చమేమనః

నిమిత్తానిచపశ్యామి విపరీతాని కేశవ !

నచశ్రేయోను పశ్యామి, హత్వాస్వజనమాహవే

నకాంక్షే విజయంకృష్ణ ! నచరాజ్యంసుఖానిచ

కింనోరాజ్యేన గోవింద కింభోగైర్జీవితేనవా.

యేషామర్థే కాంక్షితం నోరాజ్యం భోగాః సుఖాని చ

తథమేవస్థితాయుద్ధే ప్రాణాన్స్త్యక్త్వా ధనానిచ

అచార్యాః పితరః పుత్రాః తథైవచ పితామహః

మాతులాః, శ్వశురాః, పౌత్రాః, శ్యాలాః, సంబంధినస్తథా

ఏతాన్నహన్తుమిచ్ఛామి ఘ్నతోఽపి మధుసూదన !

అపి శ్రైలోక్యరాజ్యస్య హేతోః కిన్ను మహీకృతే ?

నిహత్య ధార్తరాష్ట్రాన్నిః కాపీతిస్యాత్ ? జనార్దన !

వాపమేవాశ్రయేదస్మాక్ హత్వైతా నాతతాయినః.

తస్మాన్నార్థావయం హన్తుం ధార్తరాష్ట్రాన్ స్వబాంధవాన్

స్వజనం హి కథం హత్వా సుఖినః స్యామమాధవ !

యద్యచ్ఛేతే న పశ్యన్తి లోభోప హతచేతసః

కులక్షయ కృతందోషం మిత్రద్రోహేచ పాతకమ్

కథం నజ్ఞేయమస్మాభిః పాపాదస్మాన్నివర్తితుం ?

కులక్షయ కృతందోషం ప్రవశ్యద్భిజ్జనార్దన !

కులక్షయే ప్రణశ్యన్తి కులధర్మాస్సనాతనాః

ధర్మేషు కులం కృశ్నం అధర్మోఽభిభవచ్యుత

అధర్మాభిభవాత్ కృష్ణ ! ప్రదుష్యన్తి కులస్త్రియః

స్త్రీషుదుష్టాసువార్హేయ ! జాయతే వర్ణసంకరః

సంకరోనరకాయైవ, కులఘ్నానాం కులస్యచ,

పతన్తి పితరోహ్యేషాం లుప్తపిండోదక క్రియాః

దోషైరేతైః కులఘ్నానాం వర్ణసంకరకారకైః

ఉత్సాశ్యన్తే జాతిధర్మాః కులధర్మాశ్చ శాశ్వతాః

ఉత్సన్న కులధర్మాణాం మనుష్యాణాం జన్మాదిన

నరకేనియతంవాసో భవతీత్యను శుశ్రుమ

* అహోబత ! మహత్పాపం కర్తుంవ్యవసితావయం

యద్రాజ్య సుఖలోభేన హన్తుం స్వజనముద్యతాః

యదిమూమప్రతీకారం అశస్త్రం శస్త్రపాణయః

ధార్తరాష్ట్ర రణేహన్యస్తస్మేషేమతరం భవేత్

సంజయ ఉవాచ

* ఏవముక్తార్జునః సంఖ్యే రథోపస్థ ఉపావిశత్

విస్మయ సశరంచాపం, శోకసంవిగ్నమానసః.

ఇతిప్రథమోధ్యాయః

అథ చాతుర్విద్యోపక్రమః

(1) శోకవృత్తోపనిషత్ :- (ఉత్తానికోపనిషత్) ద్వ్యపదేశీ.

(1) ఉప :- సంగ్రామోపలక్షణవిధమున ప్రాకృతిక శోక సముత్థానప్రదర్శనము.

అర్జున ఉవాచ

* అహోబతమహత్త్వాపం కర్తుం వ్యవసితావయం
యద్రాజ్య సుఖలోభేన హన్తుం స్వజనముద్యతాః

సంజయ ఉవాచ

* ఏవముక్త్వారునః సంఖ్యేరథోపస్థ ఉపావిశత్
విస్మయజ్వలశరంచాపం, శోకనంవిగ్నమానసః.

ద్వితీయోఽధ్యాయః

సంజయ ఉవాచ

తంతథాకృపయావిష్టమ్, అశ్రుపూర్ణాకుశేక్షణమ్
విషీదం త మిదం వాక్య మువాచ మధుసూదనః.

2 ఉప :- ప్రాకృతికశోకవృత్తానౌపయిక చతుర్విధబుద్ధియోగ విద్యోపదేశోపక్రమః (శోకనిరాకరణోపక్రమః)

శ్రీభగవానువాచ

కుతస్త్వా కశ్మలమిదం విషమే సముపస్థితమ్ ?

అనార్యజుష్ట మస్వర్గ్య మకీర్తి కరమర్జున !

క్షై బ్యంమాస్మగమః పార్థ ! నై త త్వయ్యుపపద్యతే

క్షుద్రం హృదయ దౌర్బల్యం, త్వక్తోత్తిష్ట పరంతప !

ఇతి ఉత్తానికోపనిషత్

ఇచట నై తిహాసికశ్లోకము లేడు కలవు.

అర్జున ఉవాచ

1. కథంభీష్మమహం సంఖ్యే ద్రోణంచమధుసూదన !
ఇసుభిః ప్రతియోతాస్యమి ? పూజార్హావరిసూదన !
2. గురూన హత్వా హిమహనుభావాన్ శ్రేయోభోక్తుం
భైక్షమపీహాలోకే
హత్వార్థకామాంస్తు గురూనిహైవ భుంజీయభోగాన్ రుధిర
ప్రదిగ్ధాన్
3. నచై తద్విద్మః కతరన్నోగరియో యద్వాజయేను యది
వానోజయేయుః
యానేవహత్వా నజిజీవిషామః తేనన్ధితాః ప్రముఖేధార్త
రాష్ట్రాః
4. కార్పణ్యవోషోపహత స్వభావః పృచ్ఛామి త్వాం ధర్మసం
మూఢచేతాః
యచ్ఛ్రేయస్సాస్యత్ నిశ్చితంబ్రూహి తన్నే శిష్యస్తేహం శాధి
మాం త్వాం ప్రపన్నమ్.
5. సహిప్రపశ్యామి మమాపనుద్యాద్యచ్ఛోక ముచ్ఛోషణ
మింద్రియాణాం
అవాప్యభూమావసపన్నమృద్ధం రాజ్యం సురాణామపి చాధి
పత్యం.

సంజయ ఉవాచ

6. సవముక్త్వా హృషీకేశం గుడాకేశః పరంతప !
'నయోత్స్య' ఇతిగోవింద ముక్త్వాతూష్ణీం బభూవహ.

7. తమువాచ వృషీకేశః ప్రహసన్నివ భారత
సేనయోరుభయోర్మధ్యే విషీదంత మిదం వచః.

(1) అథరాజర్షివిద్యా

వైరాగ్యబుద్ధియోగలక్షణా

భగవద్విద్యా, సనాతనవిద్యా, వైరాగ్యవిద్యా (8 ఉపనిషత్తులు)
జ్ఞానయోగి కనుశోకమనుచితమను-ఉపనిషత్తు (1) ఉపదేశములు (7)
(1) దేహభృత్తగు నవ్యయాత్మయందు జన్మమరణ ద్వంద్వములులేవు.

అశోచ్యానస్వశోచస్త్వం ప్రజ్ఞావాదాంశ్చ భాషసే

గతాసూనగతాసూంశ్చ నానుశోచన్తి పండితాః ।

నర్వేవాహం జాతునాసం నత్వంనేమే జనాధిపాః

నచైవ నభవిష్యామః సర్వేవయ మతః పరం.

దేహీనోఽస్మిన్ యథాదేహే కౌమారం యౌవనం జరా

తథా దేహాంతర ప్రాప్తిః ధీరస్తత్ర నముహ్యతి.

(2) దేహమును దరించు నవ్యయాత్మయందు ప్రజ్ఞా-ప్రాణ-
భూతమాత్రల సంసర్గమువలన సుఖదుఃఖ ద్వంద్వప్రవృత్తుల కాగమాపా-
యిత్వము తప్పదు. కనుక తదనుభావులగు భూతాత్మలకు అవ్యయాత్మ
సాధర్మ్యము లభించినచో నమృతత్వము లభించును.

మాత్రాస్పర్శాస్తు కౌంతేయ ! శీతోష్ణ సుఖదుఃఖదాః

ఆగమాపాయీ నోఽనిత్యాన్ తాన్ స్తితిక్షుస్వ భారత ! 4

యంహి న వ్యధయంత్యేతే పురుషం పురుషర్షభ

సమ దుఃఖ సుఖం ధీరం సోఽమృతత్వాయ కల్పతే 5

(3) 1. అవ్యయాత్మయందలి సదనద్వంద్వమందు అసత్తు

లగు కార్యాదులకు సత్త్వమును, సత్తును కారణమునగునాత్మ కసత్త్వమును, అనుపపన్నమని విజ్ఞానసిద్ధాంతము.

నాసతో విద్యతేభావో నాభావోవిద్యతేసతః

ఉభయోరపి దృష్టోస్తస్త్వసయో స్తత్త్వదర్శిభిః. 6

(3) 2. కనుక వికుర్వాణము వినశ్వరమునగు శరీరయోగము గలయాత్మ నిర్వికారము నవినాశియు నగుటవలనను శోకమనుచితము.

అవినాశితు తద్విద్ధి దేవ సర్వమిదంతతం

వినాశమవ్యయస్యాస్య సకశ్చిత్కర్తు మర్హతి 7

అంతవంత ఇమేదేహ నిత్యస్యోక్తా శరీరణః

అనాశిన్ః ప్రమేయస్య తస్మాద్యధ్యస్య భారత ! 8

యఏనం వేత్తి హంతారం యశ్చైనం మన్యతేహతం

ఉభౌ తౌ న విజానీతో నాయం హన్తి న హన్యతే. 9

(4) 1. మరియు, వినశ్వరశరీరయోగమున్నను, అవ్యయునకు జన్మ మృత్యుద్వంద్వరహితత్వముండుటచే హనన మసంభవము. కనుక అనుశోక మనుచితము.

నజాయతే మ్రియతే వా కదాచిత్ నాయం భూత్వా భవి
తావా నభూయః

అక్షోనిత్యః శాశ్వతోయం పురాణో నహన్యతే హన్యమానే

శరీరే. 10

వేదా వినాశినం నిత్యం యఏన మజమవ్యయం

కథం స పురుషః సార్థ కంఘాతయతి హన్తికమ్ ? 11

(4) 2. మరియు, నీ అవ్యయునందు-మహదక్షరాత్మయొక్క

మూర్తియోనిత్వస్వాభావ్యమువలన శరీరవిధరణ పరిత్యాగలక్షణములు
గల జన్మమరణముల పౌనః పునికత్వనియమముండును కనుక ననుశోక
మనుచితము.

“వాసాంసిజ్జీర్ణానియథావిహాయ నవానిగృహ్లాతినన్తోఽపరాణి
తథాశరీరాణి విహాయజ్జీర్ణాన్యన్యానిసంయాతిన వానిదేహీ”

(5) మరియు, అవ్యయాత్మ పంచపంచభూతగుణానుపస్పృష్ట
మగుటచే దానికి వినాశ మనంభవము. కనుక ననుశోకమనుచితము.

నై సంఘిందంతి శస్త్రాణి నై నందహతి పావకః
నచై సంక్లేదయన్త్యాపో నశోషయతి మారుతః
అచ్ఛేద్యోయ మదాహ్యోయ మక్లేద్యోఽశోష్య ఏవచ
నిత్యః సర్వగతః స్థాణు రచలోయం సనాతనః
అవ్యక్తోయ మ చిత్తోయం అవికార్యోయ ముచ్యతే
తస్మాదేవం విదిత్వైవం నానుశోచితు మర్హతి.

(6) జననమరణధర్మయుక్తమును, భోక్తయు నగుకర్మాత్మ
యందు జననమరణ-సుఖదుఃఖద్వంద్వము ప్రవాహనిత్యము. నపరి
హార్యము నగుటచే ననుశోక మనుచితము.

అథచైవం నిత్యజాతం నిత్యం వా మన్యసేమృతం
తథాపిత్వం మహాబాహో నై నం (వం) శోచితుమర్హసి
జాతస్యహి ధ్రువో మృత్యుః ధ్రువం జన్మ మృతస్యచ
తస్మాదపరిహార్యేధే నత్వం శోచితుమర్హసి
అవ్యక్తాదీనిభూతాని వ్యక్తమధ్యాని భారత!
అవ్యక్త నిధనాన్యేవ తత్రకా పరిదేవనా.

(7) నిత్యము నసంగమునగు నాత్మయొక్కయు, అనిత్యము నసంగమునగు శరీరముయొక్కయు సంబంధ మసంభవమయ్యును, సంబంధము కలిగియుండుట ప్రత్యక్షముగ నున్నదికదా ! ఇదియొక గొప్పవింత. అయినను ఆత్మ ఆవధ్యమనునది యొకటి నిశ్చయము కనుక నాదృష్టితో (సాంఖ్యదృష్టి) యనుశోక మనుచితము.

ఆశ్చర్యవత్పశ్యతి కశ్చిదేన మాశ్చర్యవద్వదతి తద్ధై వచాన్యః
ఆశ్చర్య వచై చ సమన్యః శ్రుణోతి శ్రుత్వాప్యేనం వేద
నచై వ కశ్చిత్ 17

దేహీ నిత్యమవధోయం, దేహీ సర్వస్య భారత
తస్మాత్సర్వాణి భూతాని నత్వంశోచితు మర్హసి. ౬౧

ఇతిజ్ఞానయోగిః

అనుశోకానౌచిత్యోపనిషత్.

ఇచ్చట నేడైతిహాసిక నైతిక శ్లోకములు :

1. స్వధర్మ మపిచా వేక్ష్య న వికంపితు మర్హసి
ధర్మ్యాధి యుద్ధాచ్ఛేమోన్యత్ క్షత్రియస్యన విద్యతే
2. యదృచ్ఛ మాచౌపపన్నం స్వగద్వార మపావృతం
సుఖః క్షత్రియాః పార్థ లభన్తే యుద్ధమిదృశం
3. అధచేత్త్వమిమం ధర్మ్యం సగ్రామం నకరిష్యసి
తతః స్వధర్మం కీర్తించ హిత్వా పాప మవాప్స్యసి
4. అక్రీర్తించాపి భూతాని కథయిష్యన్తితేఽవ్యయాం
సంభావితస్యచాక్రీర్తిః మరణాదతిరిచ్యతే

5. అవాచ్యవాదాంశ్చ బహూన్ వదివ్యన్తి త వాహితాః
నిందంతస్తవ సామర్థ్యం తతోదుఃఖితరం నుకిమ్
6. హతో వా ప్రాప్స్యసిస్వర్గం జిత్వా వా భోక్త్యసే మహీం
తస్మాదుత్తిష్ఠ కౌన్తేయ, ! యుద్ధాయ కృత నిశ్చయః.

కర్మఫలాసక్తి పరిత్యాగోపక్రమము

సర్వవిధ ద్వంద్వప్రత్యయములందును. సామ్యవృత్తికి శ్రేయ
స్కరత్వము.

సుఖదుఃఖే సమేకృత్వా లాభాలాభౌ జమాజయౌ
తతో యుద్ధాయ యజ్యస్వ నై నం పాప మవాప్స్యసి.

(2) అథ : బుద్ధియోగినః

కర్మఫల కామాసక్తి పరిత్యాగోపనిషత్ సప్రోపదేశీ

(1) కర్మ సన్యాసలక్షణ జ్ఞానయోగముకంటె ఫలాసక్తి త్యాగో
పాధిక బుద్ధియోగప్రాశస్త్యము.

ఏషాత్తేభి హితా సాంఖ్యే బుద్ధిః, యాగేత్విమాంశ్రుణు
బుద్ధ్యాయుక్తో యయాపార్థ కర్మబంధం ప్రహాస్యసి
నేహాభిక్రమ * నాశోఽస్తి ప్రత్యవాయో ♦ నవిద్యతే
స్వల్పమప్యస్య ధర్మస్య త్రాయతే మహతో భయాత్.

* ఉద్దేశార్థ సాధనానుకూలము. తత్పూర్వభిముఖచేష్టాసంచారక్రమమును
అభిక్రమము.

• అభ్యుదయ ప్రతికూలము. కార్యనిపాత లక్షణమునగు చేష్టాగతి ప్రత్య
వాయము. (1) ఆత్మయొక్క యూర్వప్రచార మభిక్రమము. (2) ఆత్మయొక్క
యథాపాతము ప్రత్యవాయము.

* వ్యవసాయాత్మికా బుద్ధి రేకేహ కరునందన !

బహుశాఖా హ్యనంతాశ్చ బుద్ధయోఽవ్యవసాయినామ్.

(2) కామ్యకర్మయోగమునకు బుద్ధివిక్షేపకత్వమున బుద్ధియోగ విఘాతకత్వముండుటవలన ననిష్ఠత్వము.

యామిమాం పుష్పితాం వాచం ప్రవనస్త్వ విషశ్చితః

వేదవాదరతాః పార్థ ! నాన్యదస్తీతి వాదినః

కామాత్మానః స్వర్గపరాః జన్మ కర్మ ఫలప్రదాం

క్రియానిశేషబహుళాం, భోగైశ్వర్య గతిం ప్రతి

భోగైశ్వర్య ప్రసక్తానాం తయాప హృతచేతసాం

వ్యవసాయాత్మికా బుద్ధిః సమాధౌ న విధీయతే

త్రైగుణ్య విషయావేదాః నిస్తైగుణ్యో భవార్జున !

నిర్ద్వంద్వో నిత్యనత్త్వస్థా నిర్మోగ తేమ ఆత్మవాన్

యావానర్థ ఉదపానే సర్వతః సంప్లుతోదకే

తావాన్ సర్వేషు వేదేషు బ్రాహ్మణస్య విజానతః

* సంకల్ప కామాసక్తి దోషదూషితము కానిట్టి మనస్సుచే ననుగ్రాహ్య యగు బుద్ధి వ్యవసాయము. తత్తత్కామాదిదోష విక్షిప్త మనోఽవకృష్టబుద్ధి అవ్యవ సాయము. మరియు ఇంద్రియాధిష్ఠిత మనస్సంపరిష్కంగమువలన మనోఽనుయోగి నియు వ్యవచ్ఛిన్నయు నగుబుద్ధి అవ్యవసాయము. మనోనిరపేక్షయు ఆత్మాను యోగినియు, స్వైక్యవల్యయు నగుబుద్ధి వ్యవసాయము. అవ్యవసాయబుద్ధిచే దిగ్దేశకాలానవచ్ఛిన్నము, నసీమము, భూమయగు నాత్మ గ్రహింప శక్యముగాదు. ఏల యన మనస్సు పరిచ్ఛిన్నగ్రహి కదా : వ్యవసాయబుద్ధిచే నయ్యాత్మ గ్రహింప శక్యమగును లేనిచో తద్వ్యవహారమే యసంభవముఃదా :

(3) ఫలకామాసక్తి విడచి చేయబడు నాధికారిక కర్మ బుద్ధి యోగోప్రోద్బలకము కమక శ్రేయస్కరము. గ్రాహ్యము నగును.

కర్మణ్యేవాధికారస్తే మా ఫలేషు కదాచన
మా కర్మఫలహేతుర్భూః మా తే సంగోస్త్వకర్మణి
యోగస్థః కురు కర్మాణి సంగంత్యక్వా ధనంజయ !
సిద్ధ్య సిద్ధ్యోః సమోభూత్వా సమత్వం యోగఉచ్యతే
దూరేణహ్యవరం కర్మ బుద్ధియోగా ధనంజయ !
బుద్ధా శరణ మన్విచ్ఛ కృపణాః ఫలహేతవః
బుద్ధియుక్తో జహతీహ ఉభేసుకృత దుష్కృతే
తస్మాద్యోగాయ యుజ్యస్వ ! యోగః కర్మసు కాశలమ్
కర్మజం బుద్ధియుక్తాహి ఫలంత్యక్వా మనీషీణః
జన్మబంధ వినిర్ముక్తాః పదం గచ్ఛన్త్యనామయం.

(4) మోహ వ్యతితీర్ణమగు స్థిత ప్రజ్ఞత్వమునకు బుద్ధియోగ సిద్ధ్యుపాయత్వము. అజ్ఞానావృతజ్ఞాన జనిత-ఉత్థాప్యాకాంక్ష నిర్వేదము బుద్ధియోగ సిద్ధ్యుపాయము :

యదాతే మోహకలిలం బుద్ధిర్వ్యతి తరిష్యతి
తదా గంతాసి నిర్వేదం శ్రోతవ్యస్య శ్రుతస్యచ
శ్రుతి విప్రతి పన్నాతే యదాస్థాస్యతి నిశ్చలా
సమాధా వచలా బుద్ధిః తదాయోగ మవాప్స్యసి.

(5) వైరాగ్యలక్షణ బుద్ధియోగ స్వరూప సంపత్తి రూప స్థిత ప్రజ్ఞతకు ఆరు లక్షణములు :

అర్జున ఉవాచ

స్థితప్రజస్య కా భాషా? నమాధిష్ఠస్య కేశవ!
స్థితధీః కిం ప్రభాషేత? కిమాసీత? వ్రజేతకిమ్?

శ్రీభగవానువాచ

1. తుష్టిమూలా

ప్రజహోతియదాకామాన్ సర్వాః పార్థమనోగతాః
ఆత్మన్యే వాత్మనాతుష్టః స్థిత * ప్రజస్థనోద్యతే

2. ప్రేయోఽనాసక్తిమూలా

మాఃఖేష్వనుద్విగ్నమనాః సుఖేషు విగతస్పృహః
వీతరాగ భయక్రోధః స్థితధీర్మునిరుద్యతే.

* అవ్యయ విద్యాభాగమునందు విద్యాబుద్ధియోగము వలన నాత్మయందు విద్యావిద్యల సామ్యోపపత్తియే ఆత్మబలము. అది ద్వంద్వసహిష్ణువు. ఆస్థితియందు దుఃఖానుభవమున్నను విహ్వలభావ ముండదు. అది సమతాలక్షణ స్థైర్యము. కనుక సది విద్యావిద్యల సమత్వము ఆత్మబలమును. తత్సంయమనము వలన మనస్సు నందు దృఢతపుట్టును. అది జోభప్రతిబింబిక కనుక జోభానుదయతః స్థితప్రజ్ఞత కలుగును. అయ్యది పైనిజూపిన యారు విధములుగ ముందును. ఇంద్రియద్వారా మాన సాన్ని భోగమనుభవించుచు పూర్ణతృప్తి నొందకుండియు దానికొరకు బ్రయత్నింపక లభించిన మాత్రానే యైచ్ఛికముగ (మధ్యయందే) విశ్రాంతినిొంది యుండుట సంకోషము. అందు భోగార్థ ప్రయత్నాభావము స్థితప్రజ్ఞత. ఇతః - ప్రేయశ్రేయో విషయక - ఇష్టజనక త్వజ్ఞానము ప్రవృత్తి నిమిత్తము ఆరంభనాహేతు పంచక పరిగ్రహము ప్రవృత్తి - అదిజోభ హేతువు.

అధిష్ఠానంతరాకర్తా కరణంచ పృథగ్విధం

వివిదాశ్చ పృథక్పేష్టా దైవంచాత్ర పంచమం

శరీరవాఙ్మనోభిర్యత్ కర్మప్రారభతేనరః

న్యాయ్యంవా విపరీతంవా పంచైతేతస్య హేతవః.

3. శ్రేయోఽనాసక్తిమూలా

యస్సర్వత్రానభిన్నేహః తత్తత్ప్రాప్యశుభాశుభం
నాభినందతి నద్వేషితస్యప్రజ్ఞాప్రతిష్ఠితా

4. తృప్తిమూలా

యదాసంహరతేచాయం కూర్మోంగానీవ సర్వశః
ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేభ్యః తస్యప్రజ్ఞాప్రతిష్ఠితా

5. అనశనతసోమూలా

విషయా వినివర్తంతే నిరాహారస్యదేహినః
రసవర్జం రసోఽప్యస్య పరందృష్ట్వాని వర్తతే

6. ఇంద్రియవశీకారమూలా

యతతోహ్యపి కౌంతేయ ! పురుషస్య విపశ్చితః
ఇంద్రియాణి ప్రమాదీని హరన్తి ప్రసభం మనః
తాని సర్వాణిసంయమ్య యుక్త అసీతమత్పరః
వశేహియస్యేంద్రియాణి తస్య ప్రజ్ఞాప్రతిష్ఠితా.

ప్రవృత్తియందుద్యోగము మాననక్షోభ. యత్నాతిశయవ్యగ్రత యుద్యోగము ఉత్తితాకాంక్ష లక్షణప్రవృత్తికి క్షోభత్వాభావమున్నను, ఉత్తాప్యాకాంక్షలక్షణ మగు నుద్యోగమునకు క్షోభత్వము స్థితప్రజ్ఞతకు విరోధిత్వము దప్పదు. అది లేకుండుట స్థితప్రజ్ఞతః అన్నభోగేచ్ఛా పూర్తియందు కృతకృత్యతానందము తృప్తి. ఇట్లు 4 విధముల స్థితప్రజ్ఞత యుక్తునకు సిద్ధరూపయే యగును. మిగిలిన రెండును యుంజానస్తునకు సాధ్య రూపములగును.

6. ఉపదేశము :—బుద్ధియోగ ప్రతిబంధక ధర్మములు :—

ధ్యానతో * విషయాన్ పుంసః సంగస్తేషూప జాయతే •
సంగౌత్ సంజాయతే కామః కామాత్క్రోధోభిజాయతే
క్రోధాద్భునతి సంమోహః సంమోహాత్స్మృతి విభ్రమః
స్మృతి భ్రంశాద్బుద్ధి నాశః బుద్ధి నాశాత్ప్రణశ్యతి.

7. బుద్ధియోగమున రాగద్వేష జనిత కషాయ నాశముకాగా.
బుద్ధి ప్రసాదము వలన విమల బుద్ధిలక్షణ బుద్ధియోగమునకు బ్రాహ్మస్థితి

* ధ్యానతో :—మనస్సు యొక్క విషయాకారా కారిత్యము వాసనానామక సంస్కారము. స్వజనిత సంస్కారద్వారా విషయమందు మనోబంధన మానక్తి. మనస్సుచే ననుభవజన్య సంస్కారము యొక్క ఆదానమునందు అనుభవ చిరకాలికత్వము హేతువు. ఆ చిరకాలికత్వము సంకల్ప వికల్పాత్మక మనస్సునకు లేదు. మనస్సు క్షణిక పరిగ్రహ పరిత్యాగ లక్షణముగదా : కనుక బుద్ధి సహకృతమనస్సునకే సంస్కారాదాయకత్వము చెప్పనగును. ఆ బుద్ధియు - ఉపేక్షబుద్ధి - అపేక్షబుద్ధి అని రెండు విధములు. మనోబుద్ధుల సహయోగమునందు బుద్ధి మనోధీనమయినచో ఉపేక్ష - మనస్సు బుద్ధ్యధీనమైనచో అపేక్ష - అందు నుపేక్షబుద్ధి సహకృత మనస్సునకు సంస్కారాదాయకత్వ ముండదు. అపేక్షబుద్ధి సహకారమందైనచో బుద్ధిచే విషయగ్రహణమునకు చిరకాలికత్వముండుటవలన సహకృతమగు మనస్సునకు చిరకాలికత్వముండును. అందు బుద్ధికి విషయాకారితా పరిణామము లేకున్నను మనస్సుయొక్క సంయుక్తరూపగ్రాహిత్యస్వాభావ్యము వలన, విషయాకారా కారిత్యము కలుగును కనుక సంస్కారముండును. మనస్సు ఆయా విషయాకారా కారిత్యమున నాయా విషయబద్ధమగును. అదియే ఆసక్తియని పేరు - అర్జే - అవిద్యా బుద్ధి సహకృతమగు మనస్సుచే చిరకాలికముగ విషయానుచింతనమను ధ్యానము. అది యాసక్తి హేతువగుటవలన నాసక్తి. ప్రజ్ఞానమందు విజ్ఞానానుష్ఠాంగమను ధ్యానము అవిద్యారూపాపేక్షబుద్ధిచే మనోగృహీతార్థ విషయక చిరపరిగ్రహణమను ధ్యానము.

* సంగస్తేషు :—చిరకాలికము మానసమునగు బంధనాత్మక విషయ సంయో

హేతుత్వము రాగద్వేష వియ్యుక్తైస్తు విషయానింది యైశ్చరన్.

అశ్మవశ్యైర్విధేయాత్మా* ప్రసాదమధిగచ్ఛతి

గము సంగము. మనసాకారిత విషయమందు బహిరంగముగా మనస్సుయొక్క జిమ్మజీకామము. అందువలన కామనీద్ధి ప్రతిబంధకమున గ్రోదము. అనుకూల సంయోగ లక్షణము. సుఖానుభవ సంస్కారము కామము. ప్రతికూల సంయోగ లక్షణము దుఃఖానుభవ సంస్కారము క్రోదము. ఈరెండును సంగాత్మక సంస్కార సహాయోగ నిత్యములగు సంస్కారములు. వాని విరుద్ధ సంయోగము సంమోహాణనకము. అన్యోన్య ప్రతిఘాతము వలన సంస్కారోపమర్దము సంమోహము. సంస్కారస్వరూప యాధార్థ్య విచ్ఛేదమువలన సంస్కారోప జనితస్మృతి జ్ఞానము భ్రంశమగును. అనంతవాసనా సంస్కార జనితములగు పెక్కు స్మృతిజ్ఞానములే విజ్ఞానబుద్ధి రూపారంభణము లగును. అనుభవ పరివర్ధనానుసారము విజ్ఞాన ప్రతి వలనముండును. స్మరణములకు విజ్ఞాన స్వరూపాదాయకత్వము కదా? ఇక స్మరణ నాశనమున బుద్ధిభ్రంశము దానిచే కర్తవ్య కర్తవ్య వివేకనాశమువలన విషాదము. కనుక నాసక్తి శ్రేయస్కారము కాదు. (1) విషయానుద్యానము (2) విషయాభి నంగము (3) కామము (4) క్రోధము (5) సంమోహము (6) స్మృతిభ్రంశము (7) బుద్ధినాశము - (8) ప్రణాశము.....

- * విధేయాత్మా :

“పరాచః కామాననుయంతి బాలాః తే మృత్యోర్యన్తి వితతస్య పాశం
అథ దీరాః అమృతత్వం విదిత్వా ద్రువమద్రువేష్యహ ప్రార్థయన్తే
కామాన్ యః కామయతే మన్యమానః కామభిః జాయతే తత్ర తత్ర
పర్యాప్త కామస్య కృతాత్మనస్తు ఇహైవ సర్వే ప్రవిలీయన్తి కామాః.

(ముందక)

ఈ లోకమంతయు యోగమందనారు రుజువు - అకృతాత్మ -; యోగరూ డుడు కృతాత్మ. ఆరు రుజువు విధేయాత్మా; వికారైకాంత నిరసనమున విర్మల తావము ప్రసాదము; విజ్ఞానము - అనందము బ్రహ్మ; ప్రత్యక్కు. పరాక్కు బ్రహ్మ - విద్యా. అది రెండు విధములు. జ్ఞానము - విజ్ఞానమునని; విజ్ఞాన విద్యుచే విషయానందము. సమృద్ధి; శాంతానందమున కనుభవము లేదు. అది అనైందియ

ప్రసాదే సర్వ ముఖానాం, హానిరస్యోపజాయతే
ప్రసన్నచేతసోహ్యశు బుద్ధిః పర్యవ తిష్ఠతే.
నాస్తి బుద్ధి రయుక్తస్య న చా యుక్తస్య భావనా
స చా భావయతగ శాంతిగ అశాంతస్య కుతస్సుఖం ?
ఇంద్రియాణాం హి చరతాం యన్మనోను విధీయతే
తదస్య హరతి ప్రజ్ఞాం వాయుర్నావ మివాంభసి.
తస్మాద్యస్య మహాబాహో ! సిగృహీతాని సర్వశః
ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేభ్యః తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా.
యానిశా సర్వభూతానాం తస్యాం జాగర్తి సంయమీ
యస్యాం జాగ్రతి భూతాని సానిశా పశ్యత్ మునేః.
ఆపూర్వమాణ మచలప్రతిష్ఠం
సముద్రమాపగ ప్రవిశన్తి యద్వత్
తద్వత్కామాయం ప్రవిశన్తి నశ్వే
స శాంతిమాప్నోతి న కామ కామిన్.

విహాయ*కామాన్ యగసర్వాన్ పుమాన్ శ్చరతినిస్పృహః

కము గదా : విషయానందమున కనుభవము కలదు. అది యైంద్రియకము. కను కనే యా యనుభవము సుఖమని పేరొందెను. అది క్షణికము. బ్రహ్మయందు కర్మ పృథక్త్వరూప - ఆనందమునకు క్షణికత్వము కదా ! వెంటనే కర్మావరణము వలన సుఖానుభవము విలీనమగును. ఆత్మానందత్వమున శాంతి స్తుస్థిరము.

* విహాయ : - ప్రజలు రెండు విధములు. (1) అంతర్ముఖులు. ఆత్మపరాయణులు. సంయములు వారు ఆత్మను జ్ఞానమున గ్రహించుచు శాంతి లక్షణానందము నొందుదురు. కాని, యనుభవింపరు. (2) విషయపరాయణులు. బహిర్ముఖులు. సాధారణులు. వారు జ్ఞానమున విషయగ్రాహణము నేయుచు. సమృద్ధిలక్షణము సుఖము నను నానందమునుభవింతురు.

నిర్మమో నిరహంకారః సశాంతి మధిగచ్ఛతి.

ఏషా బ్రాహ్మీ స్థితిః పార్థ! నై నాంప్రాప్య విముహ్యతి
స్థిత్యాస్యామంతకాలేఽపి బ్రహ్మ నిర్వాణమృచ్ఛతి.

ఇతి కర్మఫల

కామాసక్తి పరిత్యాగాచిత్తోపనిషత్

ద్వితీయాధ్యాయః.

తృతీయాధ్యాయః

(3) బుద్ధియోగికి, కర్మపరిత్యాగానాచిత్తోపనిషత్ - సప్తోపదేశీ.

(1) కర్మ సన్యాసలక్షణ సన్యాస (జ్ఞాన) యోగము, కర్మారంభ
లక్షణయోగము (కర్మయోగము) అను నీరెంటియందును, బుద్ధియోగమే
శ్రేయస్కరము.

• ఏసాబ్రాహ్మీ :- బ్రహ్మకర్మలని రెండు తత్త్వములు. ప్రత్యక్షరాగ్నేద
మున రెండు విధములు. ప్రత్యగ్విషయవిద్యజ్ఞానము. పరాగ్విషయవిద్య వివిధ
త్వము వలన విజ్ఞానము, శ్రుతియు రెండు విధములు :- "సత్యంజ్ఞానమనం
తంబ్రహ్మ" "నిత్యం విజ్ఞాన మానందబ్రహ్మ" జ్ఞానవిజ్ఞానములు రెండు నవినా
భూతములగుటచే నానందహేతువులు. ఆనందమును :- ఆత్మానందము. విషయానం
దమునని రెండు విధములు. ఆత్మానందము శాంతి, దానికనుభవములేదు. ఏమి ?
అనింద్రియత్వమున : అనుభవమింద్రియసాపేక్ష మగుటవలనను, ఇక విషయానం
దము సమృద్ధి దాని అనుభవము సుఖము. అది క్షణికము. ఎట్లన :- కర్మవిష
యమునందు ఆనందప్రకాశ ప్రతిబంధక కర్మావరణక్షణిక విఘాతమున నాత్మానంద
విషయానందముల యేకీభావమునకు క్షణికత్వము. విషయావచ్ఛిన్నానందమునకు,
అంతఃకరణ వృత్త్యవచ్ఛిన్నానందముతో నేకీభావముకాగా దానికి సుఖానుభవ
రూపత్వము. ఇట్లు : ఆనందహేతుద్వై విద్యమువలన ఆనంద సాపేక్షవై కేష్యము
వలనను, విధేయాత్మలు రెండు విధములు : (1) సమృద్ధానంద సాపేక్షులు. (2)
కాంతానందసాపేక్షులు. నని,

అర్జున ఉవాచ

“జ్యాయసీచేత్కర్మణస్తే మతాబుదిరన్తార్జున !
తత్కిం కర్మణిఘోరేమాం నియోజయసి? కేశవ!
వ్యామిశ్రేణైవ వాక్యేన బుద్ధిం మోహయసీవమే
తదేకంవద నిశ్చిత్య యేన శ్రేయోఽహమాప్నుయాం.

శ్రీభగవానువాచ

లోకేఽస్మిన్ ద్వివిధానిష్ఠా పురాస్తోక్తా మయానఘ!
జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం, కర్మయోగేన యోగినాం.

(2) 1 నైష్కర్మ్యోపాయత్వమువలన. 2 కర్మసన్యాసవైయర్థ్యమువలన, 3 కర్మపరిత్యాగశక్యత్వమువలన. 4 ప్రకృతి సిద్ధత్వమువలన. 5 అనాసక్తకర్మయోగవైశేష్యమువలన. 6 కర్మారంభ కర్మసన్యాసములలో కర్మారంభ త్రైప్త్యమువలన. 7 జీవన నిర్వాహకత్వమువలన. కర్మపరిత్యాగ మశక్యము.

నకర్మణామనారంభా నైష్కర్మ్యం¹ పురుషోశ్నుతే

నచ సన్యసనాదేవ² సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి

నహికశ్చిత్ క్షణమపిజాతుష్టిష³ త్యకర్మకృత్

కార్యతేహ్యవశః కర్మసర్వః ప్రకృతిజైర్గుణైః⁴

⁵కశ్చేంద్రియాణి సంయమ్యయతిస్తే మనసాస్మరన్

ఇంద్రియార్థాన్ విమూఢాత్మా మిథ్యాచారస్సఉచ్యతే

⁶యస్త్వింద్రియాణి మనసా నియమ్యారభతేర్జున!

కశ్చేంద్రియైః కర్మయోగమనక్తః సవిశిష్యతే

నియతం కురుకర్మత్వం కర్మజ్ఞాయోహ్యకర్మణః
 7 శరీరయాత్రాపితేన ప్రసిద్ధేదకర్మణః.

(3) యజ్ఞార్థకర్మల కనాసక్తికృతత్వమున నబింధనత్వము
 కనుక నవశ్యక ర్తవ్యములు అందువలన కర్మపరిత్యాగ మనుచితము.

యజ్ఞార్థార్థకర్మణోన్యత్రలోకోఽయం కర్మబంధనః
 తదర్థం కర్మకౌన్తేయ ! ముక్తస్సంగస్సమాచర!
 సహాయజ్ఞాః ప్రజాః సృష్ట్యాపురోవాచ ప్రజాపతిః
 అనేనప్రసవిష్యధ్వం ఏషవో స్త్విష్టకామధుక్
 దేవా భావయతానేన తేదేవాభావయంతువః
 పరస్పరం భావయంతః శ్రేయః పరమవాప్స్యథ
 ఇష్టాన్ భోగాన్ హివోదేవాః దాస్యంతే యజ్ఞభావితాః
 తైర్దత్తాన ప్రచాయేభ్యో యోభుంక్తేనేన ఏవసః
 యజ్ఞశిష్టాశినః సంతః ముచ్యంతే సర్వకీల్బిషైః
 భుంజతేతేశ్వఘం పాపా యే పచంత్యాత్మకారణాత్
 అన్నాద్భవన్తి భూతాని * పర్జన్యాదన్నసంభవః
 యజ్ఞాద్భవతిపర్జన్యః యజ్ఞః కర్మసముద్భవః
 కర్మబ్రహ్మాద్భవం విద్ధి బ్రహ్మక్షర సముద్భవం
 తస్మాత్సర్వగతం బ్రహ్మ † నిత్యం యజ్ఞేప్రతిష్ఠితం

* 1 అక్షరము - 2 బ్రహ్మ - 3 కర్త - 4 యజ్ఞము, 5 పర్జన్యః, 6 అన్నం,
 7 భూతములు, సర్వమును.

• అక్షరమువలె నక్షరమయబ్రహ్మ కర్తబనకము కనుక నది యజ్ఞమందు
 ప్రతిష్ఠితము.

ఏనం ప్రవర్తితం చక్రం నానువర్తయతీహాయః

అఘాయురింద్రియా రామో మోఘం ప్లాసజీవతి.

4. ఉపేక్షబుద్ధి సహకృత కర్మల కనాసక్తికృతత్వమున సంబంధనతాఽదుష్టత్వములు కలవు. ఆత్మారాముడు నాత్మసరాయణుడు విషయానాసక్తుడును. బహిర్లోకయాత్రయందుపేక్షబుద్ధితో - అందపేక్షబుద్ధి మూలక సంస్కారోదయ మసంభవము కనుక అంబంధనము నాత్మజ్ఞానోపయోగమునగు కర్మసేయుటయే యుచితము :-

యస్తా వత్సరతిరేవస్యాత్ ఆత్మశృప్తశ్చయానవః

ఆత్మన్యే వచసంతుష్టః తస్య కార్యం నవిద్యతే - కస్తాత్ ?

నైవతస్య కృతేనార్థో నాకృతేనేహకశ్చన

నచాస్యసర్వ భూతేషు కశ్చిద్ధవ్యపాశ్రయః

తస్మాత్ - అనన్తః సతతం కార్యం కర్మ సమాచర !

అసక్తోహ్యచరన్ కర్మ పరమాప్నోతి పూరుషః

కర్మణైవహీసం సిద్ధి మాస్థితా జనకాదయః.

5. విద్యత్పామరాద్యుచ్చావచ సర్వవిధలోక స్థితి నిర్వాహము. లోకసంగ్రహము. లోకసంగ్రహ కర్తవ్యదృష్టిచే జేయబడిన కర్మకనాసక్తి హేతుత్వమున సంబంధనత్వము కనుక పరిత్యాగ మనుచితము.

లోకసంగ్రహమే వాపి సంపశ్యన్ కర్తుమర్హసి

యద్యదాచరతి శ్రేష్ఠః తత్తదేవేతరోజనః

సయస్త్రిమాణం కురుతే లోకస్తదనువర్తతే

నమేపార్థాసి కర్తవ్యం త్రిషులోకేషు కించన

నానవాప్త మవాప్తవ్యం వర్త ఏవచ కన్మణి

యదిహ్యాహం నన ర్తేయం జాతు కర్మణ్య తంద్రితః
 మమవర్తాను వర్తనే మనుష్యాః పార్థ ! సర్వశః
 ఉత్సేదేయురిమే లోకా నకుర్యాం కర్మచేనహం
 సంకరస్యచ కర్తాస్యా ముపహన్యామిమాః ప్రజాః.
 సక్తాః కర్మణ్య విద్వాంసః యథాకుర్వంతి భారత !
 కుర్యాద్విద్వాన్ స్థానక్తః శిష్యుర్నోక సంగ్రహం.
 నబుద్ధిభేదం జనయే దజ్ఞానాం కర్మ సంగినాం
 జోషయేత్సర్వ కర్మాణి పిద్వాన్ యుక్తః స మాచరన్ .

6. ప్రకృతి సిద్ధ సహజగుణ కర్మయందు. అనాసక్తిచే కర్తవ్యత్వా
 నభిమానము వలన అబంధనత్వము. కనుక పరిత్యాగ మయోగ్యము.

ప్రకృతేః క్రియమాణాని గుణైః కర్మాణి * సర్వశః
 అహంకార విమూఢాత్మా కర్తా హమితిమన్యతే
 తత్త్వపిత్తు మహాబాహూ! గుణ కర్మ విభాగయోః
 గుణాగుణేషు వర్తంత ఇతిమత్వాన సజ్జతే
 ప్రకృతేః గుణసం మూఢాః సజ్జంతే గుణకర్మసు
 తానకృత్స్నవిదో ముదాన్ కృత్స్న విన్న విచాలయేత్
 మయిసర్వాణి కర్మాణి సన్యస్యాధ్యాత్మ చేతసా
 నిరాశీర్నిర్మమో భూత్వాయుధ్యస్వ విగతజ్వరః

* 1. వీర్యము 2. విసర్గము 3. అరంభము 4. యజ్ఞము 5. ఆత్మసంస్కృతి
 6. ఆర్థసంస్కృతి : అని కర్మలాగు వివములు. వీర్యము కర్మ (శత 7-4-1) ఆత్మ
 యుక్త మనఃపానావాక్కుల యన్యోన్యయోగము వలన నగుభూత భావోద్భవకర
 విసర్గము కర్మ. వాగ్బుద్ధి శరీరారంభణము ప్రవృత్తి కర్మ. యజ్ఞము శ్రేష్ఠతమకర్మ
 ఇవి విశ్వకర్మలు : ఇదంతయు నగ్నిచితి. (శత. 9-4-3)

7. కర్మత్యాగా నౌచిత్వమునకు భగవన్మత ప్రతిజ్ఞానము :—

యేమేమత మిదం నిత్యం నానుతిష్ఠన్తి మానవాః
శ్రద్ధావంతోఽన సూయంతో ముచ్యంతేతేఽపి కర్మభిః
యేశ్వేతదభ్య సూయంతోనానుతిష్ఠన్తి మేమతం
సర్వజ్ఞాన విమూఢాన్తాన్ విధిసప్తాన చేతసః.

ఇతి :

*ఆత్మాశ్రిత సామ్యయోగః

(4) బుద్ధియోగ ప్రతిబంధక దోషపరిత్యాగోచితోపనిషత్

త్ర్యుపదేశీ.

1. ఇంద్రియ ధర్మత్వమువలన ననాత్మ ధర్మములును, ప్రకృత్య దిష్టానములునగు రాగద్వేషముల కాసక్తి హేతుత్వమున, బుద్ధియోగ వైరుధ్యము.

సదృశం చేష్టతేస్వస్యాః ప్రకృతేర్దానవానపి

ప్రకృతిం యాంతి భూతాని నిగ్రహాః కింకరిష్యతి

ఇంద్రియస్యేంద్రియస్యార్థే రాగద్వేషౌ వ్యవస్థితౌ

తయోర్న వశమాగచ్ఛేత్తైహ్యస్యః పరి సంధినౌ

* అవ్యయాత్మకు రెండు భక్తులు (భాగములు) విద్య-కర్మ యని. విద్యారసము జ్ఞానము. కర్మరసము క్రియ-అనాసక్త-నిష్కామ-నివృత్త కర్మ. ఆవరణ బంధనము నొందదు. కనుక జ్ఞానము తొలగదు. కనుక జ్ఞానకర్మలకు సామ్యయోగము, నిష్ఠాసామ్యయోగము. ఆత్మాశ్రిత సామ్యయోగము. కర్మయనివార్యము. అయినను కొన్ని కర్మలకబంధనత్వము కలదు కనుక కర్మపరిత్యాగానౌచిత్వము. ఇది యాత్మాశ్రిత సామ్యయోగోపనిషత్తు. కర్మలయనివార్యత 5 విధములు. అయైదువిధముల కర్మలు నబంధములు అని యుపనిషదర్థము.

శ్రేయాన్ స్వధర్మోవిగుణః పరధర్మాత్స్వనుష్ఠితాత్
స్వధర్మేనిధనం శ్రేయః పరధర్మోభయావహః.

2. రాగద్వేషాక్రమణమున నవ్యయజ్ఞాన జ్యోతిమలినము కాగా,
నట్టి పరవశ వ్యక్తికి పాపకర్మాచరణ ప్రవృత్తి :-

అర్జున ఉవాచ

అధకేన ప్రయుక్తోఽయం పాపంచరతి పూరుషః?
అనిచ్ఛన్నపి వాగ్జ్ఞేయ ! బలాదివ నియోజితః.

శ్రీభగవానువాచ

కామఏష క్రోధఏష రజోగుణ సముద్భవః
మహశనో మహాపాపా * విద్వేషమిహ వై రిణం
ఘామేనావ్రీయతే వహ్నిః యథాధర్మమవేనచ
యథోత్పేనావృతో గర్భః తథాతేనేదమావృతం
అవృతం జ్ఞానమేతేన జ్ఞానినో నిత్యవై రిణా
కామరూపేణ కౌంతేయ ! దుష్పూరేణాన వేనచ
ఇంద్రియాణి మనోబుద్ధి రస్యాధిష్ఠాన ముచ్యతే
ఏతైర్వి మోహయత్యేషజ్ఞాన మావృత్యదేహినం

3. ఇంద్రియ మనోబుద్ధి నిగ్రహమున రాగద్వేషానక్తి నివృత్తి:-

* రాగద్వేష-కామక్రోధములు పాపము. ఇవి ఆత్మ విద్యాభగరక్తి భూత
మగు జ్ఞానము బుద్ధి మనస్సు ఇంద్రియములం దనువర్తించును. అందు రాగాదులు
ప్రవేశింపగా జ్ఞాన విజ్ఞాన నాశమగును. అవి మొదట ఇంద్రియములందు పిమ్మట
క్రమముగా మనస్సునందు, బుద్ధియందు, ఆత్మయందు జ్ఞానమును మలినపరచును.
బుద్ధిపర్యంతానుగతములగు వీనిని బుద్ధికి పరముగ స్తంభింప జేసినచో నివియున్నను
ఆత్మాపవారకత్వ ముండదని యుపనిషత్తు.

తస్మాత్వ మింద్రియాణ్యాదౌ నియమ్య భరత్తర్షభ
పాష్మానం ప్రజహి హ్యేనం జ్ఞాన విజ్ఞాన నాశనం
ఇంద్రియాణి పరాణ్యాహుః ఇంద్రియేభ్యః పరంమనః
మనసస్తు పరాబుద్ధిః యోబుద్ధేః పరతస్తుసః
ఏవంబుద్ధేః పరంబుద్ధ్యా సంస్తభ్యాత్మాన మాత్మనా
జహి శత్రుం మహాబాహూ కామరూపం దురాసదం.

ఇది తృతీయోఽధ్యాయః

అథ చతుర్థాధ్యాయము

(5) బుద్ధియోగమునకు : భగవన్మత సిద్ధసనాతనత్వోపనిషత్

త్ర్యుపదేశీ.

1. రాజర్షులందు సనాతన బుద్ధియోగ విద్యకు భగవత్ప్రవర్తి
తత్వము. సామ్యయోగమునకు జ్ఞాన - కర్మయోగములకంటె నతిప్రాచీ
నత్వము.

శ్రీ భగవానువాచ

ఇమం వివస్వతేయోగం ప్రోక్తహాసహమన్యయం

వివస్వాన్ మనవేప్రాహమను రిక్ష్యాకవేఽబ్రహ్మత్

ఏవం పరం పరాస్రాప్తమిమం రాజర్షయో వినుః

సకావే నేహమహతా యోగోనష్టః పరంతప !

స ఏవాయం మయా తేఽద్య యోగః ప్రోక్తః సనాతనః

(పురాతనః)

భక్తోసి మేసఖాచేతి రహస్యం హ్యేతదుత్తమం

2. నానాదేహధారియగు కృష్ణున కచ్యుతభగవత్వమున జాతిస్మరత్వము.

అర్జున ఉవాచ

అపరం భవతో జన్మ పరంజన్మ వివన్వత్
కథమే తద్విజానీయాంత్యమాదౌప్రోక్తవానితి.

శ్రీ భగవానువాచ

బహూని మేవ్యతీతాని జన్మానితవచార్జున !
తాన్యహంవేద * సర్వాణి నత్వం వేత్త పరంతప !

3. శ్రీకృష్ణునకు , అధికారిక రూపత్వమున స్వేచ్ఛచే నానాజన్మ గ్రహిత్వము జాతిస్మరత్వమును.

అజోఽపిసన్నవ్యయాత్మ భూతానా మీశ్వరోఽపిసన్
ప్రకృతిం స్వామధిస్థాయ సంభవామ్యాత్మ మాయయా

* అదృష్టాన్యతమంతోకే శీలౌచార్యగుణైస్సమం
అహంసుతో సమధివం, పృశ్నిగర్ప ఇతిశ్రుతః
తయోర్వాం పునరే వాహ మది యామాస కళ్యపాత్
ఉపేంద్ర ఇతి విఖ్యాతో వామనత్వాచ్చ వామనః
తృతీయేఽన్మిక భవేఽహం వై తేనై వవపుషాథవామ్
జాతోఽఘాయ స్తయోరేవ సత్యంమేవ్యాహృతం సతిః
ఏతద్వాం దర్శితం రూపం ప్రాగ్జన్మ స్మరణాయమే
నాన్యథామద్భవం జ్ఞానం మర్త్యలింగేన జాయతే
యువాం వాం పుత్రభావేన బ్రహ్మభావేనచాసకృత్
చింతయంతౌకృత న్నేహౌ యాస్యేధేమద్గతింసరాం.

ఇట్లు ఒక తలిదండ్రులకు మూడు జన్మముల బుట్టుట :

భాగ 10-3.

* శ్రీకృష్ణుడాశ్వత్థిక జీవుడు కాదు అధికారికపురుషుడు, అతనికి కర్మాధీన పరవశ జన్మ గ్రహణములేదు. స్వేచ్ఛచే ననేక శరీరములను గ్రహింపగలడు.

యదాయదాహి ధర్మస్య గ్లానిర్భవతి భారత !
అభ్యుత్థాన మధర్మస్య తదాత్మానం సృజామ్యహం
పరిత్రాణాయ సాధూనాం వినాశాయచ దుష్కృతాం

♦ ధర్మసంస్థాపనార్థాయ సంభవామి యుగే యుగే
జన్మకర్మచమే దివ్యం నీవంయో వేత్తితత్వతః
త్యక్త్వాదేహం పునర్జన్మ నైతిమామేతి సోరున !

(6) బుద్ధియోగా విరోధికర్మయోగ జ్ఞానయోగోపాదేయత్వోపనిషత్
పంచోపదేశీ

(1) జ్ఞాన-ఉపాసనా-కర్మలకు అవ్యయాభిగామిత్యమున నబంధనత్వము
వీతరాగ భయక్రోధాః * మన్మయా మా ముసాశ్రితాః
బహవో జ్ఞాన తపసా పూతా మద్భావ మాగతాః
యే యథా మాం ప్రపద్యంతే తాం స్తథైవ భజామ్యహం
మమవర్త్మాను వర్తంతే మనుష్యాః పార్థ సర్వశః
కాంతంతః కర్మణాం సిద్ధిం, యచ్ఛంత ఇహ దేవతాః
క్షీప్రం హి మానుషే లోకే సిద్ధిర్భవతి కర్మజా.

(2) చాతుర్వర్ణ్యకర్మలకు, అవ్యయాత్మోపజనితత్వమున నబంధనత్వము

* యదాయదేహ ధర్మస్య క్షయో : పృథ్విశ్చపాప్మనః
తదాతు భగవానీశః ఆత్మానం సృజతేహరిః
నహ్యస్య జన్తనోహేతుః కర్తవ్యోవా మహీపతే
ఆత్మమాయాం వినేశస్య పరస్యద్రష్టు రాత్తనః.

* ఆత్మజ్యోతి జ్ఞానావరకత్వమున రాగద్వేషాదులు పాపములు. సత్యతపో
బ్రహ్మచర్యజ్ఞానములు పావనములు. అవి యాత్మజ్యోతి నావరింపక యాస్థాయ
కరములగును.

చాతుర్వర్ణ్యం మయాసృష్టం గుణకర్మ విభాగశః
 తస్య కర్తారమపి మాం విద్ధ్యకర్తారః మవ్యయం.
 నమాం కర్మాణి లింపన్తి నమే కర్మ ఫలే స్పృహః
 ఇతి మాం యోఽభిజానాతి కర్మభిర్నసబద్ధ్యతే
 ఏవంజ్ఞాత్వా కృతం కర్మ పూర్వైర్విరసి ముముక్షుభిః
 కురు కర్మైవ తస్మాత్త్వం పూర్వైః పూర్వతరం కృతం.

(3) త్యాజ్యకర్మోపాదేయకర్మవివేకమునందు :-జ్ఞానానుస్యూత
 విప్లవకర్మకు జ్ఞానాగ్నిదగ్ధత్వమువలన సంస్థారాజనకత్వము, అబంధ
 నత్వమును.

కిం కర్మ? * కిమకర్మ? ఇతి కవయోప్యత్ర మోహితాః
 తత్తేకర్మ ప్రవక్ష్యామి, యద్జ్ఞాత్వా మోక్ష్యసేఽశుభాత్
 కర్మణోహ్యపి బోధవ్యం బోధవ్యం చ వికర్మణః
 అకర్మణశ్చ బోధవ్యం గమానా కర్మణో గతిః

* సూర్యరశ్మిలకు జలతాపఃత్వమున్నను అతాపకత్వమే: జలతాపనముకొర
 కిచ్చలేదు. సూర్యరశ్మికి జలలేపనములేదు. అత్మవిదూషకపాపాఽసహయోగమున
 జేయు కర్మల కబంధనత్వము.

* 1 క్రతువు. కృతి. యత్నము. అధ్యవసాయము-అత్మబలత్యాగము
 కొరకు మరొక్కాపారము. 2 క్షణకర్మ-చేష్ట = అన్యత్రాదానార్థస్వబలప్రయోగము
 బలముయొక్క అన్యదాత్వము క్షణము. 3 భావకర్మ-గమనపతనభాషణాది వ్యవ
 సాయము. 4 సంస్కారకర్మ :- (వాసన) దోషమార్జనము - అతిశయాదానము -
 హీనాంగపూర్తి. 5 వికారకర్మ-అనవ్యయమగు నవ్యయాశ్రితదర్మము. దోషము -
 పాపా. 6 సత్త్వకర్మ :- ముటపటపురుషాది-ఉత్పన్నప్రాణి.

కర్మణ్యకర్మ యః పశ్యేదకర్మణి చ కర్మయః
 నబుద్ధిమాన్ మనుష్యేషు సంయుక్తః కృత్స్నకర్మకృత్.
 యస్యసర్వే సమారంభాః కామసంకల్ప వర్జితాః
 జ్ఞానాగ్నిదగ్ధ కర్మాణం తమాహుః శండితంబుధాః
 త్యక్త్వాకర్మ ఫలాసంగం నిత్యతృప్తోనిరాశ్రయః
 కర్మణ్యభిప్రవృత్తోఽపి నైవ కించిత్కరోతిసః.
 నిరాశీర్యత చిత్తాత్మా త్యక్త సర్వపరిగ్రహః
 శారీరం కేవలం కర్మ కుర్వన్నాపోన్నతి కిల్బిషం.
 యదృచ్ఛాల్లాభసంతుష్టో ద్వంద్వాత్తీతో విమత్సరః
 సనుస్సిద్ధావసిద్ధౌచ కృత్వాఽపిసనిబద్ధ్యతే.

• బ్రహ్మ-అమృతము మృత్యువు నని రెండు విధముల వివర్తమునొందును. “అంతరం మృత్యోరమృతం మృత్యావమృతమాహితం” అని శ్రుతిః కంపమాన బలవద్రసమంగుళి-అంగుళియందు క్రియ, క్రియయం దంగుళి. రస మకర్మ బల ముకర్మ. కనుక : “కర్మణ్యకర్మ అకర్మణిచకర్మ” అనియెను. ఈరసము కర్మ సంబంధమున మూడు విధములగును. సత్త-చేతన-అనందము-అని. బలమగు కర్మయం దధిష్ఠితము. అంతరాహిత మమృతము సత్త. కర్మయందు బలాధిష్ఠాన మగు నమృతము చేతన. చేతనయందు జ్ఞానమందు కర్మవిషయతచే సంతర్నివిష్ట మగును. కర్మాస్పృష్టము పృథగ్భూతమునగు అమృతస్వరూప మానందము. అనందబ్రహ్మతత్త్వమే యీమూడు విధములు.

ఇక : అకర్మయందు కర్మ జూచుచు మృత్యువు నమృతమును వివేకమున జూచును. అమృతావచ్ఛేదక మృత్యువును వేరుగ జూచుచు విశ్వవ్యాపకము ఏకరస మగు నాత్మ జూచును. అన్ని కర్మలు నందుపసన్నములని “కృత్స్నకర్మకృత్”-కర్మయందలి సత్త-కర్మగర్భితచేతన-ఏదియు కర్మ మిశ్రముకాదు. కనుక సత్త-చేతన-అనందములు మూడు రస రూపములే యగును.

(4) 1. బ్రహ్మర్పణ యజ్ఞము 2. దైవయజ్ఞము 3. బ్రహ్మగ్ని యజ్ఞము 4. సంయమాగ్ని యజ్ఞము 5. ఇంద్రియాగ్ని యజ్ఞము 6. యోగాగ్ని యజ్ఞము 7. ద్రవ్య యజ్ఞము 8. తపోయజ్ఞము 9. యోగ యజ్ఞము 10. స్వాధ్యాయ యజ్ఞము 11. జ్ఞాన యజ్ఞము 12. ప్రాణాయామ యజ్ఞము 13. ప్రాణయజ్ఞము అని పదమూడు విధముల అబంధన యజ్ఞ కర్మలు.

గతసంగస్య ముక్తస్య జ్ఞానావస్థితచేతసః

యజ్ఞాయాచరతః కర్మ సమగ్రం ప్రవిలీయతే

బ్రహ్మర్పణం బ్రహ్మహవిః బ్రహ్మగ్నో బ్రహ్మణాహుతం

బ్రహ్మైవతేన గంతవ్యం బ్రహ్మ కర్మసమాధినా

దైవమేవాపరేయజ్ఞం యోగినః పర్యుపాసతే

బ్రహ్మగ్నావ పరేయజ్ఞం యజ్ఞేనైవోపజుహ్వతి

శ్రోత్రాదీనీంద్రియాణ్యస్త్యే సంయమాగ్నిషుజుహ్వతి

శబ్దాదీన్విషయానన్య ఇంద్రియాగ్నిషు జుహ్వతి

సర్వాణీంద్రియ కర్మాణి ప్రాణకర్మాణి చాపరే

అత్మసం యమయోగాగ్నో జుహ్వతి జ్ఞానదీపితే

ద్రవ్యయజ్ఞస్తపోయజ్ఞ యోగయజ్ఞస్తథాపరే

స్వాధ్యాయ జ్ఞానయజ్ఞశ్చయతయః సంకీర్తనతః

అపానేజుహ్వతి ప్రాణం ప్రాణే పానం తథాపరే

ప్రాణాపానగతీరుద్ధ్వా ప్రాణాయామ పరాయణః

అపరేనియతాహారాః ప్రాణాన్ ప్రాణేషుజుహ్వతి

సర్వేష్యేతే యజ్ఞవిదః యజ్ఞక్షపిత కల్మషాః

యజ్ఞశిష్టామృతభుజో యాంతి బ్రహ్మ సనాతనం
నాయం లోకో స్త్య యజ్ఞస్య కుతోఽన్యః కురు సత్తమ !
ఏవం బహు విధాయజ్ఞాః వితతా బ్రహ్మణోముఖే
కర్మజాన్ విధితాన్ సర్వాన్ ఏవం జ్ఞాత్వా విమోక్ష్యసే.

(5) ద్రవ్య యజ్ఞముకంటె జ్ఞానయజ్ఞమునకు, కర్మబంధక్షయ
హేతుత్వమునను, మోహోత్పత్తి ప్రతిబంధ హేతుత్వమునను, అత్మ
పరమాత్మలందు సర్వభూత సత్తాభవ హేతుత్వమునను శ్రేష్ఠత్వము.

శ్రేయోన్ ద్రవ్యమూర్ధ్వజాన్ జ్ఞాన యజ్ఞః పరంతప !
సర్వం కర్మాఖిలం పార్థ ! జ్ఞానే పరిసమాప్యతే /
తద్విధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా
ఉపదేక్ష్యన్తి శ్లేజ్ఞానం జ్ఞాని సత్త్వదర్శినః /
యద్జ్ఞాత్వాన పుర్రోహం ఏవం యాస్యసి పాండవ !
యేన భూతాన్య శేషేణ, ద్రక్షస్యాత్మవ్యభోమయి /
అపిచే దసిపాపేభ్యః సర్వేభ్యః పాప కృత్తమః
సర్వం జ్ఞానప్రవేనై వ వృజినం సంతరిష్యసి /
యథై ధాంసి సమిద్ధోఽగ్నిః భస్మ సాత్కురుతేఽర్జున !
జ్ఞానాగ్నిః సర్వకర్మాణి భస్మసాత్కురుతే తథా /
నహి జ్ఞానేన సదృశం పునత్ర మిహ విద్యతే
తత్స్వయం యోగ సంసిద్ధః కాలేనాత్మని విందతి /
శ్రద్ధావాన్ లభతే జ్ఞానం తత్పరస్సంయతేంద్రియః
జ్ఞానం లబ్ధ్వాపరాం శాంతిం అచిరేణాధి గచ్ఛతి.

అజ్ఞశ్చా శ్రద్ధధానశ్చ సంశయాత్మా వినశ్యతి
 నాయం లోకోస్తి న పరో న సుఖం సంశయాత్మనః
 యోగ సన్యస్త కర్మాణం జ్ఞాన సంభిన్న సంశయం
 ఆత్మవంతం న కర్మాణి నిబధ్నంతి ధనంజయ !
 తస్మాద్దజ్ఞాన సంభూతం హృత్ స్థం జ్ఞానాసినాత్మనః
 చిత్తైవ సంశయం యోగ మార్తిష్టోత్తిష్ట భారత !
 ఇతి చతుర్థోధ్యాయః.

అథ పంచమోధ్యాయః

(7) బుద్ధియోగమునకు కామాసక్తి సన్యాసోపలక్షిత కర్మారంభ
 లక్షణత్వమున, కర్మయోగ జ్ఞానయోగోభయాత్మకత్వోపనిషత్ :
 నవోపదేశీ.

1. కర్మయోగ శ్రేష్ఠ్యోపదేశమునందు, జ్ఞానయజ్ఞ శ్రేష్ఠ్యోపదేశము
 వలన సంశయము. ప్రశ్న :-

అర్జున ఉవాచ

సన్యాసం కర్మాణాం కృష్ణ ! పునర్యోగం చ శంససి
 యత్ శ్రేయ ఏతయోరేకం తస్మై బ్రూహి సునిశ్చితం.

(2) శ్రీభగవానువాచ

సన్యాసః కర్మయోగశ్చ నిశ్చేయసకరా వృథా
 తయోస్తు కర్మ సన్యాసాత్ కర్మయోగో విశిష్యతే
 జ్ఞేయస్సనిత్య సన్యాసీ యో న ద్వేష్టి న కాంక్షతి
 నిర్ద్వంద్వో హి మహాబాహూ ! సుఖం బంధాత్ప్రముచ్యతే

సాంఖ్యయోగో పృథక్ బాలాః ప్రవదంతి న పండితాః
ఏకమప్యస్థితం గుభయో ర్విందతే ఫలం.

యత్ సాంఖ్యైః ప్రాప్యతే యోగం తద్వోగై రపిగమ్యతే
* ఏకం సాంఖ్యం చ యోగం చ యః పశ్యతి సపశ్యతి

సన్యాసస్తు మహాబాహూ దుఃఖమాప్తు మయోగతః

యోగయుక్తో మునిర్బ్రహ్మ నచిరేణాథి గచ్ఛతి

యోగయుక్తో విశుద్ధాత్మా విజితాత్మా జితేంద్రియః

సర్వభూతాత్మ భూతాత్మా కుర్వన్నపి న లిప్యతే

నై వ కించిత్కరోమితి యుక్తో మన్యేత తత్త్వవిత్

పశ్యన్ శృణ్వన్ స్పృశన్ జిఘ్రన్ అశ్నన్ గచ్ఛన్ స్వప్నన్
శ్వసన్

ప్రలపన్ విస్మజన్ గృహ్లాన్ ఉన్మిషన్ నిమిషన్ అపి

ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేషు వర్తన్త ఇతి ధారయన్

బ్రహ్మణ్యాధాయ కర్మాణి సంగంత్యక్వా కరోతియః

లిప్యతే న స పాపేన పద్మపత్ర మివాంభసా

కాయేన మనసా బుద్ధ్యా కేవలై రింద్రియైరపి

యోగినః కర్మ కుర్వన్తి సంగంత్యక్వాత్మ శుద్ధయే

* కర్మకు వేరుగా విశుద్ధరూపమగు జ్ఞానము సాంఖ్యబుద్ధి. సవిషయక జ్ఞానము కర్మాపరిత్యాగమునను తత్పహకారమునను. జ్ఞానోపాసబుద్ధి యోగబుద్ధి - సాంఖ్యబుద్ధి సాంఖ్యము బుద్ధియోగబుద్ధి-యోగమని సంక్షేపశబ్దము. రెండు నొక పే రెండు విధములను జ్ఞానమునకే యుపాసితత్త్వము కర్మవికలము-కర్త సకలము నగుజ్ఞానమునకు భేదము లేదుగదా !

యుక్తః కర్మఫలం త్యక్త్వా శాంతి మాప్నోతి నైష్ఠికీం
 అయుక్తః కామ కారేణ ఫలేసక్తో నిబధ్యతే
 సర్వకర్మాణి మనసా సన్యస్యాస్తే సుఖం వశీ
 నవద్వారే పురే దేహీ నై వ కుర్వన్ నకారయన్.

(3) జ్ఞానజ్యోతియగు నవ్యయాత్మకుఁ. రాగద్వేషవికారసంయోగ
 మున సోపసర్గానుపసర్గాది కర్మకృతసర్వావస్థలందు నేకరసత్వము.

నకర్తృత్వం నకర్మాణి లోకస్య సృజతి ప్రభుః
 నకర్మ ఫల సంయోగం స్వభావస్తు ప్రవర్తతే.
 నాదత్తే కస్య చిత్పాపం నచైవ సుకృతం విభుః
 అజ్ఞానే నావృతం జ్ఞానం తే న ముహ్యన్తి జంతవః
 జ్ఞానే న తు తదజ్ఞానం యేషాం నాశితమాత్మనః
 తేషా మాదిత్యవద్ జ్ఞానం ప్రకాశయతి తత్పరం.

(4) బాహ్యవిషయ సంయోగజసుఖముకంటె ఆత్మాంతసుఖము
 వకు విత్యకాంతత్వమునఁ బ్రాశస్త్యము.

తద్బుద్ధయ స్తదాత్మాన తన్నిష్ఠా స్తత్పరాయణాః
 గచ్ఛన్త్య పునరావృత్తిం జ్ఞాన నిర్ధూత కల్మషాః
 విద్యా వినయ సంపన్నే బ్రాహ్మణే గవి హస్తినీ
 శునిచైవ శ్వపాకే చ పండితాః సమదర్శినః
 ఇహైవతైర్జితః సర్గః యేషాం సామ్యే స్థితం మనః
 నిర్దోషం హి సమం బ్రహ్మ తస్మాద్బ్రహ్మణితే స్థితాః
 న ప్రహృష్యేత్ప్రియం ప్రాప్య నో ద్విజేత్ప్రాప్యచాప్రియం

స్థిరబుద్ధి రసమూర్ఖో బ్రహ్మవిద్యహ్మణి స్థితః
 బాహ్యస్పర్శేష్వసక్తాత్మా విందత్యాత్మ నియత్సుఖం
 సబ్రహ్మ యోగయుక్తాత్మా సుఖమక్షయ్య మశ్నుతే
 యేహి సంస్పర్శజా భోగాః దుఃఖయోనయ ఏవతే
 ఆద్యంతవంతః కౌన్తేయ, న తేషు రమతే బుధః.

(5) నివృత్తరాగద్వేషకాములు. ప్రత్యావృత్తచక్షువులు. అమృతత్వవిదులు. విజితాత్ములు నగువారికి అంతర్జ్యోతిష్వమువలన నాత్మారామత్వము నంతస్సుఖత్వమును.

శక్నోతీహైవ యస్సోధుం ప్రాకృరీర విమోక్షణాత్
 కామ క్రోధోద్భవం వేగం, సయుక్తః ససుఖీ నరః
 యోఽన్త సుఖోఽన్త రారామః తథాన్తర్జ్యోతిరేవయః
 సయోగీ బ్రహ్మ నిర్వాణం బహ్మ భూతోఽధి గచ్ఛతి.
 లభన్తే బ్రహ్మ నిర్వాణంబుషయః క్షీణ కల్మషాః
 చిన్నద్వైధాః యతాత్మానః సర్వభూత హితే రతాః
 కామక్రోధ వియుక్తానాం యతీనాం యశచేతసాం
 అభితో బ్రహ్మ నిర్వాణం వర్తతే విదితాత్మనాం

(6) పరమకాంతిహేతువగు నాత్మజ్ఞానమున కుపాయభూత యోగాభ్యాసవశమున సర్వదుఃఖోపశమసిద్ధి.

స్పర్శాకృత్వా బహిర్బాహ్యః చక్షుశ్చైచ్ఛవాంతరేభ్రువోః
 ప్రాణాపానౌ సమాకృత్వా నాసాభ్యంతరచారిశ్చ
 యత్రేంద్రియ మనో బుద్ధిః ముని ర్మోక్ష పరాయణః

విగతేచ్ఛా భయక్రోధః యః సదా ముక్తపవ సః
 భోక్తారం యజ్ఞ తపసాం సర్వలోక మహేశ్వరం
 సుహృదం సర్వభూతానాం జ్ఞాత్వా మాం శాంతి మృచ్ఛతి
 ఇతి పంచమోఽధ్యాయః.

అథ షష్ఠోఽధ్యాయః

(7) బుద్ధియోగికి సర్వకర్మారంభకత్వమున కర్మయోగిత్వము.
 సంకల్పకామాసక్తి సన్యాసమున సన్యాసిత్వమును.

శ్రీభగవానువాచ

అనాశ్రితః కర్మఫలం కార్యం కర్మ కరోతియః
 స సన్యాసీ చ యోగీ చ ననిరగ్ని ర్నచా క్రియః
 యం సన్యాస మితి ప్రాహుః యోగం తం విద్ధి పాండవ !
 నహ్యసన్యస్త సంకల్పో యోగీ భవతి కశ్చన
 ఆరు రుక్షోర్మునే ర్యోగం కర్మ కారణ ముచ్యతే
 యోగారూఢస్య తస్యైవ శమః కారణ ముచ్యతే
 యదా హి నేంద్రియార్థేషు సకర్మ స్వనుసజ్జతే
 సర్వసంకల్ప సన్యాసీ యోగారూఢ స్తదోచ్యతే.

(8) జ్ఞానయోగమున నాత్మవిజయసిద్ధి. కనుక :—అజితాత్మ.
 అనాత్మయగు వ్యక్తియందు కర్మయోగమునకు దుఃఖాను విధాయిత్యము.

ఉద్ధరే దాత్మ నాత్మానంఽఽనాత్మాన మవసాదయేత్
 అత్మైవహ్యత్మనో బంధుః అత్మైవ రిపురాత్మనః

బంధురాత్మాత్మనస్తస్య యే నాత్మై వాత్మనా జితః
అనాత్మనస్తు శత్రుత్వే వర్తే తాత్మైవ శత్రువత్.

(9) కర్మయోగమున గర్మవిఘ్ననకై నను. జ్ఞానయోగమున జితాత్మ
దగువానికే సమబుద్ధ్యుడయమువలన బ్రాశస్త్యము.

జితాత్మనః ప్రశాంతస్య పరమాత్మా సమా హితః
శీతోష్ణ సుఖ దుఃఖేషు తథా మానావమానయోః
జ్ఞాన విజ్ఞాన తృప్తాత్మా కూటస్థో విజితేంద్రియః
యుక్త ఇత్యుచ్యతే యోగీ సమలోన్మాశ్చ కాంచనః
సుహృన్నిత్రా ర్యదాసీన మధ్యస్థ ద్వేష్య బంధుషు
సాధుష్వపి చ పాపేషు సమబుద్ధి ర్విశిష్యతే.

(8) బుద్ధియోగసాధనకర్మయోగోపాదేయత్వోపనిషత్ - నవోపదేశీ.

(1) బుద్ధియోగసిద్ధ్యుపాయభూతయోగాభ్యాససాధనమ్.

యోగీ యుంజీత సతతం ఆత్మానం రహసి స్థితః
ఏకాకీ యత చిత్తాత్మా నిరాశీ రషర్నిగ్రహః
శుచౌ దేశే ప్రతిష్ఠాప్య స్థిరమాసన మాత్మనః
నాత్యుచ్ఛితం నాతిసీచం చైలాజిన కుశోత్తరం.
తత్రై కాగ్రం మనఃకృత్వా యత చిత్తేంద్రియ క్రియః
ఉపవిశ్యాననే యుంజ్యాత్ యోగమాత్మ విశుద్ధయే
సమం కాయ శిరో గ్రీవం ధారయన్నచలం స్థిరః
సంప్రేక్ష్య నాశికాగ్రం స్వం దిశశ్చా నవలోకయన్
ప్రశాంతాత్మా విగతభీః బ్రహ్మచారి వ్రతే స్థితః

మనః సంయమ్య మచ్ఛిత్తో యుక్త ఆసీత మత్పరః
యుంజన్నేవం సదాత్మానం యోగీ నియత మానసః
శాంతిం నిర్వాణ పరమాం మత్సంస్థా మధి గచ్ఛతి.

(2) యోగాభ్యాససాధనమునందు సాధకబాధకములు.

నాత్యశ్నతస్తు యోగోస్తి నచై కాంత మనశ్నతః
నచాతి స్వప్న శీలస్య జాగ్రతోనై వ చార్జున !
యుక్తాహార విహారస్య యుక్త చేష్టస్య కర్మసు
యుక్త స్వప్నావ బోధస్య యోగో భవతి దుఃఖహః.

(3) బుద్ధియోగసిద్ధిలక్షణము.

యదా వినియతం చిత్తం ఆత్మన్యేవావ తిష్ఠతే
నిస్పృహః సర్వ కామేభ్యః యుక్త ఇత్యుచ్యతే తదా
యథాదీపో నివాతస్థో నేంగతే సోపమాస్మృతా
యోగినో యత చిత్తస్య యుంజతో యోగమాత్మనః

(4) బుద్ధియోగస్వరూపలక్షణము.

యత్రోపరమతే చిత్తం నిరుద్ధం యోగసేవయా
యత్ర చై వాత్మ నాత్మానం పశ్యన్నాత్మని తుష్యతి
సుఖమాత్యంతికం యత్రద్ బుద్ధిగ్రాహ్య మతీంద్రియం
వేత్తి యత్ర నచై వాయం, స్థితశ్చలతి తత్త్వతః
యం లబ్ధ్వా చాపరం లాభం మన్యతే నాధికం తతః
యస్మిన్ స్థితో న దుఃఖే న గురుణాపి విచాల్యతే
తం విద్యాద్దుఃఖ సంయోగ వియోగం యోగ సంజ్ఞితం
స నిశ్చయేన యోక్తవ్యః యోగోఽనిర్విణ్ణ చేతనా.

(5) బుద్ధియోగసిద్ధికొరకు యోగాభ్యాసానుష్ఠాన క్రమము.

సంకల్ప ప్రభవాః కామాన్ స్వక్వా సర్వా నశేషతః
మనసై వేంద్రియ గ్రామం వినియమ్య సమం తతః
శనై : శనై రుప రమేత్ బుద్ధ్యా ధృతి గృహీతయా
ఆత్మ సంస్థం మనః కృత్వా న కించిదపి చింతయేత్
యాత్ యాత్ నిశ్చరతి మనః చంచల మస్థిరం
తతో తతో నియమ్యైతద్ ఆత్మస్యేవ వశం న యేత్
ప్రశాంత మన సంహేయం యోగినం సుఖముత్తమం
ఉపైతి శాంత రజసం, బ్రహ్మభూత మకల్మషమ్
యుంజన్నేవం సదాత్మానం యోగీ విగతకల్మషః
సుఖేన బ్రహ్మ సంస్పర్శం అత్యంతం సుఖమశ్నుతే

(6) బుద్ధియోగసాధనయందు సమబుద్ధిత్వానుధ్యానాభ్యాసక్రమము.

సర్వభూతస్థ మాత్మానం సర్వభూతాని చాశ్మవి
ఈక్షతే యోగయుక్తాత్మా సర్వత్ర సమదర్శనః
యోమాం పశ్యతి సర్వత్ర సర్వం చ మయి పశ్యతి
తస్యాహం న ప్రణశ్యామి సచమేన ప్రణశ్యతి
సర్వభూత స్థితం యోమాం భజత్యేకత్వ మా స్థితః
సర్వథా వర్తమానోపి సయోగీ మయి వర్తతే
ఆత్మోపమ్యేన సర్వత్ర సమం పశ్యతియోఽర్జున !
సుఖం వాయదివా దుఃఖం సయోగీ పరమో మతః.

(7) బుద్ధియోగసిద్ధ్యోపయోగ మనఃస్థిరతా విధారము.

అర్జున ఉవాచ

యోఽయం యోగ స్త్వయా ప్రోక్తః సామ్యేన మధుసూదన!
 ఏతస్యాహం నపశ్యామి చంచలత్వాత్ స్థితిం స్థిరాం.
 చంచలం హి మనః కృష్ణ ప్రమాధి బలవద్దృఢం
 తస్యాహం నిగ్రహం మన్యే వాయోరిన సుదుష్కరం.

శ్రీ భగవానువాచ

అసంశయం మహాబాహో! మనో దుర్నిగ్రహం చలం
 అభ్యాసే న తు కౌంతేయ, వై రాగ్యేణ చ గృహ్యతే
 అసంయతాత్మనా యోగో దుష్ప్రాప్య ఇతి మే మతిః
 వశ్యాత్మనా తు యతతా శక్యోఽవాప్తు ముపాయతః.

(8) దైవవశమున యోగభ్రష్టుడగువాని యుదర్కవిచారము.

అర్జున ఉవాచ

అ యతిః శ్రద్ధయోపేతః యోగాచ్ఛలిత మానసః
 అప్రాప్య యోగ సంసిద్ధిం కాం గతిం కృష్ణ! గచ్ఛతి?
 కచ్చిన్నోభయ విభ్రష్టః ఛిన్నాభ్రమివనశ్యతి
 అప్రతిష్ఠో మహాబాహో! విమూఢో బ్రహ్మణః పథి?
 ఏతన్మే సంశయం కృష్ణ! చేత్తు మర్హస్య శేషతః
 త్వదన్యః సంశయస్యాస్య చేత్తానహ్యుపపద్యతే.

శ్రీ భగవానువాచ

పార్థ! నైవేహనాముత్ర వినాశ స్తస్య విద్యతే
 న హి కల్యాణకృత్ కశ్చిత్ దుర్గతిం తాత! గచ్ఛతి
 ప్రాప్య పుణ్య కృతాం లోకాణాం ఉషిత్వా శాశ్వతీః సమాః

శుచీనాం శ్రీమతాం గేహే యోగభ్రష్టోఽభి జాయతే
అథవా యోగినామేవ కులే భవతి ధీమతాం
ఏతద్ధి దుర్లభతరం లోకే జన్మయదీదృశం
తత్ర తం బుద్ధి సంయోగం లభతే పౌర్వ దైహికం
యతతే చ తతో భూయః సంసిద్ధౌ కురునందన !
పూర్వాభ్యాసేన తేనైవ స్రీయతే హ్యవశోఽపి సః
జిజ్ఞాసు రపి యోగస్య శబ్ద బ్రహ్మతివర్తతే
ప్రయత్నాద్యత మానస్తు యోగీ సంశుద్ధ కిల్బిషః
అనేకజన్మ సంసిద్ధః తతోయా పరాంగతిం

(8) కర్మయోగి - తపోయోగి - జ్ఞానయోగులకంటె బుద్ధియోగికి
శ్రేష్ఠత్వము అందును శ్రద్ధావంతునకు శ్రేష్ఠత్వము.

తపస్విభ్యో ధికో యోగీ జ్ఞానిభ్యోఽపి మతోఽధికః
కర్మిభ్య శ్చాధికో యోగీ తస్మాద్భ్యోగీ భవార్జున !
యోగినా మపి సర్వేషాం మద్గతే నాంతరాత్మనా
శ్రద్ధావాన్ భజతే యోమాం నమేయుక్త తమో మతః.

ఇతి షష్ఠోఽధ్యాయః

ఇతి : భగవద్గీతోపనిషది.

రాగ ద్వేష కేశ నివర్తికా వై రాగ్య బుద్ధియోగ లక్షణా
భగవద్విద్యా పరపర్యాయా, ప్రథమా రాజర్షి విద్యా.
సమాప్తా.

సప్తమోఽధ్యాయః

అథసిద్ధవిద్యా :

జ్ఞానబుద్ధియోగముచే సంస్కారాదేశము: రెండుపనిషత్తులు.

1 ప్రకృతిపురుష వివేకజ్ఞానోపనిషత్ -దశోపదేశి.

(1) పురుషసాక్షాత్కారోపయోగి జ్ఞానవిజ్ఞానోపదేశ క్రమము.

శ్రీభగవానువాచ

మయ్యాసక్త మనాః పార్థ ! యోగం యుంజన్ మదాశ్రయః

అసంశయం సమగ్రం మాం యథాజ్ఞాస్యసి తచ్ఛృణు

జ్ఞానం¹ తేహం స² విజ్ఞానం ఇదం వత్సోమ్యశేషతః

యద్జ్ఞాత్వా నేహ భూయోస్యద్ జ్ఞాతవ్య మవశిష్యతే

మనుష్యాణాం సహస్రేషు కశ్చిద్యతతి సిద్ధమే³

యతతామపి సిద్ధానాం కశ్చిన్నాం వేత్తి తత్త్వతః

(2) పురుషుడగు నవ్యయాత్మకు ఉరాక్షర ప్రకృతి ద్వైవిధ్యము.

⁴భూమి రాపోఽనలో వాయుః ఖం మనో బుద్ధిరేవ చ

అహంకార ఇతీయం మే భిన్నా ప్రకృతి రష్టథా

అపరేయమిత స్త్వన్యాం ప్రకృతిం విద్ధిమేపరాం

జీవభూతాం మహాబాహో యయేదం ధార్యతేజగత్.

1. సర్వాధిష్ఠానత్వమున నొకే బ్రహ్మయందు బుద్ధ్యవగాహనము జ్ఞానము. కార్యములకంటె కారణదృష్టి జ్ఞానము.

2. బ్రహ్మయం దాహితత్వమున బెక్కు కర్మలందు బుద్ధ్యవగాహనము విజ్ఞానము. కారణముకంటె కార్యములందు దృష్టి విజ్ఞానము.

3. సర్వావరణ నిరాకరణమువలన నాత్మకు స్వీయవాస్తవికజ్యోతి స్వరూపా వాప్తి పరమసిద్ధి. అజ్ఞాని జీవునకు జ్ఞానమయాత్మ స్వరూపావాప్తి సిద్ధి.

4. (1) పురుషుడు. (2) అవ్యక్తము. (3) మహత్తు. (4) అహంకారము. (5) బుద్ధి. (6) మనస్సు. (7) పంచార్థములు. (8) పంచేంద్రియములు.

(3) ప్రకృతికశేషజగదుపాదానత్వము, పురుషున కశేషజగదాధారత్వము.

ఏతద్వోనీనిభూతాని సర్వాణీత్యుపధారయ !

అహంకృత్స్నస్యజగతః ప్రభవః ప్రళయస్తథా

(9) శరీరము, ఈతొమ్మిది యధ్యాత్మభావములందును, శరీరేంద్రియములకు ఏకారత్వము, పంచార్థములు, మనోబుద్ధ్యహంకారములకు బ్రకృతి వికృతిత్వమున నపరప్రకృతిత్వము. మహత్తునకు నవ్యక్తమునకు సచికృతిత్వమున బరప్రకృతిత్వము అవ్యక్తమక్షరము, మహత్తుక్షరము, ఒకేబ్రహ్మకు అర్థమమృతము అర్థము మర్త్యమనిశ్రుతి. అందు అమృతమున నక్షరశబ్దము, మర్త్యమున క్షరశబ్దము, క్షరాక్షరములచే ద్వేధావిభక్తమయినను, విశిష్టమున కేకత్వమే కనుక ఏకత్వమున బరప్రకృతియొక్క యుపదేశము, క్షరము పరిణామివికుర్వాణము. అక్షరమపరిణామి యవికుర్వాణము, అయినను క్షరభాగముద్వారా యక్షరునికి బ్రకృతిత్వ ముపదేశింప బడుచున్నది. శ్రుతి :

“యథాసుదీప్తాత్ పావకాద్విస్ఫులింగాః సహస్రశః ప్రభవన్తేసరూపాః
తథాక్షరాద్వివిధాస్సోమ్యుభావాః ప్రజాయంతే తత్రచై వాపీయన్తి
యథోర్ణనాభిః సృజతేగృహ్లాతేచ యథాపృథివ్యామోషదయః సంభవన్తి
యథాసతః పురుషాత్ కేశరోమాని తథాక్షరాత్ సంభవకీహవిశ్వమ్.”

మహత్తగు క్షరము మూడువిధముల రూపము ధరించును. అక్షరస్థమర్త్య క్షర పురుషుడు సత్త్వము 1 తద్వికారక్షరుడు రజస్సు 2 తత్సంచీకరణమువలన నగు యాజ్ఞికరూపము తమస్సు 3.

ఆత్మ = పురుషుడు :	అహం	10	అవ్యయుడు	5	అకాశము	} భూతాత్మ.
పరా = ప్రకృతి :	అవ్యక్తము	9	శాంతాత్మ	4	వాయువు	
	అహంకారము	8	సత్వాత్మ	3	తేజము	
	బుద్ధి	7	విజ్ఞానాత్మ	2	అపస్సు	
	మనస్సు	6	ప్రజ్ఞానాత్మ	1	భూమి	

ప్రాణాత్మ ఇందు 8-1 వరకు

అపరాప్రకృతి :

* మత్తః పరతరం నాన్యత్ కించిదస్తి ధనంజయ !
మయిసర్వమిదం ప్రోతం సూత్రేమణిగణాభవ.

(4) పురుషున కొకనికి బరాపరప్రకృతివశమున నశేషజగద్బావి
త్వమునందు పదునాల్గుదాహరణములు :

రసోఽహమపుస్సకాంతేయ! ¹ ప్రభాస్మిశశి సూర్యయోః, ²
ప్రణవః సర్వవేదేషు; ³ శబ్దః ఘో, ⁴ పౌరుషం నృషు, ⁵
పుణ్యోగంధః పృథివ్యాంచ, ⁶ తేజశ్చాస్మివిభావసా, ⁷
జీననం సర్వభూతేషు; ⁸ తపశ్చాస్మితపస్విషు, ⁹
బీజం మాం సర్వభూతానాం ¹⁰ విద్ధి పార్థసనాతనం,
బుద్ధిర్బుద్ధిమతామస్మి, ¹¹ తేజస్తే జస్వినామహం ¹²
బలం బలవతామస్మి ¹³ కామరాగవివర్జితం
ధర్మావిరుద్ధోభూతేషు కామోఽస్మిభరతర్షభ ! ¹⁴

(5) ప్రకృతి గుణత్రయభిన్నమాయికభావములకుగూడ ప్రకృతి
ద్వారా పురుషనిష్ఠత్వము.

యేచైవ సాత్వికాభావాః రాజసాతామసాశ్చయే
మత్తపవేతితాన్విద్ధి నత్వహంతేషు తేమయి

* తరంగభంగి ఫేనబుద్బుదాదులకు సముద్రప్రతిష్ఠా పరాయణకత్వమున,
సముద్రపరతరత్వము లేనట్లు అవ్యయసముద్రమందు కృత్స్నమగు జగత్తు పుట్టి
పుట్టి లయించును. బ్రహ్మ వివర్తభావములుగాని, బ్రహ్మ ప్రకృతి వైకారికగుణ
భావములుగాని, అవ్యయసముద్రము నతిక్రమింపవు. ప్రకృతిజభావములం దవ్యయ
యోగములేదు. అవ్యయునం దవియుండునని యెరుంగనగును.

(6) శుద్ధసత్వమయీ ప్రకృతి, దేవ ప్రాణోప స్థాపకత్వమున దైవీమాయ, మలిన సత్వాది గుణత్రయవతీ ప్రకృతి, అసుర ప్రాణోప సంక్రామకత్వమున అసురీమాయ, దైవమాయా వశమున భాసింపని యాత్మ సాక్షాత్కారము బుద్ధియోగ వశమున గానవచ్చును గాని అసుర మాయావృతునకు బుద్ధియోగ ప్రవృత్తి యోగము లేనందున సాక్షాత్కార మసంభవము.

త్రిభిః గుణమయై రాభవై రేభిస్సర్వ మిదం జగత్
మోహితం నాభి జానాతి మామేభ్యః పరమవ్యయం
దైవీహ్యేసా గుణమయీ మమ మాయా దురత్యయా
మామేన యే ప్రపద్యంతే మాయమేతాం తరంతితే
నమాం దుష్కృతి నో మూఢాః ప్రపద్యంతే నరాధమాః
మాయయాపహృత జ్ఞానాః ఆసురం భావమాశ్రితాః.

(7) ఆత్మార్పిత మనోబుద్ధ్యభ్యాసముచే బుద్ధియోగ ప్రవృత్తులకు చాతుర్విధ్యము. అందు అనన్య భక్తిత్వము వలన జ్ఞానికి శ్రైష్ట్యము.

చతుర్విధా భజంతే మాం జనా స్సుకృతి నోరుచః !
ఆర్తో జ్ఞాను రర్థార్థి జానీ చ భరత్స్వభ !
తేషాం జ్ఞానీ నిత్యయుక్తః ఏకభక్తి ర్విశిష్యతే
ప్రియోహిజ్ఞాని నోత్యర్థ మహం, సచమమప్రియః
ఉదారాః సర్వపవై తే జ్ఞానీత్వాత్మైవ మే మతం
అస్థితస్సహియుక్తాత్మా మామేవా నుత్తమాం గతిం
బహూనాం జన్మనామంతే జ్ఞానవాన్ మాం ప్రపద్యతే
వాసుదేవః సర్వమితి స మహాత్మా సుదుర్లభః.

(8) దైవమాయా వృతాత్మునకు స్వాత్మాశ్రిత తత్తద్దేవతారాధనచే దేవతాధార భూతావ్యయ ప్రసాదమున నైహికాముష్మిక సర్వవిధ

కామసిద్ధియైనను, ఆత్మ సాక్షాత్కారమునకు, విశుద్ధావ్యయార్చిత మనో
బుద్ధ్యవ్యాసము వలననే సిద్ధి :-

గో/ కామై సైసైర్హృతజ్ఞానాః ప్రపద్యంతేన్యదేవతాః
తం తం నియమ మాస్థాయ ప్రకృత్యాని యతాస్వయా
యోయో యాం యాం తనుంభక్త శ్రద్ధయార్చితు మిచ్ఛతి
తస్య తస్యాచలాం శ్రద్ధాం తా మేవ విదధామ్యహం
గో/ సతయా శ్రద్ధయాయుక్తః తస్యారాధన మీహతే
లభతే చ తతః కామాన్ మయైవ విహితాన్వితాన్
గో/ అంతవత్తు ఫలం తేషాం తద్భవత్యల్పమేధసాం
దేవాన్ దేవయజ్ఞోయాంతి మద్భక్తా* యాంతిమామపి.

* అమృతం-బ్రహ్మ-సుబ్రహ్మ-శుక్రం-పాపా అను పంచనికాయము పురుషుడు. అవ్యయ-అక్షర-క్షర అను నిది యమృతము. పురుషుడు, గతిస్థితిబల శాలి. వాయ్వాశ శక్షణ యజురగ్నిబ్రహ్మ. స్నేహతేజోశాలి. భృగ్వంగిరోలక్షణ మగు నధర్వాపస్సు-సుబ్రహ్మ. అగ్నిబ్లిర్భితవాజ్మయ మండలము శుక్రం. మూడు సత్యములు, మూడు గుణములు. రెండు బుద్ధులు, మూడు మాత్రలు. బీజ, దేవ, భూత, గ్రామములు పాపా. ఇందు, బ్రహ్మసుబ్రహ్మలు బ్రహ్మ సత్యం, శుక్రం దేవసత్యం, పాపా అన్యతం, అందు, భోక్తాత్మ భూతాత్మ దేవసత్యప్రవణమైనచో దేవయాట్, అమృతప్రవణమైనచో ఆత్మభక్తమై యాత్మనొందును.

అమృతశుక్రం.

వాక్కు	అపస్సు	అగ్ని
అమృతము	అమృతము	అమృతము
సత్యములు	గుణములు	విద్యాబుద్ధి
నియతి	సత్త్వము	దర్శము
వేదములు	రజస్సు	జ్ఞానము
అభ్యులు, నామ	తమస్సు	వైరాగ్యము
రూపములు		ఐశ్వర్యము

మర్త్యశుక్రం.

అగ్ని	అపస్సు	వాక్కు
మర్త్యము	మర్త్యము	మర్త్యము
అవిద్యాబుద్ధి	మాత్ర	శరీరములు
అభినివేశము	ప్రజ్ఞా	బీజగ్రామము
మోహము	ప్రాణము	దేవగ్రామము
రాగద్వేషము	భూతములు	భూత
అస్మితా [లు		గ్రామము

(9) యోగ మాయాపహృత జ్ఞానియు, తా నవ్యయ పురుషుడని యెరుగ నట్టియు, అబుద్ధియునగు వానికి ఆత్మాలంబిత తత్తద్దేవతా ప్రవణత్వము.

అవ్యక్తం వ్యక్తిమాపన్నం మన్యంతే మామబుద్ధయః
పరంభావ మజానంతః మమావ్యయ మనుత్తమం
నాహం ప్రకాశః సర్వస్య యోగమాయా సమావృతః
మూఢోయం నాభిజానాతి లోకో మా మజ మవ్యయం

(10) రాగ ద్వేష ద్వంద్వమోహ ముగ్ధులకు త్రికాల జ్ఞాన మయాత్మ జ్యోతిర్వ్యామోహమువలన త్రైకాలిక జ్ఞానభావ మయ్యును. వివృత రాగ ద్వేషులకు, ఆత్మజ్ఞాన జ్యోతిఃప్రసాదమున త్రికాల దర్శిత్య సంభవము :

* వేదాహం సనుతీతాని వర్తమానాని చార్జున !

భవిష్యాణి చ భూతాని మాం తు వేద నకశ్చన

◆ ఇచ్ఛా ద్వేష సముత్థేన ద్వంద్వ మోహేన భారత !

* భూతాత్మలన్నియు జ్యోతిష్కంతములైనను. సర్గకాలమున ద్వంద్వ లక్షణసంమోహము నొందుటవలన నాజ్యోతిష్కత్వముండమిచే బుద్ధియోగ వైకల్యమున త్రికాలజ్ఞానము నుండదు. దుష్కృతాత్యయము కాగానే ద్వంద్వమోహ నిర్ముక్తి నొంది, స్వీయప్రకాశమున త్రికాలజ్ఞానమునొంది సర్వము నెరుంగును. అనగా: జ్యోతిష్కత్వమున సంస్కారరూపముచే నుండుటవలన అతీతములను, బీజరూపమున నుండుటవలన భవిష్యములను తెలియును.

* ఇచ్చచే గ్రాహ్యము-ద్వేషమున ద్యాజ్యము, వీనివలన ద్వంద్వములు నుభ దుఃఖములు, శుభాశుభములు, ప్రియాప్రియములు, శీతోష్ణములు, ఇత్యాదిగా ననేకములు పుట్టును. ద్వంద్వలక్షణము మోహము. సర్వభూతములు సర్గమున నిసర్గమున మోహమొందును. ముక్తిపక్షమున, సామ్యోపపత్తిచే ద్వంద్వలక్షణమోహముక్తి నొందును: స్వస్వరూపప్రాప్తి నొందును.

సర్వ భూతాని సంమోహం సర్గేయాంతి పరంతప !

యేషాం త్వంతగతం పాపం జనానాం పుణ్యకర్మణాం

తే ద్వంద్వ మోహ నిర్ముక్తాః భజన్తే మాం దృఢవ్రతాః.

(2) బ్రహ్మకర్మలు², చతు రధికరణము⁴. అహో రాత్రములు².

సర్గప్రళయములు² - భక్తియోగము¹ - ఆత్మగతి¹, అను ద్వాదశ విజ్ఞానోపనిషత్ - నవోపదేశీ.

(1) యోగ మాయావరణ వశమున నాత్మా నవగాహము. అప్పుడు ద్వాదశాత్మా యతనములందు మనో బుద్ధ్యర్పణా భ్యాసమున నాత్మోపలబ్ధి.

జరా మరణ మోక్షాయ మా మాశ్రిత్య యతంతి యే
తే బ్రహ్మ¹ తద్విదుః కృత్స్నమధ్యాత్మం⁴ కర్మ² చా ఖలం
సాధి² భూతాధిదైవం¹ మాం సాధి యజ్ఞం³ చ యే విదుః
ప్రయాణ⁵కాలేపి చ మాం తే విదుర్యుక్త చేతనః.

ఇతి : సప్తమోఽధ్యాయః

అష్టమోఽధ్యాయః

(2) బ్రహ్మ కర్మలు. అధి దైవి కాధిభౌతికములు, అధి యజ్ఞి కాధ్యాత్మికములు. సృష్టి ప్రళయములు, భోగ మోక్షములు, గత్యాగతులు, వీని స్వరూపోపపాదనము.

అర్జున ఉవాచ

కిం తద్బ్రహ్మ¹? కిమధ్యాత్మం⁴? కిం కర్మ²? పురుషోత్తమ !

అధిభూతం² చ కిం ప్రోక్తం ? అధి¹దైవం కిముచ్యతే ?

అధియజ్ఞః కథం కోఽత్ర దేహేస్మిన్ ? మధుసూదన
ప్రయాణకాలే చ కథం, జ్ఞేయోఽసి నియతాత్మభిః ?

ద్వాదశవిజ్ఞానములు :

- | | | | | |
|-------------|------------------------------------|-----------|-----------|----|
| 1 బ్రహ్మ | 1 అక్షరం పరమం బ్రహ్మ—వియంత | 1 స్పష్టి | 7 ప్రళయము | 8 |
| 2 కర్మ | 2 భూతభావోద్భవకరః విసర్గము: వీర్యము | 3 భోగము | 9 మోక్షము | 10 |
| 1 అధ్యాత్మం | 3 స్వభావము—ప్రకృతి ప్రపంచము | | | |
| 2 అధిభూతం | 4 క్షరభావము—భూత ప్రపంచము | (5) గతి | 11 ఆగతి | 12 |
| 3 అధిదైవతం | 2 పురుషుడు—దైవతప్రపంచము | | | |
| 4 అధియజ్ఞం | 1 అవ్యయాత్మ—అమృతపోషణీ. | | | |

శ్రీభగవానువాచ

* అక్షరం బ్రహ్మపరమం¹ స్వభావోఽధ్యాత్మ ముచ్యతే³
భూత భావోద్భవకరో విసర్గ² కర్మ సంజ్ఞితః ♦
అధిభూతం క్షరో భావః⁴ పురుష శ్చాధి దైవతం⁵
అధియజ్ఞోఽహ మేవాత్ర దేహే దేహాభృతాం వర !

* బ్రహ్మకర్మలని యవ్యయథాగద్వయము, ఆనందము, విజ్ఞానము మనస్సు, అని ప్రకాశమయి, విద్య అమృతము బ్రహ్మ, మనఃప్రాణ, వాక్కు-మర్త్యము కర్మ ఇదే భూతభావోద్భవకరము విసర్గము, విద్యాభాగాను గృహీతమగు పరమం బ్రహ్మ అక్షరము. విసర్గభాగానుగృహీతమగు మర్త్యము క్షరము. బ్రహ్మ కిర్మ మయము, క్షరాక్షర విశిష్టావ్యయము నగుపురుషు డాత్మ, చేతనప్రాణులం దది యధ్యాత్మము, జడభూతములం దది యధిభూతము, దేవతలం దది యధిదైవతము, ఇక దైవభూతోత్పాదక ప్రజాపతియం దది యధియజ్ఞము. ప్రకారాంతరముగా నదియే (అవ్యయాత్మయే) చేతన ప్రాణీయందు భూతకోశము నభివ్యాపించువర కధి భూతము. దైవత (ప్రాణ) కోశమం దధిదైవతము. బీజకోశమం డధ్యాత్మము ఇక శరీరము గ్రహించు శారీరకయజ్ఞాయం దధియజ్ఞము. ఇదియే అధికరణ భేదమున నవ్యయసాక్షాత్కారము. అంతమునందన్ననో శరీరత్రయపరిత్యాగమున విశుద్ధావ్యయైక భావ్యానుభావము.

• “వీర్యం వై కర్మ” (శుక్లయజు) విష్ణోః కర్మాణివిశ్వతయతో వ్రతాని పస్పతే

గతి విద్య

(3) గతివిద్యయందు 'అంతేమతిస్సాగతి' యను సిద్ధాంతము వలన పరా¹ వర² భేదమున గతి రెండు విధములు. ఎట్లన :- తత్తల్లాకిక భావార్పిత మనోబుద్ధియగు ప్రేతకు తత్తల్లాకిక భావమే గతి. అది యవరగతి¹. ఇక తత్తద్భావావ్యయ మనోబుద్ధియగు ప్రేతకు తత్తద్భావావ్యయమే గతి. అది పరాగతి².

అంత కాలే⁷ చ మామేవ⁶ స్మరన్ ముక్త్వా కళేబరం
యగ ప్రయాతి సమద్భావం⁶ యాతి నాస్త్వత్ర సంశయః
యం యం వాపి స్మరన్ భావం త్యజత్యంతే కళేబరం
తం తమే వేత్తి కాంతేయ! సదా తద్భావ భావితః
తస్మాత్సర్వేషు కాలేషు మా⁶ మనుస్మర యుద్ధ్య చ
మయ్యర్పిత⁶ మనోబుద్ధిగ మా⁶ మే వైష్యస్య⁶ సంశయః.

(4) ఈశ్వరార్పిత మనోబుద్ధియగు ప్రేత కీశ్వరుడే గతి. ఈశ్వరావ్యయమనోబుద్ధి యగుప్రేత కీశ్వరావ్యయమే గతి.

ఇంద్రస్యయుజ్యః సఖా⁸ ప్రాదేశమాత్రో వైగర్భః విష్ణురన్నం, యత్తదన్నం
ఏషస విష్ణుర్దేవతా. (శత)

1. అధిదైవతం = ఈశ్వరపురుషః = బ్రహ్మకర్మమయః ప్రజాపతిః.

(1) యోగమాయావచ్చిన్నః.

2. అధిభూతం = క్షరభావము (ఐశ్వరం) బ్రహ్మకర్మమయాః గుణవికారాః.

3. అధియజ్ఞః = జీవపురుషః = బ్రహ్మకర్మమయ ప్రజాపతి. (2) యోగ
మాయావచ్చిన్నః.

4. అచ్యాత్మం = స్వభావము (జైవము) బ్రహ్మకర్మమయాః గుణవికారాః
అక్షరః-విసర్గః.

అధియజ్ఞకార్యాత్మికభావములకు, అధిదైవికాధిభౌతికములందు⁶ గతి.

అభ్యాస యోగ యుక్తేన చేతసా నాన్యగామినా
 పరమం పురుషం⁵ దివ్యం యాతి పార్థాను చింతయన్
 కవిం పురాణ మనుశాసితారం
 అణోరణీయాం సమను స్మరేద్యః
 సర్వస్య ధాతార మచింత్యరూపం
 ఆదిత్యవర్ణం తమసః పరస్తాత్
 ప్రయాణ కాలే మససాఽచలేన
 భక్త్యా¹¹ యుక్తో యోగబలే న చైవ
 భ్రువోర్మధ్యే ప్రాణ మావేశ్య సమ్యక్
 సతం పరం⁵ పురుష ముపైతి దివ్యం.

(5) ఇట్లు పరాపర భేదమున నక్షరగతి ద్వైవిధ్యమున ఓమిత్యేకాక్షరో
 చ్చారణ పూర్వకముగ అక్షరానుస్మృతి పూర్వకముగ శరీరము విడుచు
 వాని కా యక్షర మవ్యక్తము గతి * అవి శువరాగతి : ఇక సేతుభూతా
 క్షర ద్వారా తదవ్యయార్పిత మనోబుద్ధియగు ప్రేతకు తదక్షరావ్యయుడు
 గతి. అది పరాగతి.

యదక్షరం⁵ వేదవిదో నదన్తి
 విశంతి యద్యతయో వీతరాగాః
 యదిచ్ఛంతో బ్రహ్మచర్యం చరన్తి
 తత్తేపదం సంగ్రహేణ ప్రవక్ష్యే
 సర్వ ద్వారాణి సంయమ్య మనో హృది నిరుధ్య చ
 మూర్ధ్ని ధాయాత్మనః ప్రాణమాస్థితో¹¹ యోగ ధారణాం

ఓమిత్యేకాక్షరం బ్రహ్మ వ్యాహరణ మా మను స్మరణ
యః ప్రయూతి త్యజన్ దేహం, నయాతి పరమాం గతిం.

(6) ఇక - నేదో యొక జగద్భావముగాని, ఈశ్వరునిగాని, అక్ష
రునిగాని మరి దేనిని గాని, యెంచక విశుద్ధావ్యయ చింతన గావింపుచు
శరీరము విడచువానికి, పరమాగతి సులభము. అది పరమ సంసిద్ధి.

అనన్యచేతాః సతతం యో మాం స్మరతి నిత్యశః
తస్యాహం సులభః పార్థ ! నిత్యయుక్తస్య యోగినః
మా ముపేత్య పునర్జన్మ దుఃఖాలయ మశాశ్వతం
నాఘ్నవన్తి మహాత్మానః సంసిద్ధిం పరమాం గతాః.

(7) అవ్యక్తాక్షర పర్యవసాయులగు నెల్లభూత వికారములకును
ఆత్మానుబంధి విద్యాకర్మలచే పునరావృత్త్యపునరావృత్తి భాక్త్యమును,
బ్రహ్మహోరాత్ర నిబంధన సృష్టిప్రళయ భాక్త్యమును.

వికారక్షరభూమి	అగ్నిషోములు వాక్కు	దేవసత్యము బ్రహ్మసత్యము	ఆవ్యక్తపర్యవసానాగతి
ఆత్మక్షరభూమి	అపస్సు ప్రాణము	అమృతభూమి	పునరావర్తనీయాలోకయాత్ర
అక్షరభూమి		పరమాగతి	
అవ్యయభూమి		అపునరావర్తనీయం	కాంతిధామ.

ఆబ్రహ్మ భువనాల్లోకాః పునరావర్తినోఽర్జున !
మా ముపేత్య తు కౌన్తేయ ! పునర్జన్మ నవిద్యతే
సహస్రయుగ పర్యంత మహార్య ద్రృష్టాణో విదుః
రాత్రిం యుగ సహస్రాం తాం తే హోరాత్ర విదో జనాః
అవ్యక్తా వ్యక్తయ స్సర్వాః ప్రభవన్త్యహరాగమే
రాత్ర్యాగమే ప్రళీయన్తే తత్రైవావ్యక్త సంజ్ఞ కే

భూతగ్రామ స్సపవాయం భూత్వా భూత్వా ప్రళీయతే
రాత్ర్యాగమేవశః పార్థ ! ప్రభవన్త్యహరాగమే.

(8) అవ్యక్తా త్మక్షర పర్యవసాయులగు భూతాత్మలకు పునరా
వర్తిత్వ మున్నను ఆ యవ్యక్త క్షరులకంటె, పరులు నవ్యక్తులు నగు
నక్షరావ్యయులు నిర్వికారులు నమృత రూపులు గనుక తదనుగత
భూతాత్మల కపునరావర్తిత్వమున బరమాగతి :-

పరస్తస్మాత్తు భావోఽన్యోఽవ్యక్తో వ్యక్తా త్సనాతనః
యఃస సర్వేషు భూతేషు, నశ్యత్సు న వినశ్యతి.
అవ్యక్తో ఽక్షర ఇత్యుక్తః తమాహుః పరమాం గతిం
యం ప్రాప్యో ననినర్తనే తద్ధామ పరమం మమ
పురుషః స పరః పార్థ ! భక్త్యా లభ్యస్త్వనన్యయా
యస్యాం త స్థాని భూతాని యేన సర్వమిదం తతం.

(9) జ్ఞానకర్మ జనిత భావనా వాసనా సంస్కారా వచ్చిన్నుడును,
భోక్తయు నగు కర్మాత్మకు విద్యాప్రాబల్యమున విద్యామార్గము, శుక్లము
నగు దేవయాన గమనమున క్రమముక్తి సిద్ధి కనుక నపునరావృత్తియు,
కర్మ ప్రాబల్యమున కర్మమార్గము, కృష్ణము నగు పితృయాన గమన
మున బునరావృత్తియునని గత్యాగతి హేతు ప్రతిపత్తి.

యత్రకాలే త్వనావృత్తి మా వృత్తించై వ యోగినః
ప్రయాతా యాంతి తం కాలం వక్ష్యేమి భరతర్షభ !
అగ్ని ర్జ్యోతి రహగ శుక్లః షణ్మాసా ఉత్తరాయణం
తత్ర ప్రయాతా గచ్ఛన్తి బ్రహ్మ బ్రహ్మవిదో జనాగ
ధూమో రాత్రి స్తథాకృష్ణః షణ్మాసా దక్షిణాయనం

తత్ర చాంద్రమసం జ్యోతిః యోగీ ప్రాప్య నివర్తతే

* శుక్ల కృష్ణే గతీహ్యేతే జగతః శాశ్వతీ మతే

* “ద్వేస్సతీ అశృణవం, పితౄణామహం దేవానాముతమర్త్యానాం
తాభ్యామిదం విజ్యమేజత్ సమేతియదం తరాపితరం మాతరంచ.

(ఋ. 10.88.15)

అని రెండు మార్గములు. అందు విద్యచే దేవయానము, కర్మచే పితౄయానము. వానికి జ్యోతి, అహస్సు, శుక్లపక్షము, ఇత్యాదులచే వేర్వేరు పర్వములు పడేశించుచున్నారు. అందు దేవయానాతి వాహకములు :—

జ్యోతిః అహస్సు, శుక్లపక్షము, ఉత్తరాయణము, సౌరసంవత్సరము; విమ్మట “స ఏతం దేవయానం పంథానం, అపద్య అగ్నిలోకమాగచ్ఛతి. సవాయులోకం, స వరుణలోకం, స ఇంద్రలోకం, స ప్రజాపతిలోకం, స బ్రహ్మలోకం.” అను కౌషీతకి వచనమున నతనికి బ్రహ్మప్రాప్తి లభించును, కనుక తిరిగి రాడు. కనుకనే “ఏకయాయాత్యనావృత్తిం” అని చెప్పబడినది. ఇదే దేవయానపంథ ప్రకాశమయమగుటచే శుక్లమార్గము. స్మృతియందుగూడ నిట్లున్నది.

నాగవీద్యుత్తరం యచ్చ, సప్తర్షిభ్యశ్చ దక్షిణం

ఉత్తరః సవితుః పంథాదేవయాన స్సవైస్మృతః.

ఉత్తరదిక్కు దేవయానము, దక్షిణము పితౄయానము. ఇక పితౄయానాతి వాహకములు :- ధూమము, రాత్రి, కృష్ణపక్షము, దక్షిణాయనము, చాంద్రసంవత్సరము. “అథయోదక్షిణే ప్రమీయతే పితౄణామేవ మహిమానం గత్వా చంద్రమసః సాయుజ్యం గచ్ఛతి” అని శ్రుతి “విధూర్వభాగేపి తరోవసంతి” అని స్మృతి : విమ్మట “యదాతత్పర్యవైతి అథైతమేవాద్వానం పునర్నివర్తంతే” అన్నట్లు చంద్రుడు, ఆకాశము, వాయువు, ధూమాత్రము, మేఘవృష్ట్యన్నం, రేతఃపురుషుడు, ఇది పునరావృత్తి విధము. కనుకనే “అన్యయావర్తతే పునః” అనియెను, ఇది దక్షిణమార్గము. పితౄయాణము, కర్మచే గలుగును. పితౄయానప్రదేశము :—

“ఉత్తరం యదగస్త్యస్య అజవీద్యాశ్చదక్షిణం

పితౄయాణస్సవై పంథా వై శ్వానరపథాద్భూహిః”

ఇదే కృష్ణమార్గము ఏలయన ఇందు సూర్యాంశురాహిత్యముకదా :

ఏకయా యాత్యనావృత్తి మన్యయాఽఽవర్తతే పునః
 నైతే సృతీ పార్థ ! జానన్ యోగీ ముహ్యతి కశ్చన
 తస్మా త్సర్వేషు కాలేషు యోగయుక్తో భవార్జున !
 వేదేషు యజ్ఞేషు తపస్సుచైవ
 దానేషు యత్పుణ్యఫలం ప్రదిప్తమ్
 అత్యేతి తత్సర్వమిదం విదిత్వా
 యోగీ పరం జ్ఞానముపైతి చాద్యం.

ఇతి అష్టమోధ్యాయః

ఇతి భగవద్గీతోపనిషది మోహ క్లేశ నివర్తికా
 జ్ఞాన బుద్ధియోగ పరిష్కృతా* సిద్ధవిద్యా సమాప్తా.

సవమోఽధ్యాయః

రాజ విద్యా.

ఐశ్వర్య బుద్ధియోగముచే సంస్కార మాదేశింప బడుచున్నది -
 మూడుపనిషత్తులు.

సర్వైక ప్రభవత్వ లక్షణైశ్వర్య జ్ఞానమున నీశ్వర పురుషుని
 భావించు జీవునకు భయావ్య యైకీభావమున సుద్ధారము పరాముక్తి.
 యది మొదటిదగు నలౌకిక సిద్ధి. (1) ఈశ్వర సంబంధి నానా విహిత
 లక్షణైశ్వర్య విజ్ఞానమున నీశ్వర పురుషుని భావించు జీవునకు ఈశ్వరా

* విద్య రెండు విధములు (1) ఆత్మలక్షణ అవ్యయభక్తి యొకటి,
 (2) ప్రకృతిలక్షణబుద్ధిభక్తి రెండవది. రెంటికి యోగము, బుద్ధియోగము, అందు
 వలన పంచక్లేశనివృత్తి. విద్యాబుద్ధులు అవిద్యాబుద్ధి నివర్తకములుగదా !

నేక శక్తిప్రవణమున అభ్యుదయ విశేషోపలబ్ధి - యైహ లౌకికసిద్ధి (2) ఈశ్వర పురుషోపాసనచే సాలోక్య, సామీప్య, సారూప్య, సాయుజ్యా న్యతమ సిద్ధిలక్షణ యగు అపరాముక్తి పారలౌకికము. (3) ఇట్లు మూడు విధములగు జ్ఞాన విజ్ఞానోపాసనలను మూడువిధముల భావనలచే నీశ్వర పురుషునందు జీవపురుషానుగతి రాజవిద్య. ఇది పూర్వము రాజ కులములందు ప్రచారమం దుండెను. దానిపై తన సమ్మతిని ప్రకటింపుచు భగవంతుడు పరిష్కరించి గీతయందు జేర్చెను.

1. ఈశ్వర స్వరూప జ్ఞానోపనిషత్ - ఏకాదశోపదేశీ.

శ్రీ భగవానువాచ

(1) ఈశ్వర సాక్షాత్కారోపయికములు. రాజ పర్షన్నిగూహిత ములు నగు జ్ఞాన విజ్ఞానములకు రాజవిద్యాత్వము.

ఇదం తు తే గుహ్యతమం ప్రవక్ష్యామ్యనసూయవే
జ్ఞానం విజ్ఞాన సహితం యత్ జ్ఞాత్వా మోక్ష్యసే శుభాత్.
రాజవిద్యా రాజగుహ్యం సవిత్ర మిద ముత్తమం
ప్రత్యక్షౌవగమం ధర్మ్యం సు సుఖం కర్తుమవ్యయం
అశ్రద్ధధానాః పురుషాః ధర్మస్యాస్య పరంతప
అప్రాప్య మాం నివర్తంతే మృత్యు సంసార వర్తమానైః

(2) అసంగు డగుట వలన నశేషభూత గ్రామాస్పర్శి యైనను అవ్యయునికి అశేష వికార పరాయణ పరావర ప్రకత్యధిష్ఠానమునను, భూతస్పృష్టికొరకు ప్రకృతి నియోక్తృత్వమునను, సర్వ భూతాధిష్ఠా తృత్వము.

మయా తతమిదం సర్వం జగ దవ్యక్త మూర్తినా
మత్ స్థాని సర్వభూతాని నచాహంతే ష్వవస్థితః

న చ మత్ స్థాని భూతాని పశ్యమే యోగమైశ్వరం
 భూతభృన్నచ భూతస్థః మమాత్మా భూతభావనః
 యథాకాశ స్థితో నిత్యం వాయు స్సర్వత్ర గోమహాన్
 తథా సర్వాణి భూతాని మత్ స్థానీ త్యుపధారయ
 సర్వభూతాని కౌంతేయ ! ప్రకృతిం యాంతిమామికాం
 కల్పక్షయే, పునస్తాని కల్పాకౌ విస్మజామ్యహం
 ప్రకృతిం స్వామవప్తభ్య విస్మజామి పునః పునః
 భూతగ్రామ మిమం కృత్స్నం అవశం ప్రకృతేర్వశాత్
 న చ మాం తాని కర్మాణి నిబద్ధంతి ధనంజయ !
 ఉదాసీ న వదాసీ న మస క్తం తేషు కర్మసు
 మయాధ్యక్షేణ ప్రకృతిః సూయతే స చరా చరం
 హేతునాననైవ కౌంతేయ, జగద్వి పరివ ర్తతే.

(3) ఆసుర మాయామయ ప్రకృతి మన్మాథులకు మనుష్య
 శరీరస్థానంత శక్తి మన్మహేశ్వర ప్రతిపత్త్యభావమున - జ్ఞాన వైక
 ల్యము, చేష్టా వైఫల్యము, నైరాశ్యము, వైచిత్యము కలుగుచున్నది :

అవజానన్తి మాం మూఢాః మానుషీ తనుమాశ్రితం
 పరంభావ మజానంతో మమభూత మహేశ్వరం.
 మోఘాశా మోఘకర్మాణః మోఘజ్ఞానా విచేతనః
 రాక్షసీ మాసురీం చైవ ప్రకృతిం మోహినీం శ్రితాః.

(4) దైవమాయామయప్రకృతి మన్మహాత్ములకు సర్వవికారా
 భ్యంతరతమ దృష్టిచే వికారవైశిష్ట్యమున నానాత్వముచేగాని, వికారోప
 హితత్వమున నేకత్వముచేగాని ప్రతిపత్తి భేదమున ననేకవిధముల
 యుపాసన.

అ

మహాత్మానస్తు మాంపార్థ ! దైవీం ప్రకృతి మాశ్రితాః
భవన్త్యే నన్యమనసః జ్ఞాత్వాభూతాది మవ్యయం
సతతం కీర్తయంతో మాం, యతం తశ్చద్వధవ్రతాః
నమన్యం తశ్చమాం భక్త్యానిత్యయుక్తా ఉపాసతే
జ్ఞానయజ్ఞేన చాప్యన్యే యజన్తోమా ముపాసతే
ఏకత్వేన పృథక్త్వేన బహుధా విశ్వతోముఖం.

(5) యజ్ఞారంభకములకు యజ్ఞైకత్వము. భిన్నసంబంధములకు
బురుషైకత్వము. వేదవిభాగములకు వేదైకత్వము వలె ప్రకృతి వికా
రములకు బ్రత్యేకత్వమున. సర్వత్ర ఒకే యీశ్వరావ్యయుని యుపాసన.

అహం క్రతు రహం యజ్ఞః స్వధాహ మహ మాషధం
మగ్రోహ మహమే వాజ్యం, అహమగ్ని రహం హుతం
పితాహమస్య జగతః మాతా ధాతా పితామహః
వేద్యం పవిత్ర మోంకార ఋక్సామ యజురేవ చ.

(6) విశ్వకర్మత్వమున ద్వాదశ విధములుగ విశ్వమున వైభ
వమునొందు నొకే యీశ్వరావ్యయునకు సర్వత్రోపాసన :-

గతి¹ ర్భర్తా² ప్రభు³ సాక్షీ⁴ నివాస⁵ శరణం⁶ సుహృత్⁷
ప్రభవః⁸ ప్రళయః⁹ స్థానం¹⁰ నిధానం¹¹ బీజ¹² మవ్యయం.

(7) విరుద్ధావిరుద్ధ సర్వద్వంద్వసాధారణత్వమున నేకేశ్వరావ్య
యునకు సర్వత్రోపాసన.

తపామ్యహమహం వర్షం నిగృహామ్యత్స్రజామిచ
అమృతం చైవ మృత్యుశ్చ సదసచ్ఛాహమర్జున.

(8) ఐహికాముష్మికోన్నతింగోరు త్రైవిద్యులగు కర్మయోగులచే

త్రికాలజ్ఞాదగు నీశ్వరునే కర్మసాక్షిగ నుంచికొని చేయబడు యజ్ఞకర్మచే నీశ్వరావ్యయోపాసన :

త్రైవిద్యామాం సోమసాః పూతపాపాః యజ్ఞైరిష్టాస్వర్గతిం

ప్రార్థయంతే

తేపుణ్యమాసాద్యసురేంద్రలోకం, అశ్నన్తిదివ్యాన్దివిదేవ

భోగాన్

తేతం భుక్త్వాస్వర్గలోకం విశాలం క్షీణేపుణ్యేమర్త్యలోకం

విశన్తి

ఏవం త్రయీధర్మమను ప్రపన్నాః గతాగతం కామకామా

లభన్తే.

సశీర్షక

(9) లయయోగ, రాజయోగ, మంత్రయోగ, హఠయోగములచే నాల్గు తరగతుల సగుణవిద్యోపాసకులగు భక్తియోగులకు సాంతరాయ త్వమున, నవ్యయానవగాహితచే మందపలత్వము.

అనన్యాశ్చింతయం తోమాం యేజనాః పర్యుపాసతే

తేషాం నిత్యాభియుక్తానాం యోగక్షేమం వహఃస్మృహం

యేఽప్యచ్యవతా భక్తా యజంతే శ్రద్ధయాన్వితాః

తేఽపిమామేవకౌన్తేయ! యజన్త్యవిధి పూర్వకం

అహంహి సర్వయజ్ఞానాం భోక్తాచ ప్రభురేవచ

నతుమానుభిజానన్తి తత్త్వేనాతః చ్యవన్తితే

యాంతిదేవవ్రతా దేవాః పితౄన్యాంతి పితృవ్రతాః

భూతాన్యాంతి భూతేజ్యా యాంతి మద్యాజినోఽపిమాం.

శ్లో ౧౩

శ్లో ౧౪

(10) సర్వకర్మార్పణ భక్తియోగముచే అవ్యయోపాసనకు కర్మ బంధనివర్తకత్వము.

పత్రం పుష్పం ఫలం తోయం యోమేభక్త్యా ప్రయచ్ఛతి
 తదహం భక్త్యుపహృతం అశ్నామి ప్రయతాత్మనః
 యత్కరోషియ దశ్నాసియజ్ఞహూషిద దాసియత్
 యత్తపస్యసి కౌంతేయ ! తత్కురుష్వ మదర్పణం
 శుభాశుభఫలై రేవం మోక్ష్యసే కర్మబంధనైః
 సన్యాసయోగయుక్తాత్మా విముక్తో మాముపైష్యసి.

(11) నిర్గుణవిద్యోపాసకులగు జ్ఞానయోగుల విశుద్ధికావ్యయానన్య

థ క్రిమహాత్మ్యము.

శ్రీమద్భగవద్గీతా
 సమోహం సర్వభూతేషు నమేద్వేష్యోఽస్మిన్ ప్రియః
 యేభజన్తితుమాం భక్త్యా మయితే, తేషుచాప్యహం
 * అపిచేత్సునురాచారో భజతే మామనన్యభాక్
 సాధురేవసమం తవ్యః సమ్యగ్వ్యవహితో హిసః
 క్షీప్రం భవతి ధర్మాత్మా శశ్వచ్ఛాంతిం నిగచ్ఛతి
 కౌంతేయ! ప్రతిజానీహి నమేభక్త్య ప్రణశ్యతి
 మాంహిపార్థ ! వ్యపాశ్రిత్యయేఽసిస్యః పాపయోనయః
 స్త్రియో వై శ్యాస్తథా శూద్రాస్తేఽపియాతి పరాంగతిం
 కింపునర్బ్రహ్మణాః పుణ్యాభక్తారాజర్షయస్తథా
 అనిత్యమనుఖం లోక మిమం ప్రాప్యభజన్వమాం
 మన్మనాభవ మద్భక్తో మద్యాజీమాం నమస్కురు
 మామేవైష్యసి యుక్తైవ మాత్మానం మత్పరాయణః.

ఇతి నవమోఽధ్యాయః.

* భక్తుడు చ్ఛుంఖలప్రవర్తనగలవాడని దీనియర్థము కాదు.

దశమోఽధ్యాయః

2. ఈశ్వరీయయోగవిభూతిలక్షణ విజ్ఞానద్వయోపనిషత్

పంచదశోపదేశీ.

(1) ఈశ్వరవిభూతి జ్ఞానమహాత్మ్యమ్.

శ్రీ భగవానువాచ

భూయ ఏవమహాబ్రాహ్మణో శ్రుణుమే పరమం వచః
యత్తేఽహం ప్రీయమాణాయ, వత్సోమిహితకామ్యయా
నమేవిదుః సురగణాః ప్రభవం, నమహర్షయః
అహమాద్భిర్హి దేవానాం, మహర్షీణాంచ సర్వశః
యోమామజ మనాదించ వేత్తి లోకమహేశ్వరం
అసంమూఢ స్సమర్త్యేషు సర్వపాపైః ప్రముచ్యతే.

(2) ఆధ్యాత్మికమానసభావముల కీశ్వరాప్యయానుభావితత్వము.

బుద్ధిర్జాన మసం మోహగ త్తమాసత్యం దమశ్శమః
సుఖం దుఃఖం భవోభావో భయం చాభయమేవచ
అహింసాసమతా తుష్టిః, తపోదానం యశోఽయశః
భవంతి భావాభూతానాం, మత్తప్తవ పృథగ్విధాగ.

(3) ఆధిదైవికభావముల కీశ్వరాప్యయానుభావితత్వము.

మహర్షయగ సప్తపూర్వే చత్వారో మనవస్తథా
మద్భావామానసాజాతా యేషాం లోకఇమాః ప్రజాః.

(4) ఈశ్వరయోగజ్ఞానమాహాత్మ్యము.

ఏతాం విభూతిః * యోగంచ మమయోవేత్తి తత్త్వతః
సోఽవికంపేన యోగేన యుజ్యతే నాత్రసంశయః.

(5) ఈశ్వరసాక్షాత్కారోపయిక బుద్ధియోగప్రాప్త్యుపాయములు.

అహం సర్వస్యప్రభవః మత్తః సర్వం ప్రవర్తతే
ఇతిమత్వా భజన్తేమాం, బుధాః భావ సమన్వితాః.
మచ్ఛిత్రా మద్గతప్రాణాః బోధయంతః పరస్పరం

• దహరో తరభావముల సంసర్గము ద్వివిధము. 1యోగము, 2విభూతయని. ఈ తరప్రవృత్తత్వముచే దహరమం దనుగ్రహముయోగము, అప్రవృత్తమునకు దహరమం దనుగ్రహము విభూతి, అగళిత తుషారిజలప్రవేశము విభూతి, గళిత ప్రవేశము యోగము, సూర్యప్రతిబింబమునందు సూర్యప్రకాశమునకు విభూతి, విలీన ప్రతిబింబమునకు సూర్యప్రకాశమునందు యోగము, అగ్నియోగమున నాపస్సునకు ద్రవీభావము, అగ్నివిభూతివలన నీటికి సంతప్తత, అపోయోగమున బియ్యమున్నము, అపోవిభూతిచే బియ్యమున కార్ద్రత, కస్తూరి కుంకుమాదులందు గంధ విశేషములకు యోగము, వాయువునం దాగంధములకు విభూతి, పుష్పరసములకు బుష్పములందు భిన్నయోగములు, తేనెపట్టునందు వాని కేలయోగము, మురబ్బా మొదలగువానియందు మధువునకు యోగము విభూతియు, సూర్యబింబప్రతిబింబములందు తేజస్సునకు యోగము ప్రతిబింబమునకు జల, దర్పణ నేత్రాదులందు విభూతి, మద్దితవిక్రితలోష్ఠమందు బలయోగము, ప్రక్షిప్తలోష్ఠమందు బలవిభూతి, సున్నము, వస్త్రము మొదలగువానియందలి తెలుపు యోగము, గోడయందలి సున్నపుదెలుపు విభూతి, శిల్పకలారచనయందు బుద్ధియోగము, తత్పమాలోచనయందు బుద్ధివిభూతి, స్వదాయోగము, స్వాహావిభూతి, అంతర్యామము యోగము బహిర్యామము విభూతి స్వరూపధర్మము యోగము అశ్రితధర్మము విభూతి. “బుద్ధిర్జ్ఞాన మసంమోహం” ఇత్యాదు లవ్యయుని యోగము, భూతాదిమధ్యాంత వ్యాప్యవ్యయుడు విభూతి. “ఆదిత్యానావహవిష్ణు” రిత్యాద్యధిష్ఠానాభివ్యాపి ప్రధానాధిష్ఠాతవిభూతి, రససామాన్యము, అస్పామాన్యమున సామాన్యభావమున నుండుట విభూతి, రసము నీటియందు సర్వేతరవై లక్షణ్యమున నుండుట విశేషసంయోగము.

కథయః తశ్చమాం నిత్యం తుష్యన్తిచరమం తిచ
తేషాం సతతయుక్తానాం భజతాం ప్రీతి పూర్వకం
దదామిబుద్ధియోగం తం, యేనమాము పయాంతితే
తేషామేవానుకం పార్థం అహమజ్ఞానజం తమః
నాశయామ్యాత్మ భావస్థో జ్ఞానదీపేనభాస్వతా.

(6) ఈశ్వరావ్యయదివ్యవిభూతి జిజ్ఞాస.

అర్జున ఉవాచ

పరఃప్రహ్లా, పరంధామ, పవిత్రం పరమం భవాన్
పురుషం శాశ్వతం దివ్య మాదిదేవమజం విభుం
అహుస్తామృషయస్సర్వే దేవర్షిర్నారదస్తథా
అస్మితో దేవలోవ్యాసః స్వయంచైవ బ్రహ్మీషిమే
సర్వమేతద్భుతం మన్యే యన్మాం వదసి కేశవ !
నహితే భగవన్ ! వ్యక్తిం విమర్శేవాన దానవాః
స్వయమేవాత్మ నాత్మానం వేధత్వం పురుషోత్తమ !
భూతభావన! భూతేశ! దేవదేవ! జగత్పతే!
వక్తుమర్హస్య శేషేణ దివ్యాహ్వాత్మ విభూతయః
యాభిర్విభూ తిభిర్లోకాన్ ఇమాం స్త్వంవ్యాప్యతిష్ఠసి
కథం విద్యామహం యోగిం స్త్వం నదాపరిచింతయాన్
కేషుకేషుచ భావేషు చింత్యోఽసి భగవన్ మయా
విస్తరేణాత్మనో యోగం విభూతించ జన్గాన !
భూయః కథయ ! తృప్తిర్హి శృణ్వతో నాస్తిమేఽన్యుతమ్.

(7) ఈశ్వరావ్యయదివ్యవిభూతుల యుదాహరణములు దెబ్బది రెండు.

హంతతేకథ యిష్యామి, దివ్యాహ్యత్మ విభూతయః
 ప్రాధాన్యతః కురుశ్రేష్ఠ! నా స్త్యంతో విస్తరస్యమే
 అహమాత్మా! గుడాకేశ! సర్వభూతాశయస్థితః
 అహమాదిశ్చ మధ్యంచ భూతానామంతః పంచ²
 ఆదిత్యానామహం విష్ణుః³ జ్యోతిషాం రవి రంశుమాన్⁴
 మరీచిర్మరు తామస్మి⁵ సక్షత్రాణామహం శశీ⁶
 వేదానాం సామవేదోఽస్మి⁷ దేవానామస్మి వాసవః⁸
 ఇంద్రియాణాం మనశ్చాస్మి⁹ భూతానామస్మిచేతనా¹⁰
 రుద్రాణాం శంకశ్చాస్మి¹¹ విత్రే శో యక్షరక్షసాం¹²
 వసూనాం పావకశ్చాస్మి¹³ మేరుశ్శిఖరిణామహం¹⁴
 పురోధసాంచ ముఖ్యం మాం, విధిపార్థ బృహస్పతిం¹⁵
 సేనానీనామహం స్కందః¹⁶ సరసామస్మిసాగరః¹⁷
 మహర్షీణాం భృగురహం¹⁸ గిరామస్మ్యేకమక్షరం¹⁹
 యజ్ఞానాం జపయజ్ఞోఽస్మి²⁰ స్థావరాణాం హిమాలయం²¹
 అశ్వత్థః సర్వవృక్షాణాం,²² దేవర్షీణాంచ నారదః²³
 గంధర్వాణాం చిత్రరథః²⁴ సిద్ధానాం కపిలోమునిః²⁵
 ఉచ్చైశ్శ్రీవసమశ్వానాం,²⁶ విద్ధిమామమృతోద్భవం
 ఐరావతం గజేంద్రాణాం²⁷ నరాణాంచ నరాధిపం²⁸
 ఆయుధానామహం వజ్రం²⁹ ధేనూనామస్మి కామధుక్³⁰
 ప్రజనశ్చాస్మికందర్పః³¹ సర్పాణామస్మివాసుకిః³²

అనంతశ్చాస్మిన్నాగానాం,³³ వరుణోయాదసామహం³⁴
 పితౄణామర్యమాచాస్మి³⁵ యమస్సంచుమతా మహం³⁶
 ప్రహ్లాదశ్చాస్మి దైత్యానాం³⁷ కాలః కలయతామహం³⁷
 మృగాణాంచ మృగేంద్రోహం,³⁹ వై నతేయశ్చక్షిణాం⁴⁰
 పవనః పవతామస్మి⁴¹ రామః శస్త్రభృతామహం⁴²
 ఝషాణాం మకరశ్చాస్మి⁴³ స్రోతసామస్మిజాహ్నవీ⁴⁴
 సర్గాణామాదిరంతశ్చ⁴⁵ మధ్యంచైవాహ మర్జున!
 అధ్యాత్మవిద్యా విద్యానాం⁴⁶ వాదః ప్రవదతామహం⁴⁷
 అక్షరాణా మకారోఽస్మి⁴⁸ ద్వంద్వస్సామాసికస్యచ⁴⁹
 అహమేవాక్షయఃకాలో⁵⁰ ధాతాహం విశ్వతోముఖః⁵¹
 మృత్యుః సర్వహరశ్చాహం⁵² ఉద్భవశ్చ భవిష్యతాం⁵³
 కీర్తిః శ్రీర్వాక్చ నారీణాం,⁵⁴ స్మృతిశ్చేదాధృతి క్షమాః
 బృహత్సమితధాసామ్నాం⁵⁵ గాయత్రీ ఛందసామహం⁵⁶
 మాసానాంమార్గశ్శీరోహం⁵⁷ ఋక్షానాం కుసుమాకరః⁵⁸
 ద్యూతంఛలయతామస్మి⁵⁹ శేజః తేజస్వినామహం⁶⁰

⁶¹ జయోఽస్మిన్యవసా⁶² యోఽస్మిన్సత్త్వం సత్త్వవతామహం⁶³
 వృష్టీనాం వాసుదేవోఽస్మి⁶⁴ పాండవానాం ధనంజయః⁶⁵
 మునీనామశృహం వ్యాసః⁶⁶ కపీనాముశనాకవిం⁶⁷
 దండోదమయతామస్మి⁶⁸ నీతిరస్మిజిగీషతాం⁶⁹
 మానంచైవాస్మి గుహ్యనాం⁷⁰ జ్ఞానం జ్ఞానవతామహం⁷¹
 యచ్ఛాపి సర్వభూతానాం బీజంతడహమర్జున! ⁷²

నతదస్తి వినాయత్యాస్యత్ మయాభూతం చరాచరం
 నాంకోఽస్తి మమదివ్యానాం, విభూతీనాం పరంతప !
 ఏషతూద్దేశతః ప్రోక్తః విభూతేర్విస్తరోమయా
 యద్యద్యద్విభూతి మత్సత్త్వం శ్రీమదూర్జితమేవవా
 తత్తదేవావగచ్ఛత్త్వం మమతేజోఽంశసంభవం
 అథవా బహునై తేన కిం జ్ఞాతేనతవార్జన !
 విష్టభ్యాహమిదం కృత్స్నం, ఏకాం శేనస్థితోజగత్.

ఇతి దశమోఽధ్యాయః

అథఏకాదశోధ్యాయః

(8) అర్జునునకు ఈశ్వరవైశ్వరూప్యదర్శనాకాంక్ష.

అర్జున ఉవాచ

మదనుగ్రహాయ పరమం గుహ్యమధ్యాత్మ సంజ్ఞితం
 యత్త్వయోక్తం వచస్తే న మోహోఽయం విగ్రహోమమ
 భవాప్యయా హిభూతానాం శ్రుతోవిస్త రశోమయా
 త్వత్తః కమలపత్రాక్ష ! మాహాత్మ్యమపిచావ్యయం
 ఏవమేతత్ యథాత్థత్వం, ఆత్మానం పరమేశ్వర !
 ద్రష్టుమిచ్ఛామి తే రూపం, ఐశ్వరం పురుషోత్తమ !
 మిన్యసే యదితచ్ఛక్యం మయాద్రష్టుమితిప్రభో !
 యోగేశ్వర ! తతోమేత్వం, దర్శయాత్మానమవ్యయం

(9) యోగవిష్యా ప్రదాపమున నర్జునునకు విశ్వరూపదర్శనోప
 యోగి దివ్యచక్షుః ప్రదానము.

శ్రీ భగవానువాచ

పశ్యమేపార్థ! యాపాణి శతశోఽథ సహస్రశః
నానావిధాని దివ్యాని నానావర్ణాకృతీనిచ
ప్రశ్యాదిత్యాన్ వసూన్ రుద్రాన్ అశ్వినౌమరు తస్తథా
బహూన్యదృష్టపూర్వాణి పశ్యాశ్చర్యాణి భారత!
ఇహైకస్థం జగత్కృత్స్నిం పశ్యాద్యసచరాచరం
మమదేహేగుడాకేశ! యచ్ఛాన్యద్విష్ణుమిచ్ఛసి
నతుమాం శక్యసేద్రష్టుం అనేనై వ స్వచక్షుషా
దివ్యం దదామితేచక్షుః పశ్యమేయోగమైశ్వరం.

(10) యోగవిద్యాప్రభావసంపన్నుడగు వాసుదేవ శరీరావచ్ఛి
న్నాప్యయునందు . ఈశ్వరావ్యయాభేదోఽప త్తిచే ఈశ్వరవైశ్వయాప
ప్రదర్శనమ్.

సంజయ ఉవాచ

ఏవముక్త్వాతతో రాజన్ మహాయోగేశ్వరోహరిః
దర్శయామాసపార్థాయ, పరమం గూఢమైశ్వరం
అనేకవక్త్రనయనం, అనేకాన్భుతదర్శనం
అనేకదివ్యాభరణం, దివ్యానేకోద్యతాయుధం
దివ్యమాల్యాంబరధరం, దివ్యగంధాః తేపనం
సర్వాశ్చర్యమయం దేనం, అనంతం విశ్వతోముఖం
దివిసూర్యసహస్రస్య భవేద్యుగపదుత్థితా
యదిభాగ సదృశీసాస్యాత్ భాసస్తస్యమహాత్మనః
తత్రైకస్థం జగత్కృత్స్నిం ప్రవిభక్తమనేకథా

అపశ్యద్దేవదేవస్య శరీరే పాండవస్తదా
తతస్సవిస్మయూవిప్రుః హృష్టరోమా ధనంజయః
ప్రణమ్యశిరసాదేవం, కృతాంజ విరభాషత!

(11) అర్జును డొనరించిన యీశ్వరస్తుతి.

పశ్యామిదేవాంస్తవదేవ! దేహే
సర్వాంస్తథా భూతవిశేషసంఘాన్
బ్రహ్మణమీశం కమలాసనస్థం
ఋషీంశ్చసర్వానురగాంశ్చ దివ్యాన్
అనేక బాహూదరవక్త్రనేత్రం
పశ్యామిత్యాం సర్వతోఽనంతరూపం
నాంతం న మధ్యం న పునస్తవాదిం
పశ్యామివిశ్వేశ్వర ! విశ్వరూప !
కిరీటినం గదినంచక్రీణంచ
తేజోరాశిం సర్వతోదీప్తిమంతం
పశ్యామిత్యాం గుర్నిరీక్ష్యం సమంతాత్
దీప్తానలార్క ద్యుతిమప్రమేయం
త్వమక్షరం షరమం వేదితవ్యం
త్వమస్యవిశ్వస్యపరం నిధానం
త్వమవ్యయః శాశ్వతధర్మగోప్తా
సనాతన స్త్వం పురుషోమతోమే
అనాది మధ్యాంతమనంత వీర్య

మనంతబాహుం శశిసూర్యనేత్రం
 పశ్యామిత్వాం దీప్తహుతాశవక్త్రం
 స్వతేజసా విశ్వమిదంతపంతం
 ద్యావాపృథివ్యోరి దమంతరంహి
 వ్యాప్తం త్వయేకేన దిశశ్చసర్వాః
 దృష్ట్వాద్భుతం రూపము గ్రంతవేదం
 లోకత్రయం ప్రవృథితం మహాత్మనా
 అమీహిత్వాం సురసంఘా విశంతి
 కేచిద్భీతాః ప్రాంజలయోగ్యుణంతి
 స్వస్తీత్యుక్తాన్ మహర్షి సిద్ధసంఘాః
 స్తువంతిత్వాం స్తుతిభిః పుష్కలాభిః
 రుద్రాదిత్యావసవో యేచ సాధ్యా
 విశ్వేఽశ్వినౌ మరుతశ్చోష్ణపాశ్చ
 గంధర్వయత్యౌ సురసిద్ధ సంఘాః
 వీక్షంతేత్వాం విస్మితాశ్చైవ సర్వే
 రూపం మహాత్తేజహువక్త్రనేత్రం
 మహాబాహూ! బహుబాహూరుపాదం
 బహూదరం, బహుదంష్ట్రాకరాళం
 దృష్ట్వాలోకాః ప్రవృథితాస్తథాహం
 నభః స్పృశం దీప్తమనేకవర్ణం
 వ్యాతాననం దీప్తవిశాలనేత్రం

దృష్ట్వాహిత్యాం ప్రవ్యధితాంతరాత్మా
 ధృత్తి నవిందామి శమంచవిష్ణో !
 దంష్ట్రాకరాళానిచతే ముఖాని
 దృష్టైవకాలానల సన్నిభాని
 దిశోనజానే నలభేచశర్మ
 ప్రసీదదేవేశ జగన్నివాస !
 అమీచత్వాం ధృతరాష్ట్రస్య పుత్రాః
 సర్వేసహైవావని పాలసంఘైః
 భీష్మోద్రోణః సూతపుత్రస్తథాసౌ
 సహస్మదీయైరపి యోధముఖైః
 వక్త్రాణితే త్వరమాణావిశంతి
 దంష్ట్రాకరాళాని భయానకాని
 కేచిద్విలగ్నా దశనాం తరేషు
 సందృశ్యస్తేచూర్ణితైరుత్తమాంగైః
 యథానదీనాం బహవోంబువేగాః
 సముద్రమేవాభిముఖాద్రవంతి
 తథాతవామీనరలోకవీరా
 విశంతి వక్త్రాణ్యభి విజ్వలంతి
 యథాప్రదీప్తం జ్వలితం పతంగాః
 విశంతి నాశాయ సమృద్ధనేగాః
 తద్ధేవనాశాయ విశంతిలోకాః

తవాపివక్త్రాణి సమృద్ధవేగాః
 లేవిహ్యసేగ్ర సమానః సమంతాత్
 లోకాన్ సమగ్రాన్ వదనైర్జ్వలద్భిః
 తేజోభిరాపూర్యజగత్సమగ్రం
 భాసస్తవోగ్రాః ప్రభవన్తివిష్ణో!
 ఆఖ్యాహి మేకోభవానుగ్రరూపః
 సమోస్తుతే దేవవర! ప్రసీద!
 విజ్ఞాతుమిచ్ఛామి భవన్తమాద్యం
 నహిప్రజానామి తవప్రవృత్తిం.

(12) అర్జునుం గూర్చిన భగవదనుగ్రహవాక్యము.

శ్రీభగవానువాచ

కాలోఽస్మిలోకక్షయ కృత్ప్రవృద్ధః
 లోకాన్ సమాహర్తుమిహప్రవృత్తః
 ఋతేఽపిత్యాం నభవిష్యన్తి సర్వే
 యేఽవస్థితాః ప్రత్యనీకేషు యోధాః
 తస్మాత్ప్రవృత్తిష్ట! యశోలభస్వ!
 జిత్వాశత్రూన్ భుక్ష్వీరాజ్యం సమృద్ధం
 మయైవేతేని హతాపూర్వమేవ
 నిమిత్తమాశ్రయం భవసన్యసాచి!
 ద్రోణంచభీష్మంచ జయద్రథంచ
 కర్ణంతథాన్యాసపి యోధవీరాన్

మయాహతాం స్త్వం జహిమావ్యధిష్టా
యుధ్యస్వజేతాసి రణేసవత్నాన్

(13) శ్రీకృష్ణునిగూర్చి యర్జున కృతాపరాధక్షమ ప్రార్థన.

సంజయ ఉవాచ

ఏతచ్ఛృత్వావచనం కేశవస్య
కృతాంజలి ర్వేపమానః కిరీటీ
నమస్కృత్వాభూయ ఏవాహ కృష్ణం
స గద్గదం భీతభీతః ప్రణమ్య
స్థానే హృషీ కేశవప్రకీర్త్యా
జగత్ప్రహృష్యత్యనురజ్యతేచ
రక్షాం సిభీతానిదిశో ద్రవన్తి
సర్వే నమస్యన్తి చ సిద్ధసంఘాః
కస్మాచ్ఛతేన నమేరన్ మహాత్మా!
గరీయసే బ్రహ్మణోఽప్యదికరే
అసంతదేవేశ! జగన్నివాస!
త్వమక్షరం సదస తత్త్వరం యత్
త్వమాదిదేవః పురుషః పురాణః
త్వమస్య విశ్వస్యపరం నిధానం
వేత్తాసివేద్యంచ పరంచధామ
త్వయాతతం విశ్వమనంతరూప!
వాయుర్యమోగ్నిః వరుణశ్శశాంకః
ప్రజాపతి స్త్వం ప్రసితామహశ్చ

నమోనమస్తేఽస్తు సహస్రకృత్వః
 పునశ్చభూయోఽపి నమోనమస్తే
 నమః పురస్తాదథపృష్ఠతస్తే
 నమోస్తుతే సర్వత ఏవసర్వ!
 అనంతపీఠ్యా మితవిక్రమస్త్వం
 సర్వం సమాప్నోషి తతోఽసి సర్వః
 సఖేతిమత్వా ప్రసభం యదుక్తం
 హేకృష్ణ హేయూదవ హేసఖేతి
 అజానతా మహిమానంత వేదం
 మయాప్రమాదాత్ ప్రణయేనవాపి
 యచ్ఛావహాసార్థమ సత్కృతోఽసి
 విహారశయ్యాసన భోజనేషు
 ఏకోఽథవాప్యచ్యుత! తత్సమక్షం
 తత్క్షామయేత్వా మహామప్రమేయం
 పితాసిలోకస్య చరాచరస్య
 త్వమస్య, పూజ్యశ్చ గుర్గురీయాన్
 నత్వత్సమోఽస్త్వభ్యధికః కుతోఽన్యో
 లోకత్రయేఽప్య ప్రతిమప్రభావః
 తస్మాత్ప్రణమ్య ప్రణిధాయకాయం
 ప్రసాదయేత్వా మహామీశ మీద్యం
 పితేవపుత్రస్య సఖేవసఖ్యః

ప్రియః ప్రియూర్హసి దేవసోమం
 అదృష్టపూర్వం హృషితోఽస్మిదృష్ట్యా
 భయేనచ ప్రవ్యధితం మనోమే
 తదేవమే దర్శయ దేవరూపం
 ప్రసీదదేవేశ జగన్నివాస
 కిరీటీశం గదిశంచక్రహస్త
 మిచ్ఛామిత్యాం ద్రష్టుమహం తథైవ
 తేనై వరూపేణ చతుర్భుజేన
 నహస్రబాహూ ! భవవిశ్వమూర్తే !

(14) మరల నర్జునుం గూర్చి భగవదనుగ్రహవాక్యము.

మయీ ప్రసన్నేన తవార్జునేదం
 రూపం పరం దర్శితమాత్మయోగాత్
 తేజోమయం విశ్వమనంతమాద్యం
 యస్మేత్వదన్యేన సదృష్టపూర్వం
 నవేదయజ్ఞాధ్యయనైర్నదానైః
 నచక్రియాభిగన తపోభిరుగైః
 ఏవం రూపః శక్యలహం నృలోకే
 ద్రష్టుం త్వదన్యేన కురుప్రవీర !
 మాతేవ్యథా మాచవి మూఢభావో
 దృష్ట్యా రూపం ఘోరమిదృష్మమేదం
 వ్యపేతభీః ప్రీతమనాః పునస్త్యం
 తదేవమేరూపమిదం ప్రపశ్య !

(15) ఈశ్వరవైశ్వరూప్య ప్రదర్శనానంతరము మరల మానుష రూపప్రదర్శనమున నర్జునాశ్వాసనార్థము కృష్ణార్జున సంవాదము.

సంజయ ఉవాచ

ఇత్యర్జునం వాసుదేవ స్తోక్తా
స్వకం రూపం దర్శయామాసభూయః
ఆశ్వానయామాసచ భీతమేనం
భూత్వాపునః సౌమ్యవపుర్మహాత్మా.

అర్జున ఉవాచ

దృష్ట్వేదం మానుషం రూపం తవసౌమ్యం జనార్దన!
ఇదాసీమస్మి సంవృత్తః సచేతాః ప్రకృతిం గతః.

శ్రీ భగవానువాచ

సుదుర్దర్శమిదం రూపం దృష్టవానసియన్మమ
దేవా అప్యస్యరూపస్య నిత్యం దర్శనకాంక్షీణః
నాహం వేదే ర్నతపసా నదానేన నచేజ్యమా
శక్యః పంచవిధోద్రష్టుం దృష్టవానసిమాం యథా
భక్త్యాత్వనస్యయాశ్చక్యః అహమేవం విఘోఽర్జున !
జాతుం ద్రష్టుంచతత్త్వేన ప్రవేష్టుంచ పరంతప !
మత్కర్మకృత్సత్పురమః మద్భక్తః సంగవర్జితః
నిరైర్వరస్సర్వభూతేషు యః సమామేతిపాండవ !

ఇతి ఏకాదశోఽధ్యాయః

అధర్వాదశోధ్యాయః

౩. ఈశ్వరోపాసనోపనిషత్—షడుపదేశీ.

(1) సగుణేశ్వరోపాసనయొక్కయు, నిర్గుణాత్మోపాసనయొక్కయు వివేకజిజ్ఞాస.

అర్జున ఉవాచ

ఏవం నతతయుక్తాయే, భక్తాస్త్యాం పర్యుపాసతే
యేచాప్యక్షరమవ్యక్తం, తేషాం కేయోగవిత్తమాః ?

(2) నిర్గుణాత్మోపాసనకంటె సగుణేశ్వరోపాసనయే శ్రేష్ఠమని భగవత్సమ్మతి.

శ్రీ భగవానువాచ

మయ్యావేశ్యమనోయేమాం నిత్యయుక్తా ఉపాసతే
శ్రద్ధయా పరయోపేతాః తేమే యుక్తతమామతాః.

(౩) ఈశ్వరవ్యతిరేకముగ కైవల్యాత్మయగు నక్షరావస్థానము లేదు. కనుక. నక్షరోపాసనచే నీశ్వరోపాసనవలె నీశ్వరప్రావకత్వమున్నను, నిర్గుణాత్మయందు మనోబుద్ధిసంచారమున గ్లేళాధిక్యతచే నంత యపేక్షలేదు.

యేత్వక్షరమ నిర్దేశ్యం అవ్యక్తం పర్యుపాసతే
సర్వత్రగమచింత్యంచ కూటస్థమచలం ధ్రువమ్
సం నియమ్యేంద్రియగ్రామం సర్వత్రసమబుద్ధయః
తేప్రాపున్వన్తి మామేవ సర్వభూతహితేరతాః
క్షేణోఽధికతరస్తేషాం అవ్యక్తాసక్తచేతసాం
అవ్యక్తాహిగతిర్దుఃఖం దేహవద్భిరవాప్యతే.

(4) సర్వకర్మార్పణరూపేశ్వరోపాసనచే అనాయాసముగ, నవి
లంబముగ, పరమపురుషార్థ ప్రదాయిత్యమున శ్రేష్ఠత్వము.

యేతు సర్వాణి కర్మాణి మయి సన్యస్యమత్పరాః |
అనన్యేనైవ యోగేన మాం ధ్యాయంత ఉపాసతే |
తేషామహం సముద్ధర్తా మృత్యుసంసార సాగరాత్
భవామి నచిరాత్పార్థ మమ్యావేశిత చేతసాం
మమ్యేవ! మన ఆధత్స్వమయి బుద్ధిం నివేశయ
నివసిష్యసి మమ్యేవ అతఃపార్థ్వం నసంశయః.

(5) ఈశ్వరోపాసనానుకల్ప చతుర్విధప్రకారములగు నభ్యాస-
జ్ఞాన-ధ్యానఫలత్యాగములం దుత్తరోత్తరశ్రేయస్త్వము-అందు, ఈశ్వర
జ్ఞానోపయోగికర్మ ప్రవణత్వము జ్ఞానము, ఈశ్వరునందు పరానురక్తి
హేతుకర్మ ప్రవణత్వము, ధ్యానము.

అథచిత్తం సమాధాతుం నశక్నోషి మయి సిరం
అభ్యాస¹ యోగేన తతో మా మిచ్ఛాప్తుం ధనంజయ!
అభ్యాసే ప్యనమర్థో²సి మత్కర్మ³ పర³మోభవ!
మదర్థ మపి కర్మాణి కుర్వన్ సిద్ధి మవాప్స్యసి
అథై తదప్యశక్తో²సి కర్తుం మద్యోగమాశ్రితః
సర్వకర్మ ఫలత్యాగం⁴, తతః కరు యతాత్మవా⁵
శ్రేయో హి ²జ్ఞాన ¹మభ్యాసాత్ జ్ఞానాద్ధ్యానం³ విశిష్యతే
ధ్యానా త్కర్మఫల త్యాగః⁴ త్యాగాచ్ఛాన్తి రనంతరం.

(6) ఈశ్వర ప్రసాదోప యోగులగు భక్తిభావనా ప్రకారములు.
అద్వేష్టా సర్వ భూతానాం మైత్రః కరుణ ఏవ చ

నిర్మమో నిరహంకారః సమ దుఃఖ సుఖః క్షమి
 సంతుష్టః సతతం యోగీ యతాత్మా దృఢ నిశ్చయః
 మయ్యర్పిత మనోబుద్ధిః యో మే భక్తః సమే ప్రియః
 యస్మానోన్న ద్విజత్తే లోకః లోకానోన్న ద్విజతే చయః
 హర్షామర్ష భయోద్వేగైః ముక్తోయః సచమే ప్రియః
 అనపేక్షః శుచిర్దక్షః ఉదాసీనో గతవ్యథః
 నర్వారంభ పరిత్యాగీ యోమద్భక్తః సమేప్రియః
 యో న హృష్యతి నద్వేష్టి న శోచతి న కాంక్షతి
 శుభా శుభ పరిత్యాగీ భక్తిమాన్ యః సమే ప్రియః
 సమః శత్రౌ చ మిత్రే చ తథా మానాపమానయోః
 శీతోష్ణ సుఖ దుఃఖేషు సమః సంగ వివర్జితః
 తుల్య నిందా స్తుతిర్కౌనీ సంతుష్టో యేన కేన చిత్
 అనికేత స్థిరమతిః భక్తిమాన్ మే ప్రియో నరః
 యే తు ధర్మామృత మిదం యథోక్తం పర్యుపాసతే
 శ్రద్ధధానా మత్పరమా, భక్తాస్తేఽతీన మే ప్రియాః.

ఇతి ద్వాదశోధ్యాయః

ఇతి భగవద్గీతోపనిషది అస్మిత్తా క్లేశ నివర్తికా
 ఐశ్వర్య బుద్ధియోగ పరిష్కృతా రాజవిద్యా
 సమాప్తా.

త్రయోదశోఽధ్యాయః

ఆర్షవిద్యా—ఉపనిషత్తులు, సప్త

ధర్మ బుద్ధియోగమున సంస్కార మాదేశింపబడుచున్నది :

1. ప్రకృతి పురుషులు, క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞులు, జ్ఞాన జ్ఞేయములు అను ద్వంద్వత్రయ విజ్ఞానము.
2. సత్త్వ రజ స్తమో లక్షణ గుణత్రయ విజ్ఞానము.
3. కర్మ బ్రహ్మ భేదాశ్వత్థ ద్వయ విజ్ఞానము.
4. దైవాసుర భూత సర్గద్వయ భేద సంపద్ద్వయ విజ్ఞానము.
5. నైర్గుణ్య నైష్కర్మ్య ప్రతిపత్తి కొరకు గుణ కర్మ ద్వయ విజ్ఞానము.
6. అబంధన కర్మద్వయ విజ్ఞానము.

ఈ యారు భావనలచే విశ్వవిజ్ఞాన సిద్ధి యార్షవిద్య - పూర్వ మిది బ్రహ్మర్షి కులములందు బ్రచారితము. దానిపై భగవంతుడు తన సమ్మతిం జూపుచున్నాడు.

1. ప్రకృతి పురుష, క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞ, జ్ఞానజ్ఞేయ, షడ్విజ్ఞానోప విషత్ నవోపదేశీ.

1. షడ్విజ్ఞాన జిజ్ఞాసోప క్రమము :

అర్జున ఉవాచ

1 ప్రకృతిం 2 పురుషంచైవ 3 క్షేత్రం క్షేత్రజ్ఞ 4 మేవ చ ఏతద్వేదితు మిచ్ఛామి జ్ఞానం 5 జ్ఞేయం 6 చ కేశవ !

శ్రీ భగవానువాచ

(2) క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞులు, భూతగ్రామవిజ్ఞానాత్ములు, శరీరశరీరకులు వీని వివేకలక్షణము జ్ఞానము.

ఇదం శరీరం కౌన్తేయ, క్షేత్రమిత్యభిధీయతే
 ఏతద్వ్యవేత్తి తం ప్రాహుః క్షేత్రజ్ఞ ఇతి తద్విదః
 క్షేత్రజ్ఞంచాపి మాం విద్ధి సర్వక్షేత్రేషుభారత !
 క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞయోర్జ్ఞానం యత్క్షేత్రజ్ఞానం మతం మమ.

(3) అష్టపరీ లక్షణ క్షేత్ర విరుక్తి.

తత్ క్షేత్రం యచ్ఛయాదృక్ష్వ, యద్వికారి యతశ్చయత్
 సచయో యత్ప్రభావశ్చ, తత్సమాసేన మే శ్రుణు!
 ఋషిభిః బహుధాగీతం, ఛందోభిః వివిధైః పృథక్
 బ్రహ్మసూత్రపదైశ్చైవ హేతుమద్భిర్వినిశ్చితైః
 మహాభూతా⁵ న్యహంకారో¹ బుద్ధి² రవ్యక్త³ మేవ చ
 $5+5+1$ 5

ఇంద్రియాణి దత్తై కం చ పంచచేంద్రియ గోచరాః

ఇచ్ఛా¹ ద్వేషః² సుఖం³ దుఃఖం⁴, సంఘా¹త శ్చేతనా²ధృతిః³

(31)

ఏతత్ క్షేత్రం స మాసేన సవికారముదాహృతం.

(4) ఇరువది లక్షణములుగల జ్ఞానవిరుక్తి :-క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞ వివేక
 జ్ఞానజనితము రీయరువది లక్షణములు.

అమాని¹త్వ మదంభి²త్వ మహిం³ సా హంతి⁴రార్జవం⁵

ఆచార్యో⁶పాసనం శౌచం⁷ స్థైర్య⁸ మాత్మ వినిగ్రహః

ఇంద్రియార్థేషు వై రాగ్యం¹⁰ అనహంకార ఏవ చ¹¹

¹² జన్మ మృత్యు జరా వ్యాధి దుఃఖ దోషానుదర్శనం

అసక్తి¹³ రస భిష్వంగః¹⁴ పుత్రదార గృహాదిషు

15 నిత్యంచ సమచి త్తత్వ మిష్టానిష్టోప పత్తిషు
 16 మయిచానన్య యోగేన భ క్తి రన్యభిచారిణీ
 17 వివి క్తదేశసేవిత్వ 18 మరతిర్జనసంపది
 (19) అధ్యాత్మజ్ఞాన నిత్యత్వం 20 తత్వజ్ఞానార్థదర్శనమ్
 ఏతద్జ్ఞాన మితిప్రో క్తం, అజ్ఞానం యదతోఽన్యథా.

(5) సర్వాధారభూత పరబ్రహ్మవ్యయ పురుషలక్షణజ్ఞేయ నిరు క్తి.

* జ్ఞేయం య తత్ స్రవత్యోమియద్ జ్ఞాత్వామృతమశ్ను తే
 అనాదిమత్ పరం బ్రహ్మ నస తన్నా సదుచ్యతే
 సర్వతః పాణిపాదం తత్ సర్వతోఽక్షి శిరోముఖం
 సర్వతః శ్రుతిమల్లోకే సర్వమావృత్య తిష్ఠతి
 సర్వేంద్రియ గుణాభాసం, సర్వేంద్రియ వివర్జితం
 అసక్తం సర్వభృచ్చైచ సర్గుణం గుణభోక్తృచ
 బహిరంతశ్చ భూతానాం, అచరం చరమేవచ
 సూక్ష్మత్వాత్తద విజ్ఞేయం, దూరస్థం చాంతికేచతత్
 అవిభ క్తంచ భూతేషు విభ క్తమివచ స్థితం
 భూతభ ర్తృచ తద్జ్ఞేయం, గ్రసిష్ణు ప్రభవిష్ణుచ
 జ్యోతిషామపి తజ్జ్యోతిః తమసః పరముచ్యతే
 జ్ఞానం జ్ఞేయం జ్ఞానగమ్యం, హృది సర్వస్యవిష్ఠితం
 ఇతిక్షేత్రం తథాజ్ఞానం జ్ఞేయం చో క్తం సమాసతః
 మద్భ క్త ఏతద్విజ్ఞాయ మద్భావాయోప పద్యతే

* ప్రకృతి కర్తృ త్రైగుణ్యం | క్షేత్రం¹ క్షేత్రజ్ఞః² శరీర¹ శరీరీ² అష్టపుర్యః¹ విజ్ఞా²
 పురుష భోక్తా భూతాత్మ. | నాత్మాజ్ఞానం, జ్ఞేయం, శరీరశరీరీవివేక, సదసత్
 పరంబ్రహ్మ అవ్యయం.

(6) సర్వవిధ వికార గ్రామ సముద్భావక త్రైగుణ్య లక్షణ ప్రకృతి సంజ్ఞక కర్మకును. సర్వవిధ వికార గుణ గ్రామాధారభూత నిష్క్రియ నైర్గుణ్య లక్షణ పురుష సంజ్ఞక బ్రహ్మకును. పరస్పరోప యోగాభి జ్ఞానములు.

ప్రకృతిం పురుషంచైవ విద్ధ్యనాదీ ఉభావపి
వికారాంశ్చ గుణాంశ్చైవ విద్ధి ప్రకృతి సంభవాన్
కార్యకారణ కర్తృత్వే హేతుః ప్రకృతి రుచ్యతే
పురుషః సుఖ దుఃఖానాం భోక్తృత్వే హేతురుచ్యతే
పురుషః ప్రకృతిస్థో హి భుంక్తే ప్రకృతిజాః గుణాః
కారణం గుణ సంగోఽస్య సదసద్యోసి జన్మసు
ఉపద్రష్టానుమంతా చ భర్తా భోక్తా మహేశ్వరః
పరమాత్మేతి చాప్యక్తో దేహేఽస్మిన్ పురుషః పరః
య ఏవం వేత్తి పురుషం ప్రకృతిం చ గుణైస్సహ
సర్వథా వర్తమానోపి న స భూయోఽభి జాయతే.

(7) మృత్యు నిస్తారక - పురుషోపాసనా భేదములు.
ధ్యానే నాత్మసి షశ్యన్తి కేచిదాత్మాన మాత్మనా
అన్యే సాంఖ్యేన యోగేన కర్మయోగేనచాపరే
అన్యేత్యేవ మజానంతః శ్రుత్వాన్వేభ్య ఉపాసతే
తేఽసిచాతి తరన్త్యేవ మృత్యుం శ్రుతి పరాయణాః

(8) సత్త్వ ప్రాణికి క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞ సంయోగోపాధికత్వము.

యావత్సంజాయతే కించిత్ సత్త్వం స్థావర జంగమం
క్షేత్ర క్షేత్రజ్ఞ సంయోగాత్ తద్విద్ధి భరతర్షభ !

(9) క్షేత్రమందున్న ¹పరమేశ్వర ²ఈశ్వర ³పరమాత్మ ⁴విజ్ఞానాత్మలను క్షేత్రముకంటె వేరుగ జూచుట ఆత్మ సాక్షాత్కార లక్షణ పురుషార్థము.

సమం సర్వేషు భూతేషు తిష్ఠం తం¹ పరమేశ్వరం*
వినశ్యత్స్వ వినశ్యంతం యః పశ్యతి స పశ్యతి
సమం పశ్యన్ హి సర్వత్ర సమవస్థిత మిశ్వరం²
న హి నస్త్యాత్మ నాత్మానం తత్తో యాతి పరాంగతిం
²యః పశ్యతి తథాత్మానం ³అకర్తారం స పశ్యతి
¹ప్రకృత్యైవ చ కర్మాణి క్రియమాణాని సర్వశః
యథాభూత పృథగ్భావం ఏకస్థ మనుపశ్యతి
తత ఏవ చ విస్తారం బ్రహ్మ సంపద్యతే తదా
అనాదిత్వాన్ని గ్గుణత్వాత్ పరమాత్మాయ³ మవ్యయః
శరీరస్థోఽసి కాంతేయ ! నకరోతి నలిశ్యతే
యథా ప్రకాశయత్యేకః కృత్స్నం లోకమిమం రవిః
క్షేత్రం క్షేత్రో⁴ తథాకృత్స్నం ప్రకాశయతి భారత

* ఆనంత్య విశ్వాధిష్ఠాత పరమేశ్వరుడు. అధిదైవత విశ్వాధిష్ఠాత ఆశ్వత్థైర బిల్వాద్యక్షుడగు నీశ్వరుడు. శరీరోపాధిక వికుద్ధ జీవాత్మ పరమాత్మ. శరీర విశిష్ట సగుణ జీవాత్మ భూతభృదాత్మ. ఈ నలువురు సభిన్నులయ్యు వివక్ష వశమున నాల్గువిధముల వ్యాఖ్యాతులు.

క్షేత్ర క్షేత్రజ్ఞయోరేవ మంతరం జ్ఞాన చక్షుషా
భూత ప్రకృతి మోక్షం చ యే విదుర్యాన్తి తే పరం.

ఇతి త్రయోదశాధ్యాయః.

చతుర్దశోఽధ్యాయః

2. సత్త్వరజోలక్షణ గుణత్రయోపనిషత్—పంచోపదేశీ.

(1) క్షేత్రజ్ఞునందు విశేషము నాధానముగావించు గుణత్రయ సమష్టిరూప మహద్భ్రహ్మకు సర్వభూత యోనిత్వము.

శ్రీ భగవానువాచ

పరం భూయః ప్రవక్ష్యామి జ్ఞానానాం జ్ఞానము త్తమం
యద్జ్ఞాత్వామునయః సర్వే పరాం సిద్ధిమిత్యోగతాః
ఇదం జ్ఞాన ముపాశ్రిత్య మ మసాధర్మ్యమాగతాః
సర్గేఽపినోపజాయంతే ప్రళయే నవ్యధన్తిచ
మమయో నిర్మహద్భ్రహ్మ తస్మిన్ గర్భం దధామ్యహం
సంభవః సర్వభూతానాం తతోభవతి భారత
సర్వయోనిషు కౌంతేయ మూర్తయః సంభవన్తియూః
తాసాం బ్రహ్మమహద్వ్యోనిః అహంబీజ ప్రదః పితా.

(2) గుణత్రయ స్వరూప నిరూపణమ్.

సత్త్వం రజస్తమ ఇతిగుణాః ప్రకృతి సంభవాః
నిబద్నంతి మహాబాహూ దేహేదేహీ నమవ్యయం
తత్రసత్త్వం నిర్మలత్వాత్ ప్రకాశకమనామయం
సుఖసంగే నబద్నాతి జ్ఞానసంగేసచా నఘ

రజో రాగాత్మకం విద్ధి తృష్ణాసంగ సముద్భవం
 తన్నిబధ్నాతి కౌంఠేయ కర్మసంగేన దేహీనం
 తమ స్వజ్ఞానజం విద్ధి మోహనం సర్వదేహీనాం
 ప్రమాదాలస్య నిద్రాభిః తన్నిబధ్నాతి భారత !
 సత్త్వం సుఖే సంజయతి రజః కర్మణి భారత !
 జ్ఞానమావృత్యతు తమః ప్రమాదే సంజయత్యుత !
 రజస్తమశ్చాభిభూయ, సత్త్వం భవతి భారత !
 రజసత్త్వంతమశ్చైవ తమస్సత్త్వం రజస్తథా
 సర్వద్వారేషు దేహేఽస్మిన్ ప్రకాశ ఉపజాయతే
 జ్ఞానం యదాతదా విద్యా ద్విన్మథం సత్త్వమిత్యత
 లోభః ప్రవృత్తిరారంభః కర్మణామశమః స్పృహ
 రజస్యేతాని జాయంతే వివృద్ధే భగత్స్వభ
 అప్రకాశోఽప్రవృత్తిశ్చ ప్రమాదో మోహఏవచ
 తమస్యేతా నిజాయంతే వివృద్ధే కురునందన !
 యదాసత్త్వే ప్రవృద్ధేతు ప్రళయం యాతిదేహభృత్
 తదోత్తమవిదాం లోకా నమలాన్ ప్రతిపద్యతే
 రజసి ప్రళయంగత్వా కర్మసంగిషు జాయతే
 తథాక్షరీనస్తమసి మూఢయోనిషు జాయతే
 కర్మణః సుకృతస్యాహుః సాత్త్వికం నిర్మలం ఫలం
 రజస్తమఫలం దుఃఖం అజ్ఞానంతమసః ఫలం
 సత్త్వాత్సం జాయతేజ్ఞానం రజసోలోభ ఏవచ

ప్రమాదమోహశా తమనః భవతోఽజ్ఞానమేవచ
 ఊర్ధ్వం గచ్ఛన్తి సత్వస్థాః మధ్యేతిష్ఠన్తి రాజసాః
 జఘన్యగుణ వృత్తిస్తాః అథోగచ్ఛన్తి తామసాః
 నాన్యం గుణేభ్యః కర్తారం యదాద్రష్టానుషశ్యతి
 గుణేభ్యశ్చ పరంవేత్తి మద్భావం సోఽధిగచ్ఛతి
 గుణానే తానతీత్యత్రీః దేహీదేహ సముద్భవాన్
 జన్మ మృత్యు జరాదుఃఖైః విముక్తోఽమృత మశ్నుతే

(3) గుణత్రయాతీత విదేహాత్మ లక్షణము :-

అర్జున ఉవాచ

కైర్లింగై స్త్రీన్ గుణానేతాన్ అతీతో భవతి ప్రభో!
 కిమాచారః కంఠంచైతాన్ స్త్రీన్ గుణా నతివర్తతే?

శ్రీ భగవానువాచ

ప్రకాశం చ ప్రవృత్తిం చ మోహమేవ చ పాండవ!
 నద్వేష్టి సం ప్రవృత్తాని న నివృత్తాని కాంక్షతి
 ఉదాసీన వదాసీనః గుణైర్మో న విచాల్యతే .
 గుణావర్తన్త ఇత్యేవ యోవ తిష్ఠతి నేం గతే
 సమ దుఃఖ సుఖః స్వస్థః సమలోష్ఠాశ్చ కాంచనః
 తుల్య ప్రియా ప్రియోధీరః తుల్య నిందాత్మ సంస్తుతిః
 మానాపమానయో స్తుల్యః తుల్యో మిత్రారిప షయోః
 సర్వారంభ పరిత్యాగీ గుణాతీత స్స ఉచ్యతే

(4) జీవావ్యయ కై వల్యోపాసనచే ఈశ్వరావ్యయ కై వల్య

సాయుజ్యసిద్ధి. అందు సర్వ గుణాత్మయమున, గుణాతీతత్వ సిద్ధి.

మాం చ యో వ్యభిచారేణ భక్తియోగేన నీవతే

సగుణా సమతీతైత్యాన్ బ్రహ్మభూయాయ కల్పతే

5 గుణత్రయాతీతుడగు నీశ్వరావ్యయునకు, సర్వజీవ సంబంధి -
పురుష త్రయ - పరాత్పర - నిర్విశేష సాధారణ ప్రతిష్ఠాత్వము.

బ్రహ్మణో హి ప్రతిష్ఠాహం, అమృతస్యావ్యయస్య చ

శాశ్వతస్య చ ధర్మస్య సుఖస్యైకాంతికస్య చ.

ఇతి చతుర్దశోఽధ్యాయః

పంచదశోఽధ్యాయః

(3) అశ్వత్థోపనిషత్ -

సప్రోపదేశీ.

(1) బ్రహ్మకర్మల కప్పధర్మము. కనుక బ్రహ్మశ్వత్థ కర్మాశ్వత్థముల కప్పధర్మహణము. అందువలన త్రైగుణ్యోపపన్న కర్మాశ్వత్థ నిరాసపూర్వకముగ బ్రహ్మశ్వత్థమందు ప్రపత్త్యుపదేశము.

శ్రీభగవానువాచ

ఊర్ధ్వమూల మధశ్శాఖ మశ్వత్థం* ప్రాహురవ్యయమ్

* బ్రహ్మశ్వత్థము, కర్మాశ్వత్థము అని అశ్వత్థము రెండు విధములు. ప్రకరణవశమున బ్రహ్మశ్వత్థము నిరూపించెదము.

ఊర్ధ్వమూలోఽవాక్శాఖః ఏషోశ్వత్థః సనాతనః

తదేవశుక్రంత ద్భ్రహ్మ తదేవామృత ముచ్యతే

తస్మిన్ లోకాః శ్రితాస్సర్వేతదు నాత్యేతి కశ్చన. (కఠ)

ఇంతకు : అమృతము బ్రహ్మ శుక్రమునని యీమాడు నొక యశ్వత్థము, అందు త్రిపురుషపురుష ధర్మము. ప్రాణః, ఆపః, వాక్కు, అన్నం, అన్నదః. అను పంచకళ ప్రకృతి బ్రహ్మ. వాక్కు, ఆపః, అగ్నిః; అగ్నిః, ఆపః.

ఛందాంసి యస్యఘర్ణాని యస్తంవేద సవేదవిత్
అధశ్చోర్ధ్వం ప్రసృతాస్తస్య శాఖాః

వాక్కు; అని యమృతమృత్యుభేదమున నారు శుక్రములు, అయిశుక్రము ప్రకృతి వికృతి. ఇక :- ఈశ్వరుడు వృక్షరూపమున నుపాసింపబడుచున్నాడు. వేదమునందు నిజే యున్నది.

“తస్మాత్పరం నాపరమ స్తి కించిత్ తస్మాన్నాణీయోనజ్యాయోఽస్తికించిత్
వృక్షఇవస్తబ్ధః దివిత్తిష్ఠత్యేకః తేనేదం పూర్ణం పురుషేణసర్వం.”

అత డుపాసకవి విక్షేపశమున మూడు విధములుగ నెన్నబడును. బ్రహ్మ యైనచో నుదుంబరము, విష్ణువశ్వత్థము, శివుడు వటవృక్షము. లేదా అందరును, అశ్వత్థములుగనే భావింపవచ్చును. అభియుక్తవచనము లిట్లున్నవి.

క్వచిన్మయా బలోద్రేకా దసీమేఽస్మికా పరాత్పరే
మాయావచ్ఛేదతో మాయా కల్పతే పురుషోఽవ్యయః
మాయామితః సపురుషః విష్టభోది వితిష్ఠతి
ఏకత్రవృక్షవత్ తేన పరిపూర్ణమిదం జగత్
నాతోఽణీయోన వాజ్యాయో నపరం నాపరం తతః
ఏతేనతేన వృక్షేణ జగద్వ్యాప్తం సమం తతః
సోఽవ్యయోక్షరభేదేన త్రిదాకృత ఉపాస్యతే
సబ్రహ్మవా సవిష్ణుర్వా శంకరోవా సభిన్నవత్
ఉదుంబరద్రుమో బ్రహ్మ విష్ణురశ్వత్థ పాదపః
వదోబలీ పారిజాతః శంకరస్స ఉపాస్యతే
అథవాశ్వత్థ ఏవైకో బ్రహ్మవా శంకరోఽపివా
ఉత్తాప్యైకం పదం సృష్టైత్రిపాత్తిష్ఠతి సోఽశ్వవత్
“త్రిపాదూర్ధ్వ ఉదై త్పురుషః పాదోఽన్యేహ భవత్పునః
తతో విష్వజ్జ్వక్రామత్ సాశనానశనే అభి.”

వేయిశాఖలుగల దీయశ్వత్థమని తెలియుచున్నది. అందీ మన పృథివియున్న పంచపుండీరశాఖ మరియొకచో విస్తరింపబడినను ఇటగూడ నించుక వివరింతుము. ప్రతిశాఖయు అమృత-బ్రహ్మ-శుక్రమయము. అందు :-

గుణప్రవృద్ధా విషయప్రవాళాః
అథశ్చమూలాన్యను సంతతాని

(1) స్వయంభూ ప్రజాపతి మొదటి పుండీరము (కాఖ) దాని కాత్మ బ్రహ్మక్షరపురుషుడు. ప్రతిష్ఠాలక్షణస్థితి ప్రత్యయము, వాక్కు ప్రాణప్రకృతిక రోకము. వాయ్వాకాశములు యజుర్వాక్, ఖం బ్రహ్మ—రోకమందలి వాక్పాఠములు = సోమాగుణులు కం బ్రహ్మః యజుర్వాగ్నిహ్మ ఆవపనము, వాక్పాఠము లందు వాక్కు సోమము = అన్నము; ప్రాణమన్నాదము. (1) ఖం శుద్ధబ్రహ్మ. (2) కం దేవబ్రహ్మ.

(2) పరమేష్ఠీ ప్రజాపతి రెండవ కాఖ :—అత్మ ఆక్షరపురుషుడు విష్ణువు. ప్రత్యయము, యజ్ఞలక్షణముగల యంతర్గతి. రోక మప్సృకృతికము, గౌ. ఆయ్యది వాగ్లోకముచే పరిశ్రితము. భృగ్వంగిరసులు, ఆపస్సు. గౌ. ఖం బ్రహ్మ అందు, భృగువుసోమము, అంగిరస్సు అగ్ని-రోకమునందలి రయి-ప్రాణములు = సోమా గుణులు. కం బ్రహ్మ. ఆపోగౌర్భహ్మ ఆవపనము-రయి ప్రాణములందు మూర్తము రయి = సోమము = అన్నము; ప్రాణ మమూర్తము = అగ్ని = అన్నాదము.

(3) హిరణ్యగర్భప్రజాపతి మూడవ పుండీరము :—దాని కింద్రాక్షరపురుషు డాత్మ : ప్రత్యయము అవయవనలక్షణ బహిర్గతి. రోకము వాక్సృకృతికము దౌః ఆవాక్కు రెండు రోకములచే పరిశ్రితము. రోకమునందలి బుద్ధి ప్రాణములు కం బ్రహ్మః వాగ్జ్యోతిర్భహ్మ ఆవపనము, తేజః ప్రాణములందు తేజస్సు సోమ ము = అన్నము; ప్రాణము అగ్ని = అన్నాదము. ఒకటి శుద్ధబ్రహ్మ, ఖం— రెండవది దైవబ్రహ్మకం.

(4) చంద్రప్రజాపతి నాలవకాఖ :—సోమాక్షరపురుషు డాత్మ-సంకోచలక్షణాంతర్గతి ప్రత్యయము. అన్నప్రకృతికమగు రోక మంతరిక్షము. ఆయ్యది అపిం డము అసత్యము నగుటవలన నపరిశ్రితము. ఈయంతరిక్ష మద్వయ్యన్నలక్షణ ప్రాణములచే వర్యాప్తము. అందు ప్రజ్ఞాప్రాణములు కం బ్రహ్మ—అంతరిక్షము విద్యుద్భ్రష్ట ఆవపనము. ప్రజ్ఞాప్రాణములందు ప్రజ్ఞసోమము = అన్నము. ప్రాణ మగ్ని = అన్నాదము. ఒకటి ఖం బ్రహ్మ, మరొకటి కం బ్రహ్మ.

కర్మానుబంధీని మనుష్యలోకే.
 నరూపమస్యేహ తథోపలభ్యతే
 నాంతోనచాదిన్న చ సంప్రతిష్ఠా
 అశ్వత్థమేనం సువిరూఢ మూలం
 అసంగశస్త్రేణ దృఢేనభిత్వా
 తతఃపదం తత్పరిమార్గితవ్యం
 యస్మిన్ గతాననివర్తని భూయః
 తమేవచాద్యం పురుషం ప్రపద్యే
 యతః ప్రవృత్తిః ప్రసృతాపురాణీ.

(5) అగ్నిప్రజాపతి పంచమపుండీరము :—అక్షరపురుషు డగ్ని యాత్మ వికాసలక్షణ బహిర్గతి ప్రత్యయము. లోక మన్నాదప్రకృతికము పృథివి. అయ్యది అంతరిక్ష-ద్యు-గో-వాగ్లోకములచే పరిశ్రితము. అందు అక్షరాగ్ని యమృతము¹ అన్నాదాగ్నిబ్రహ్మ.² ఋతమునకు మొదట బుట్టిన సత్యాగ్నికుక్రము.³ యజ్ఞ షము బ్రహ్మాగ్నిః ఆంగిరసము దేవాగ్నిః వాగగ్ని రెండు విధములు. 1 చిత్తము. 2 చిత్తేనిదేయము. పృథివీపిండము చిత్త్యాగ్ని. కనుక నింతవరకు బ్రహ్మ సత్యము. చిత్త్యాగ్ని బ్రహ్మ ఆవపనము. భూతప్రాణములందు భూతము సోమము = అన్నము. ప్రాణము అగ్ని = అన్నాదము. ఒకటి ఖం శుద్ధబ్రహ్మ-మరొకటి దేవద్వయము కం బ్రహ్మ.

ఇక : చిత్తేనిదేయాగ్ని ప్రాకృతికమును. సోమాగ్ని రూపములగు దేవ, ప్రాణములచే కృతరూపమునగు బ్రహ్మలోకము పురుషుడు అందు, అగ్ని-వాయు-ఇంద్రులను ముగ్గురు దేవతలు సన్నివేశమగుదురు. వీరు అధిదైవతముగ సర్వ భూతాంతరాత్మయందు, వైశ్వానర-హిరణ్యగర్భ-సర్వజ్ఞులని సంజ్ఞ నొందుదురు. అద్యాత్మముగ భూతాత్మయందు, వైశ్వానర-తైజస-ప్రాజ్ఞు లనబడుదురు. ప్రాచోదానములు,¹ వ్యానము² ³అపానసమానములు-అనియు, నింతవరకు దేవాగ్ని మయము దేవసత్యము.

(2) గుణకర్మ ప్రపంచోపాధిభూమ్యుదగు బ్రహ్మశ్వత్తరూపావ్యయ సాక్షాత్కారోపాయము.

నిర్మానమోహజిత సంగదోషా

అధ్యాత్మ నిత్యావిసివృత్త కామాః

ద్వంద్వైర్విముక్తాః సుఖదుఃఖ సంజ్ఞైః

గచ్ఛంత్యమూఢాః పదమవ్యయం తత్

నతద్భాసయతే సూర్యో నశశాంకో న పావకః

యద్గత్వానని వర్తనే తద్ధామ* పరమం మమ.

(3) ఈశ్వరాత్మ లక్షణ పరమావ్యయనకే ఆధ్యాత్మికత్వోపాధిక జీవావ్యయత్వోపపత్తి.

మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూతస్సనాతనః

మనః షష్ఠానీంద్రియాణి ప్రకృతి స్థానికర్షతి

శరీరం యదనాపన్నేతి యచ్ఛాప్యుత్క్రామతీశ్వరః

గృహీత్వైతాని సంయతి వాయుర్గంధానివాశయాత్.

(4) కర్మాశ్వత్తా పృథగ్భూత బ్రహ్మశ్వత్త పరమావ్యయవి జీవావ్యయత్వోపపత్తి కలుగగా తదక్షరానుగత మహద్గుణయోగమున తోక్తృత్వసిద్ధి.

శ్రోత్రం చక్షుః స్పర్శసంచ రససంఘ్రాణమేవచ

అధిష్ఠాయ మనశ్చాయం విషయానుప సేవతే

* తాంవా వాస్తున్యశ్మసి గమద్యైత్రగవో భూరిశృంగా ఆయాసః .

అత్రాహ తదురుగా యస్యవృష్టః పరమం పదమవభాతిభూరి

తద్విష్టోః పరమం పదం సదాపశ్యన్తి సూరయః దివీవచక్షురా తతం.

ఉత్క్రామంతం స్థితంవాపి భుంజానం వాగుణాన్వితం
 విమూఢానాను పశ్యన్తి పశ్యన్తి జ్ఞానచక్షుషః
 యతంతో యోగినశ్చైవం పశ్యన్త్యాత్మన్యవస్థితం
 యతంతో ష్యకృతాత్మానో నైవం పశ్యన్త్యచేతసః.

(5) గుణత్రయోపాధి భిన్నములను, నానా యోగ్యాకారములు
 నగు మహద్విశేషములను ధరించు అశ్వత్థావ్యయు దొకనికే విభిన్న నామ
 రూప గుణ కర్మ గ్రాహిత్యము.

యదాదిత్య గతం తేజో జగ ద్భాసయతేఽఖిలం
 యచ్ఛాన్ద్రమసి యచ్ఛాగ్నౌ తతేజో విద్ధి మామకం
 గామావిశ్య చ భూతాని ధారయామ్యహ మోజసా
 పుష్టామి చోషధీః సర్వాః సోమో భూత్వా రసాత్మకః
 అహం వై శ్వాసరో భూత్వా ప్రాణినాం దేహమాశ్రితః
 ప్రాణాపాన సమాయుక్తః పచామ్యన్నం చతుర్విధం

(6) అశ్వత్థావ్యయు దొక్కనికే ప్రతిజీవ శరీర భిన్నత్వమున
 నుపలబ్ధి యున్నను, ఔపాధిక భేదము తుచ్ఛమగుటచే జీవావ్యయు లెల్ల
 రకు పరమావ్యయా నతిరేకమున నైకాత్మ్యము.

సర్వస్య చాహం హృది సన్నివిష్టః
 మత్తః స్మృతి జ్ఞాన మపోహనం చ
 వేదైశ్చ సర్వై రహమేవ వేద్యః
 వేదాంత కృద్వేదవిదే వచాహం

(7) అశ్వత్థ పరమావ్యయు దొకనికే ప్రత్యర్థమందును క్షరాక్షర
 సంజ్ఞలు గలట్టియు, కర్మభేద ప్రయోజక గుణత్రయోపాధి భిన్నములను

నగు మహాత్పకృతి రూపములచే భేదోపచారోపపత్తి.

ద్వా విమా పురుషో లోకే క్షరశ్చక్షర ఏవ చ
క్షర స్సర్వాణి భూతాని కూటస్థోఽక్షర ఉచ్యతే
ఉత్తమః పురుష స్త్వన్యః పరమాత్మేతి త్యుదాహృతః
యో లోకత్రయ మావిశ్య విభర్త్యవ్యయ ఈశ్వరః
యస్మాత్ క్షర మత్యోఽహం, అక్షరాదపి చోత్తమః
అత్యోఽస్మిలోకే వేదేచ ప్రథితః పురుషోత్తమః
యో మామేవ మసమ్మాధః జానాతి పురుషోత్తమం
స సర్వవిద్యజతి మాం సర్వ భావేన భారత
ఇతి గుహ్యతమం శాస్త్రం ఇదముక్తం మయానఘ !
ఏతద్బుద్ధ్యా బుద్ధిమాన్ స్యాత్ కృత కృత్యశ్చ భారత !

ఇతి పంచదశోఽధ్యాయః

అథ షోడశోఽధ్యాయః

(4) దైవాసుర భూత సర్గోపనిషత్ - చతురుపదేశీ.

(1) జన్మసిద్ధ నైసర్గిక దైవాసుర సంపత్తి నిబంధనలగు,
స్వభావసిద్ధ సహజ గుణ కర్మానుబంధములు :

శ్రీ భగవానువాచ

అభయం సత్య సంశుద్ధిః జ్ఞానయోగ వ్యవస్థితః
దానం, దమశ్చ, యజ్ఞశ్చ, స్వాధ్యాయ, స్తప, ఆర్జవం,
అహింసా, సత్య, మక్రోధ, స్త్యాగ, శ్మాంతి రపైశునం,
దయాభూతే, ష్వలోలుప్త్యం, మార్దవం, హీర, చాపలం,

తేజః, క్షమా, ధృతి, శౌచం, అద్రోహో నాతి మానితా
 భవంతి సంపదం దైవీం అభిజాతస్య భారత !
 దంభో దర్పోఽభిమానశ్చ, క్రోధః పారుష్యమేవ చ
 అజ్ఞానం చాభి జాతస్య పార్థ సంపదమాసురీం
 దైవీ సంపద్విమోక్షాయ నిబంధాయాసురీ మతా
 మా శుచః సంపదం దైవీం అభిజాతోసి పాండవ !
 ద్వా భూతసర్గౌ లోకేఽస్మిన్ దైవ ఆసుర ఏవ చ
 దైవో విస్తరశః ప్రోక్తః ఆసురం పార్థమే శ్రుణు !

(2) దైవాసుర భేదమున ద్వివిధమగు భూతసర్గమందు, ఆసుర
 సర్గానుగతములు, విద్యా నిరపేక్షములు నగు గుణకర్మలు :

ప్రవృత్తిః చ నివృత్తిః చ జనా న విదురా సురాః
 న శౌచం నాపిచాచారో న సత్యం తేషు విద్యతే
 అసత్య మప్రతిష్ఠంతే జగదాహు రనీశ్వరం
 అపరస్పర సంభూతం కిమన్య త్కామ హైతుకం
 ఏతాం దృష్టి మవష్టభ్య నస్తాత్మానోఽల్ప బుద్ధయః
 ప్రభవన్త్యగ్ర కర్మాణః క్షమాయ జగతోఽహితాః
 కామ మాశ్రిత్య దుష్కూరం, దంభమాన మచాన్వితాః
 మోహోద్భవీత్వా సద్గ్రాహన్ ప్రవర్తంతేఽశుచి వ్రతాః
 చింతామపరిమేయాం చ ప్రళయాం తా ముపాశ్రితాః
 కామోప భోగ పరమాః ప్రతాపదితి నిశ్చితాః
 ఆశాపాశ శతైర్బద్ధాః కామక్రోధ పరాయణాః
 ఈహం తే కామభోగార్థం అన్యాయేనార్థ సంచయాన్

ఇదమద్య మమూలబ్ధం, ఇమం ప్రాప్స్యే మనోరథం
 ఇదమస్తీద మపి మే, భవిష్యతి పునర్థనం,
 అసౌమయా హత శ్శత్రుః హనిష్యే చాపరాసపి
 ఈశ్వరోఽహ మహం భోగీ సిద్ధోఽహం బలవాన్ సుఖీ
 ఆఢ్యోఽభి జనవానస్మికోఽన్యోస్తి సద్భుకో మయా
 యత్యేదాస్యామి మోదిష్యే ఇత్యజ్ఞాన విమోహితాః
 అనేక చిత్త విభ్రాంతాః మోహజాల సమావృతాః
 ప్రసక్తాః కామభోగేషు పతన్తి నరకేఽశుచౌ.
 ఆత్మ సంభావితాః స్తభాః ధన మాన మదాన్వితాః
 యజంతే నామ యజ్ఞే స్తే దంభేనా విధిపూర్వకమ్
 అహంకారం బలం దర్పం కామం క్రోధం చ సంశ్రితాః
 మాం ఆత్మ పరదేహేషు ప్రద్విషంతోఽభ్య సూయకాః
 తా నహం ద్విషతః క్రూరాన్ సంసారేషు నరాధమాన్
 క్షీణమృజస్రమశుభా నాసురీష్వేవ యోనిషు
 ఆసురీం యోని మాపన్నాః మూఢా జన్మని జన్మని
 మామప్రాప్యైవ కౌంతేయ! తతోయాం త్యధమాం గతిం.

(3) ఆసుర సంపన్నులకములగు కామ, క్రోధ, లోభములకు
 నరక ద్వారిత్యము.

త్రివిధం నరకస్యేదం, ద్వారం నాశన మాత్మనః
 కామః క్రోధః తథాలోభః తస్మాదేతత్త్రియంత్యజేత్
 ఏతై ర్విముక్తః కౌంతేయ! తమో ద్వారై స్త్రిభిర్నరః
 ఆచరత్యాత్మనః శ్రేయః తతోయాతి పరాంగతిం

4. దైవసంపన్నులకములగు వివ్యాసముచ్చితగుణకర్మల ప్రచారము కొరకు వేదాది శాస్త్ర పరిశీలనాదేశము :

యగ శాస్త్రవిధి ముత్స్యజ్య వర్తతే కామకారతగ్
న స సిద్ధి మవాప్నోతి న సుఖం న పరాంగతిం
తస్మాత్ శాస్త్రం ప్రమాణం తే కార్యాకార్య వ్యవస్థితౌ
జ్ఞత్వా శాస్త్రవిధానోక్తం, కర్మకర్తు మిహగ్న్వాసి.

ఇతి షోడశోఽధ్యాయః

అథ సప్తదశోఽధ్యాయః

5. గుణకర్మ ప్రచయోపనిషత్. వింశత్యుపదేశీ

(¹గుణ ప్రచయోపనిషత్) (షడుపదేశీ)

(1) సర్వవిధ వ్యవహారాత్మక లోకయాత్రయందు దైవసంపత్తిచే సత్వగుణము యొక్కయు, అసుర సంపత్తిచే తమోగుణము యొక్కయు ఉభయ సంపత్తి సామ్యమున రజోగుణము యొక్కయు, ననుషంగ సంభవము వలన గుణత్రయ భేద భిన్న - దైవాసుర యోగమాయా లక్షణ - ప్రకృత్యభిదా భిన్న - భూత సర్గములయొక్క కొన్ని యుదాహరణములు ; మరియు, నింతకును గుణత్రయ విస్తాభేదముచే శ్రద్ధా త్రైవిధ్యము.

అర్జున ఉవాచ

యే శాస్త్రవిధి ముత్స్యజ్య యజస్తే శ్రద్ధయాన్వితాః
త్రేషాం నిష్ఠాతు కా? కృష్ణ! సత్త్వమాహూ రజస్తమః

శ్రీ భగవానువాచ

త్రివిధా భవతి శ్రద్ధా, దేహీనాం; సా స్వభావజా,

సాత్వికీ రాజసీచైవ తామసీ చేతి తాం శ్రుణు
సత్వానురూపా సర్వస్య శ్రద్ధా భవతి భారత
శ్రద్ధా మయోఽయం పురుషః యో యచ్ఛ్రద్ధః సఏవ సః
యజంతే సాత్వికా దేవాన్ యక్షరక్షాంసి రాజసాః
ప్రేతాన్ భూతగణాం శ్చాస్యే యజంతే తామసా జనాః
అశాస్త్ర విహితం ఘోరం తస్య నే మే తపో జనాః
దంభ హంకార సంయుక్తాః కామరాగ బలాన్వితాః
కషాయంతః శరీరస్థం, భూతగ్రామ మచేతసః
మాం చైవాంత శరీరస్థం తాన్ విద్ధ్యా సురనిశ్చయాన్

(2) గుణత్రయ వృత్తి భేదమున నాహారాది త్రైవిధ్యము :

ఆహార స్త్వపి సర్వస్య త్రివిధో భవతి భారత
యజ్ఞ స్తప స్తథాదానం తేషాం భేద మిమం శ్రుణు
ఆయుస్సత్త్వబలారోగ్య సుఖ ప్రీతి వివర్ధనాః
రస్యాః స్నిగ్ధాః స్థిరాః హృద్యాః ఆహారాః సాత్వికప్రియాః
కట్వమ్ లవణాత్యుష్ణ తీక్ష్ణ మాక్ష విదాహినః
ఆహారాః రాజసస్యేష్టాః దుఃఖ శోకామయ ప్రదాః
యాతయామం గతరసం పూతి పర్యుషితం చ యత్
ఉచ్ఛిష్టమపి చామేధ్యం భోజనం తామస ప్రియం

(3) గుణత్రయ వృత్తి భేదమున యజ్ఞ త్రైవిధ్యము.

అఫలా కాంక్షీభిర్యజ్ఞో విధి దృష్టోయ ఇత్యతే
యష్టవ్యమేవేతి మహః సమాధాయ ససాత్వికః

అభి సంధాయ తు ఫలం దంభార్థమపి నైవ యత్
 ఇద్యతే భరత శ్రేష్ఠ ! తం యజ్ఞం విద్ధి రాజనం
 విధి హీన మస్పృష్టాన్నం ముత్రహీన మదక్షిణం
 శ్రద్ధా విరహితం యజ్ఞం తామసం పరిచక్షతే

(4) శరీర వాఙ్మనో రూపాధిష్ఠాన భేదమున తపస్సైవిధ్యము.

దేవద్విజ గురు ప్రాజ్ఞ పూజనం శౌచమార్జవం
 బ్రహ్మచర్య మహింసా చ శారీరం తప ఉచ్యతే
 అనుద్వేగకరం వాక్యం సత్యం స్రీయహితంచయత్
 స్వాధ్యాసూభ్యసనం చైవ వాఙ్మయం తపఉచ్యతే
 మనః ప్రసాద సౌమ్యత్వం మాన మాత్మ వినిగ్రహః
 భావ సంశుద్ధి రిశ్యేతత్ తపోమాన సముచ్యతే

(5) గుణత్రయ పృత్తిభేదమున తపస్సైవిధ్యము :-

శ్రద్ధయా పరయా తప్తం తపస్తత్* త్రివిధం నరైః
 అఫలా కాంక్షిభిః యుక్తైః సాత్త్వికం పరిచక్షతే
 సత్కార మాన పూజార్థం తపో దంభే నచైవ యత్
 క్రియశ్చే తదిహప్రోక్తం రాజసం చలమద్రువం
 మూఢ గ్రాహేణాత్మనో యత్ వీడయా క్రియతే తపః
 పరస్యోత్సాదనార్థం వా తత్తామస ముదాహృతం

(6) గుణత్రయ పృత్తిభేదమున దాన త్రైవిధ్యము.

దాతవ్యమితి యద్దానం దీయతేనుపకారిణే

* "ఏతద్వైతప ఇత్యాహః యత్ స్వం దదాతి" అని తపోలక్షణము శ్రుత్యుక్తము. స్వమనో యోగ దానమున అత్మ నొకచో కొంతకాల ముంచుట తపము. యోగోభ్యాసము తపము.

దేశే కాలే చ పాత్రే చ తద్దానం సాత్వికం స్మృతం
యత్తు ప్రత్యుపకారార్థం ఫలముద్దిశ్య వా పునః
దీయతే చ పరిక్లిష్టం తద్దానం రాజసం స్మృతం
అదేశకాలే యద్దానం అపాత్రేభ్యశ్చ దీయతే
అసత్కృత మవశ్శాతం, తత్తామస ముదాహృతం

(2) కర్మ ప్రచయోపనిషత్తు - చతుర్దశోపదేశీ.

(7) ప్రవృత్త నివృత్త కామ్య కర్మలకుగాని, యజ్ఞ తపో దానము
లకుగాని, అపూర్ణత కలిగిన దనుకొన్నప్పుడు, తత్పూర్ణత కొరకు,
“న్యూనాతి రిక్తములకు బ్రతిష్ఠ ప్రజాపతి” యని వేద ప్రామాణ్య మంగీ
కరించువానికి ఈశ్వరావ్యయ స్మరణ రూప - బ్రహ్మ నిర్దేశము మూడు
విధములుగ గర్తవ్యమని యుపదేశము :-

ఓమ్! తత్సాదితి నిర్దేశః బ్రహ్మణః త్రివిధః స్మృతః
బ్రాహ్మణాస్తేన వేదాశ్చ యజ్ఞాశ్చ విహితాః పురా
తస్మాదోమిత్యుదాహృత్య యజ్ఞ దాన తపః క్రియాః
ప్రవర్తన్తే విధానోక్తాః సతతంబ్రహ్మ వాదినాం
తదిత్యసభి సంధాయ ఫలం యజ్ఞ తపః క్రియాః
దానక్రియాశ్చ వివిధాః క్రియంతే మోక్ష కాంక్షిభిః
సద్భావే సాధుభావే చ సదిత్యే తత్ప్రయజ్యతే
ప్రశస్తే కర్మణి తథా సచ్ఛబ్దః పార్థ! యజ్యతే
యజ్ఞే తపసి దానే చ స్థితిః సదితి చోచ్యతే
కర్మచైవ తదర్థీయం సదిత్యేవాభిధీయతే

అశ్రద్ధయా హుతం దత్తం తపస్తప్తం కృతం చ యత్
అసదిత్యుచ్యతే పార్థ ! న చ తత్రేత్యనో ఇహ
ఇతి సప్తదశోఽధ్యాయః

అథ అష్టాదశోఽధ్యాయః

(8) కర్మ సంన్యాస, కర్మత్యాగముల, వివేక పరిజ్ఞానము :—

అర్జున ఉవాచ

సన్యాసస్య మహాబాహు! తత్త్వమిచ్ఛామి వేదితుం
త్యాగస్య చ హృషీకేశ ! పృథక్ కేశి నిఘూదన !

శ్రీ భగవానువాచ

కామ్యానాం కర్మణాం న్యాసం సం న్యాసం కవయోవిదుః
సర్వకర్మ ఫలత్యాగం ప్రాహుస్త్యాగం విచక్షణాః
త్యాజ్యం దోషవదిత్యేకే కర్మప్రాహుర్మనీషిణః
యజ్ఞ దాన తపః కర్మ న త్యాజ్యమితి చాపరే
నిశ్చయం శ్రుణుమేతత్ర త్యాగే భరతనత్తమ !
త్యాగోహి పురుషవ్యాఘ్ర త్రివిధః సంప్రకీర్తితః
యజ్ఞదానతపః కర్మ నత్యాజ్యం కార్యమేవతత్
యజ్ఞోదానతపశ్చైవ పావనాని మనీషిణాం
ఏతాన్యపితుకర్మాణి సంగంత్యక్వా ఫలానిచ
కర్తవ్యానీతిమేపార్థ ! నిశ్చితం మతముత్తమమ్.

(9) గుణత్రయవృత్తిభేదమున త్యాగత్రైవిధ్యము.

నియతస్యతు సంన్యాసః కర్మణోనోపపద్యతే

మోహతస్య పరిత్యాగః తామసః పరికీర్తితః
 నుఃఖమిత్యేవయత్కర్మ కార్యకేశభయాత్త్యజేత్
 సకృత్స్వారాజసం త్యాగం నైవత్యాగఫలం లభేత్
 కార్యమిత్యేవ యత్కర్మ నియతం క్రియతేఽర్జున!
 సంగం త్యక్త్వాఫలంచైవ సత్యాగస్సాన్వికోమతః
 న ద్వేష్ట్యకుశలం కర్మ కుశలే నానుషజ్జతే
 త్యాగీ సత్త్వసమావిష్టో మేధావీచిన్న సంశయః
 నహి దేహభృతాశక్యో త్యక్తుం కర్మాశ్చేశతః
 యస్తుకర్మ ఫలత్యాగీ సత్యాగీ త్యభిధీయతే.

(10) కర్మయోగులకు కర్మత్యాగదోషమువలన కర్మత్రైవిధ్యము.
 కర్మ సంన్యాసులకు కర్మ ఫలోదయాభావము.

అనిష్టమిష్టం మిశ్రంచ త్రివిధం కర్మణః ఫలం
 భవత్యత్యాగినాం ప్రేత్య; సతుసంన్యాసినాం క్వచిత్

(11) సాంఖ్య సిద్ధాంతమునందు కర్మసిద్ధి హేతువుల పాంచ
 విధ్యము.

పంచైతాని* మహాబాహూ! కారణాని నిబోధమే
 సాంఖ్యే కృతాంతే ప్రోక్తాని సిద్ధయే సర్వకర్మణాం
¹అధిష్ఠానం ²తథాకర్తా ³కరణం ⁴చ పృథగ్విధం
 వివిధాశ్చపృథక్చేష్టాః ⁵దైవం ⁶చైవాత్రపంచమం
 శారీరవాఙ్మనోభిర్యత్ కర్మప్రారభతేనరః
 న్యాయ్యంవావిపరీతంవా పంచైతే తస్య హేతవః

* 1 దైవం. 2 కర్తా. 3 కరణం. 4 అధిష్ఠానం. 5 క్రియాః పురుషకారః
 యథాహ్యేకేచక్రేణ.

తత్రైవం సతికర్తార మాత్మానం కేవలంతుయః
 పశ్యత్యకృతబుద్ధిత్యాత్ నసపశ్యతి దుర్మతిః
 యస్యనాహం కృతోభావో బుద్ధిర్యస్య నలిప్యతే
 హత్వాపిస ఇమాన్ లోకాన్ సమాన్తి ననిబద్ధ్యతే

(12) జ్ఞానత్రిపుటీ కర్మత్రిపుటీ రూపములగు నారు భావముల
 కును కర్మస్వరూప నియామకత్వము.

జ్ఞానం జ్ఞేయం పరిజ్ఞాతా త్రివిధాకర్మవోదనా
 కరణం కర్మకర్తేతి త్రివిధః కర్మసంగ్రహః.

(13) కర్మస్వరూప నియామకములందలి జ్ఞాన, కర్మ, కర్తల
 యొక్కొక్కటియు గుణత్రయభేదమున మూడేసి విధములు.

జ్ఞానం కర్మచ కర్తాచ త్రిధైవ గుణభేదతః
 ప్రోచ్యతే గుణసంఖ్యానే యథావచ్ఛ్రీణుతాన్యపి.

(14) జ్ఞానత్రైవిధ్యము.

సర్వభూతేషు యేనైకం భానమవ్యయ మీక్షతే
 అవిభక్తం విభక్తేషు తద్జ్ఞానం విద్ధిసాత్త్వికం
 పృథక్త్వేన తు యద్జ్ఞానం నానాభావాన్ పృథగ్విధాన్
 వేత్తి సర్వేషు భూతేషు తద్జ్ఞానం విద్ధి రాజనం
 యత్తు కృతస్నివదే కస్మిన్ కార్యే సక్తమ హైతుకం
 అతత్త్వార్థవదల్పం చ తత్తామస ముదాహృతం

(15) కర్మ త్రైవిధ్యము :

నియతం సంగరహిత మరాగ ద్వేషతః కృతం

అఫలప్రేప్సనాకర్మ యత్ తత్ సాత్త్విక ముచ్యతే
యత్తు కామేప్సనాకర్మ సాహంకారేణ వా పునః
క్రియతే బహుభాగానాం తద్రాజస ముదాహృతమ్
అనుబంధం క్షయం హింసాం అనపేక్ష్య చ పౌరుషం
మోహదారభ్యతే కర్మ యత్ తత్ తామసముచ్యతే

(16) కర్మత్రైవిధ్యము :-

కసంగోఽనహం వాదీ ధృత్యుత్సాహ సమన్వితః
శ్రద్ధాశ్చ ర్షిర్వికారః కర్తా సాత్త్విక ఉచ్యతే
గ్రీ కర్మఫలప్రేప్స రుభో హింసాత్మకోఽశుచిః
మోహ శోకాన్వితః కర్తా రాజసః పరికీర్తితః
అయుక్తః ప్రాకృతః స్తబ్ధః శతో నైష్కృతికోఽలసః
విషాదీ దీర్ఘసూత్రీచ కర్తా తామస ఉచ్యతే

(17) గుణత్రయ వృత్తిభేదమున - బుద్ధిత్రైవిధ్యము.

బుద్ధేర్భేదం ధృతేశ్చైవ గుణతః త్రివిధం శ్రుణు
ప్రోచ్యమాన మశేషేణ పృథక్త్వేన ధనంజయ !
ప్రవృత్తిం చ నివృత్తిం చ కార్యా కార్యే భయాభయే
బంధం మోక్షం చ యా వేత్తి బుద్ధిః సా పార్థ ! సాత్త్వికీ
మయా ధర్మ మధర్మం చ కార్యంచా కార్యమేవ చ
అయథావత్ప్రజానాతి బుద్ధిః సాపార్థ రాజసీ
అధర్మం ధర్మమితియా మన్యతే తమసావృతా
సర్వార్థాన్ విపరీతాంశ్చ బుద్ధిః సా పార్థ తామసీ.

(18) గుణత్రయ వృత్తి భేదమున ధృతిత్రైవిధ్యము.

ధృత్యా య యాధారయతే మనః ప్రాణేంద్రియ క్రియాః
 యోగేనా వ్యభిచారిణ్యా ధృతిః సా పార్థ సాత్వికీ
 యయాతు ధర్మ కామార్థాన్ ధృత్యాధారయతేజ్జనః !
 ప్రసంగేన ఫలాకాంక్షీ ధృతిః సా పార్థ ! రాజసీ
 యయా స్వప్నం భయం శోకం, విషాదం మదమేవ
 న విముంచతి దుర్మేధా ధృతిస్సా పార్థ ! తామసీ

(19) గుణత్రయ వృత్తి భేదమున సుఖత్రైవిధ్యము :

సుఖం త్వదానీం త్రివిధం శ్రుణుమే భరతర్షభ !
 అభ్యాసాద్రమతే యత్ర దుఃఖాంతంచని గచ్ఛతి
 య త్తదగ్రేవిషమివ షరిణామేఽమృతోపమం
 తత్సుఖం సాత్వికం ప్రోక్తం ఆత్మబుద్ధి ప్రసాదజం
 విషయేంద్రియ సంయోగాద్ య త్తదగ్రేఽమృతోపమం
 షరిణామే విషమివ తత్సుఖం రాజసంస్మృతం
 యదగ్రేచాను బంధేచ సుఖం మోహనమాత్మనః
 నిద్రాలస్య ప్రమాదోత్థం తత్తామసముదాహృతం.

(20) సర్వభావానుగతత్వముచే గుణత్రయవృత్తుల యుపసంహారము.
 నతదస్తి పృథివ్యాం వా దివిదేవేషు వాపునః.
 సత్త్వం ప్రకృతి జైర్ముక్తం యదేభిస్స్యాత్ త్రిభిర్గుణైః.

గీ. ఆత్మాజ్యకర్మోపనిషత్—ద్వ్యుపదేశీ

* (1) అధికారసిద్ధ సాంస్కారిక-దైవానురసంపత్తి నిబంధనలు : స్వభావసిద్ధ స్వీయగుణకర్మానుబంధములు.

* అధికారసిద్ధ సాంస్కారికసంపత్తి నిబంధన కర్మములు.

బ్రాహ్మణ క్షత్రియవిశాం శూద్రాణాంచ పరంతప !

కర్మాణి ప్రవిభక్తాని స్వభావ ప్రభవైరుజైః

శమోదమస్తపశ్శౌచం త్సంతిరార్జవ మేవచ

నం విజ్ఞానమాస్తిక్యం బ్రహ్మకర్మ స్వభావజం

కర్మం శేషోద్భృతిర్దాక్ష్యం యుద్ధేచాప్య ప్రితాయనం

సమీశ్వర భావశ్చ త్సత్రం కర్మస్వభావజం

ఋగోరక్ష వాణిజ్యం వై శ్యకగ్మ స్వభావజం

వర్యాత్మికం కర్మ శూద్రస్యాపి స్వభావజం.

(2) దోషవంతములైనను. స్వకర్మలయొక్కయు. సహజ

యొక్కయు పరిత్యాగానౌచిత్యము.

స్వేస్వే కర్మణ్యభిరతః సంసిద్ధిం లభతేనరః

స్వకర్మనిరతః సిద్ధిం యథావిందతి తచ్ఛ్రుణు

యతః ప్రవృత్తిర్భూతానాం యేనసర్వమిదం తతం

స్వకర్మణా తమభ్యర్ఘ్య సిద్ధిం విందతి మానవః

శ్రేయాన్ స్వధర్మో విగుణః పరధర్మాత్ స్వనుష్ఠితాత్

స్వభావనియతం కర్మ కుర్వన్నాప్నోతి కీర్తిషం

సహజం కర్మకౌస్తేయ సదోషమపి నత్యజేత్

సర్వారంభాహిదోషేణ ధూమేనాగ్నిరివా వృతాః.

7. అనావరణకర్మోపనిషత్—ద్వ్యుపదేశీ

(1) అనాసక్తుడు. ఫలవాసనాశూన్యుడు. కామ్యకర్మ సన్యాసి యగువానికి కర్మానుష్ఠానమున్నను. నైష్కర్మ్యసిద్ధి.

• జన్మసిద్ధి నైసర్గికసంపత్తి నిబంధన కర్మలు.

అస క్తబుద్ధిః సర్వత్ర జితాత్మా విగతస్పృహః
 నైష్కర్మ్యసిద్ధిం పరమాం సంన్యాసేనాధిగచ్ఛతి
 సిద్ధిం ప్రాప్తోయథా బ్రహ్మ తథాప్నోతిని బోధమే
 సమాసే నైవకోనేయ! నిష్ఠాజ్ఞానస్యయా పరా
 బుద్ధ్యావిశుద్ధయూక్తో ధృత్యాత్మానం నియమ్యచ
 శబ్దాదీన్ విషయాన్ స్వక్వా రాగద్వేషావృదస్య
 వివి క్తనేపీలఘ్వాశీ యత వాక్కాయమానసః
 ధ్యానయోగ పరోనిత్యం వై రాగ్యం సముపశ్రితః
 అహంకారం బలం దర్పం కామం క్రోధం పరిగ్రహ
 విముచ్యవిర్మమః శాంతో బ్రహ్మభూతానాం యకల్పః

(2) నైష్కర్మ్యముచే బ్రహ్మభూతుడై విదేహస్థితి నొ
 వానికి సర్వవిధ కర్మాచరణమున్నను సద్యోముక్తి సిద్ధిచే పరమావ్యయ
 పదప్రాప్త్యానందము.

బ్రహ్మభూతః ప్రసన్నాత్మా నశోచతి నకాంక్షతి
 సమః సర్వేషు భూతేషు మద్భక్తిం లభతేపరాం
 భక్త్యామా మభిజానాతి యావాన్ యశ్చాస్మి తత్త్వతః
 తతోమాం తత్త్వోజ్ఞాత్వా విశతే తదనంతరం
 సర్వకర్మాణ్యపి సదా కుర్వాణోమద్వ్యపాశ్రయః
 మత్ప్రసాదా దవాప్నోతి శాశ్వతం పదమవ్యయం.

ఇతి

భగవద్గీతోపనిషది అభినివేశ క్లేశనివర్తికా
 శ్రీమద్భగవద్గీతాపరిష్కృతా అర్షవిద్యా సమాప్తా
 శ్రీమద్భగవద్గీతా చతుష్టయీ. పూర్ణా.

ఇ క

సర్వవిధ క్లేశ నివర్తిక చతుర్విధ బుద్ధియోగ విద్యల యుద్ధార ముపదేశింప బడుచున్నది :

ప్రతి ప్రాణియందును, జీవేశ్వర భేదమున గూడియున్న ఆత్మ ద్వైవిధ్య సిద్ధాంతమునందు, జన్మసిద్ధ - అదికారసిద్ధ - దైవాసురసంపత్తి పరిష్కృత - ప్రకృతి వశీభూత-జీవాత్మ, స్వసం లగ్నేశ్వర శరణాగతిచే త దేకీభావమునొంది, తన్నియోగవశీభూతుడై వర్తింపవలయునవి పరమాదేశము :—అందు నాల్గు విద్యల యుద్ధారము నొక్కొక్కటిగా పూపబడును. ఇందు మూడుపనిషత్తులు : అందు,

1. సారోద్ధారోపనిషత్ :—చతురుపదేశీ

(1) పూర్వాచార్య పరంపరా సిద్ధ కర్మ విద్యాచతుష్టయోపదేశా నంతరము చివరకువివక్షిత విద్యాచతుష్టయ నిష్కర్షయందు, మొదట వైరాగ్య బుద్ధియోగ విద్యా నిష్కర్షసిద్ధ - జీవావ్యయ లక్షణ స్వాత్మ నిర్భరత యొక్క యాదేశము.

చేతసా సర్వ కర్మాణి మయి సన్యస్య మత్పరః
బుద్ధియోగ ముపాశ్రిత్య మచ్ఛిత్తః సతతం భవ !
మచ్ఛిత్తః సర్వ దుర్గాణి మత్ప్రసాదా త్తరిష్యసి
అథచేత్త్వ మహంకారాత్ నశ్శోష్యసి వినంక్ష్యసి :

(2) ఆర్ష విద్యాలక్షణ చతుర్థ విద్యోద్ధార స్వరూపమునందు ధర్మ బుద్ధి యోగవిద్యా నిష్కర్షసిద్ధ - ప్రకృతి సిద్ధకర్మ కర్తవ్యత యొక్క యాదేశము :—

యదహంకార మాశ్రిత్య నయోత్స్య ఇతి మన్యసే
మిధైష వ్యవసాయస్తే ప్రకృతిస్త్యాం నియోక్ష్యతి :

(3) సిద్ధ విద్యాలక్షణ ద్వితీయ విద్యోద్ధార స్వరూపమందు.
జ్ఞానబుద్ధియోగ విద్యానిష్కర్ష సిద్ధ-స్వభావసిద్ధ స్వకర్మ ప్రవణతాదేశము:

స్వభావజేన కౌంతేయ! నిబద్ధ స్వేన కర్మణా
కర్తుం నేచ్ఛసి యన్మోహాత్ కరిష్యే స్యవశోఽపి తత్

(4) రాజవిద్యాలక్షణ తృతీయ విద్యోద్ధార స్వరూపమందు.
మరల నైశ్వర్య బుద్ధియోగ నిష్కర్షసిద్ధ-జీవావ్యయాత్మసం లగ్నేశ్వ
రావ్యయ లక్షణాంతరాత్మ ప్రేరిత కర్మ కర్తవ్యతాదేశము :-

ఈశ్వర స్సర్వ భూతానాం హృద్దేశేఽర్జున నివృత్తి.

భ్రామయన్ సర్వభూతాని యంత్రానూథాని మాయయా
తమేన శరణం గచ్ఛ! సర్వ భావేన భారత!

తత్ప్రసాదాత్పరాం శాంతిం, స్థానం ప్రాప్స్యసి శాశ్వతం
ఇతి తే జ్ఞాన మాఖ్యాతం, గుహ్యద్గుహ్యతరం మయా
విమ్మశై త దశేషేణ యధేచ్ఛసి తథా ఓరు.

2. ఉద్ధారోద్ధారోపనిషత్ :- ద్వ్యపదేశీ

(1) రాజర్షి విద్యోద్ధార స్వరూపమగు. గూఢోత్పాద్యయ పురు
షైక నిష్ఠతాదేశము :-

సర్వ గుహ్యతమం భూయః శ్రుణుమే పరమం వచః

ఇష్టోఽసి మే దృఢమితి తత్తో వక్ష్యామి తే హితం

మన్మనా భవ మద్భక్తో మద్యాజీ మాం నమస్కురు

మా మే వైష్యసి సత్యం తే ప్రతిజానే ప్రియోఽసి మే

సర్వ ధర్మాన్ పరిత్యజ్య మా మేకం శరణం వ్రజ!

అహం త్వా సర్వ పాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మా శుచః

ఇతి సర్వవిధక్లేశ వివర్తికానాం, చతుర్విధ బుద్ధియోగవిద్యానాం, ఉద్ధారలక్షణః విద్యోపసంహారః, సమాప్తః:-

(2) గీతోపదేశానర్హ నిర్వచనము :-

ఇతంతే నా తపస్కాయ నా భక్తాయకదాచన
నచాశుశ్రూష వేవాచ్యం, నచమాంయోఽభ్యసూయతి.

3. గీతాఫల శ్రుత్యపనిషత్.

(1) భగవద్గీతార్థ భావనా ప్రవణత్వ ప్రశంసా :-

యథాదం పరమం గుహ్యం మద్భక్తేష్వభిధాన్యతి.
భక్తిం మయి పరాం కృత్వా మామేవైష్యత్య సంశయః
న చ తస్మాన్మనుష్యేషు కశ్చిన్నేప్రియ కృత్తమః
భవితా న చ మే తస్మా దన్యః ప్రియతరో భువి
అధ్యేష్యతే చ య ఇమం ధర్మ్యం సంవాద మావయోః
జ్ఞాన యజ్ఞేన తే నాహం ఇష్టస్సాన్యం ఇతి మే మతిః
శ్రద్ధావా న నసూయశ్చ శ్రుణు యాదసి యో నరః
సోఽపిముక్తః శుభాంగ్లోకాన్ ప్రాప్నుయాత్పుణ్యకర్మణాం

(2) ఇతిహాస ప్రకరణమునందు, విజ్ఞాన ప్రకరణో.

పసంహారము

కచ్చిదేత చ్ఛ్రుతం పార్థ ! త్వయైకాగ్రేణ చేతసా
కచ్చినజ్ఞాన సంమోహః ప్రణవ్యః తే ధనంజయ ! ?

అర్జున ఉవాచ

నష్టో మోహః స్మృతిర్లబ్ధా త్వత్ప్రసాదా న్మయామృత !
స్థితోఽస్మి గత సందేహః కరిష్యే వచనం తవ

ఇతి

వైజ్ఞానిక గీతాసమాప్తా.

ఇతిహాసోప సంహారము

సంజయ ఉవాచ

ఇత్యహం వాసుదేవస్య పార్థస్య చ మహాత్మనః
 సంవాద మిద మశ్రేణం అద్భుతం రోమ హర్షణం
 వ్యాస ప్రసాదా చ్ఛృతవాన్ ఏతద్గుహ్యమహం పరం
 యోగం యోగేశ్వరాత్కృష్ణాత్ సాక్షాత్కథయతఃస్వయం
 రాజన్ ! సంస్మృత్య సంస్మృత్య సంవాద మిమమద్భుతం
 కేశవార్జున యోః పుణ్యం హృష్యామి చ ముహుర్ముహుః
 తచ్చ సంస్మృత్య సంస్మృత్య నూప మత్యద్భుతం హ రేః
 విస్మయో మే మహా రాజన్ ! హృష్యామిచ పునఃపునః
 యత్ర యోగేశ్వరః కృష్ణో యత్ర పార్థో ధనుర్ధరః
 తత్ర శ్రీ ర్విజయో భూతిః ధ్రువానీతి ర్నీతిర్నమః

ఇతి గీతా సమాప్తిః

గీతాతాత్పర్యనిరుక్తి.

ఇంతటితో గీత బహిరంగ పరీక్ష ముగిసిన దనవచ్చును. ఇందు అంతరంగ పరీక్షకు గావలసిన విషయములు గూడ నందందు స్పృశింప బడినవి. కాని, యిక విశేషముగా నంతరంగ పరీక్ష యొక్కొక్క విషయముం గూర్చి కావింప వలసియున్నది. అందుల కుపయోగపడునట్లు పునరుక్తి ఘటిల్లినను కొన్ని విషయములు ముందుగ, సంక్షేపముగ నిచ్చట సూచించెదము.

గీత ఈ క్రిందచూపిన విధములుగ నెరుంగదగి యున్నది:

1. ద్విధా :- (1) బ్రహ్మ విజ్ఞానము, (2) కర్మ విజ్ఞానము.

2. చతుర్థా :- (1) వైరాగ్య విద్య, (2) జ్ఞానవిద్య, (3) ఐశ్వర్య విద్య, (4) ధర్మవిద్య.

3. దశధా :- (1) ఆత్మ, (2) ఆత్మధాతువులు, (3) చాతుర్విద్యము, (4) శోక నివారణము, (5) ఈశ్వరత్వము, (6) శోక కారణము, (7) త్రివీర్యము, (8) బుద్ధియోగము, (9) ధాతు సామ్యము, (10) ప్రతిష్ఠ.

4. షోడశధా :- విద్యా చతుష్టయి¹, బుద్ధియోగ చతుష్టయి², సామ్యవాద చతుష్టయి³, ఆత్మదర్శన చతుష్టయి⁴.
 $4 \times 4 = 16$.

5. చతుర్వింశతిధా :- ఉపనిషత్తు లిరువదినాల్గు పూర్వోక్తములు.

6. షష్ఠి శతధా :— ఉపదేశములు నూ ట య రు వ ది
పూర్వోక్తముల శీర్షికలు :

ఇందు : (3) దశధా. విభక్త విషయ విచారణ మించుక
ప్రస్తావింప బడును. తక్కిన వింశతిమించుగ గతార్థములే యయి
నవి. లేదా దీనితో నగును. పిమ్మట విస్తరించి యెరుంగ వీల
గును.

శిష్యదశతయీ.

1. గీత బుద్ధియోగ శాస్త్రము. బుద్ధియోగము జ్ఞాన
యోగ కర్మయోగ సముచ్చితరూపము కనుక గీత ఆత్మజ్ఞాన
శాస్త్రము, యోగశాస్త్రమును.

2. క్షరాక్షరావ్యయ భేదభిన్న త్రిధాతుపురుషుడాశ్మ.

3. మనోమయ విజ్ఞాన గర్భితానందము విద్య అది
జ్ఞానము. మనోమయ ప్రాణగర్భిత వాక్కు వీర్యము అది కర్మ.
విద్యావీర్యములు రెండును ఆత్మధాతువులు :

4. విద్యాసముచ్చిత వీర్య ప్రయోగమునందు, జ్ఞాన
కర్మల సమత్వోపపత్తి ధాతుసామ్యము.

5. అవ్యయాత్మ భాగభూత విద్యయందు, విజ్ఞానాత్మ
భాగభూత చతుర్విధ విద్యాబుద్ధి సంప్రయోగము బుద్ధి
యోగము.

6. అవ్యయము, విద్యా, బుద్ధియోగము, సమత్వము,
ఇవి చాతుర్విద్యము.

7. బ్రహ్మ, క్షత్రం, విత్ ఇది త్రివీర్యము.

8. విద్యాపచారము - కర్మాపచారము - శోకకారణములు :

9. ఆత్మవిద్య - నిష్కామకర్మ - శోకనివారకములు.

10. బుద్ధియోగ చతుష్టయమున జీవుల కాత్మవిద్యోదయము, అందువలన భగవత్త్వసిద్ధి-అది ఈశ్వరసాధర్మ్యము.

1. ఆత్మ - యోగము

జీవప్రకృతిసిద్ధి-అవిద్యా బుద్ధియోగమున బుట్టిర, సర్వవిధశోక వినాశోపాయ ప్రదర్శనాత్మకము గీతాశాస్త్రము. సమత్వమున నుపపన్నములును-ఆత్మకళలు నగు బ్రహ్మకర్మల-సహయోగ ప్రవృత్తి వశమున- విద్యాబుద్ధి యోగ చతుష్టయ నిబంధనాత్మ సాక్షాత్కార మొక్కటియే, సర్వవిధ శోకవృద్ధానోపాయము. కనుక, ఆత్మ సాక్షాత్కారోపాయభూత - బుద్ధియోగ విద్యా చతుష్టయ ప్రచారకత్వము వలన నీ గీతా విజ్ఞానము, యోగశాస్త్రము, ఆత్మశాస్త్రము నగుచున్నది. మరియు :-అవ్యయ పురుషుడగు నాత్మ బహ్మ, విద్యా బుద్ధియోగ చతుష్టయము కర్మ, విద్యాబుద్ధియోగవశమున నవిద్యా బుద్ధియోగ నివృత్తికాగా, అవ్యయాత్మా వరక యోగమాయపరిహృత యగును. అంతట మేఘావరణాపాయమున సూర్యునివలె నాత్మ స్వయముగా బ్రకాశించును. అదియే, ఆత్మ సాక్షాత్కారము, పరమ పురుషార్థము, తద్విజ్ఞానోపదేశము భగవద్గీతా శాస్త్రార్థము :

2. ఆత్మ

అత్మ యన్వేష్యవ్యము (వెదుకదగినది) ఒకడును, ఆత్మను

విశేషించి స్పష్టముగా నెరుగడు : శ్రుతియు :—

నవిజానామి యది వేదమస్మి నిణ్యః సంనద్దో మనసాచరామి,

యదామాఽగన్ : ప్రథమ జాఘతస్య. ఆదిద్ వాచో అశ్నువే భాగ
మస్యాః.

అనుచున్నది. కాని తెలిసికొనదగినంత-శక్యమగునంత-
వరకు గీత యాత్మను దర్శింపుచున్నది :—

నిర్విశేషాత్మ యచింత్యమే. అందు త్రివేది అవ్యయము
యజస్సునందు పొందినది. వాఙ్మయము - అగ్ని - యగునాత్మ
ఇట్లు ఆ యాత్మ ప్రణవమై యున్నది :

“అచింత్య ఏషోఽస్తి హినిర్విశేషః, తత్రావ్యయం మామగమత్ త్రివేదీ
యజుష్యపాగాదథ వాఙ్మయోఽగ్నిః స ఇత్థమాత్మా ప్రణవోయమస్తి ”

అనాత్మజ్ఞుడు దుఃఖము ననుభవించుచు. కారణము?
అతడు మృత్యువులచే నావృతుడు గదా! కనుక :—దుఃఖా
త్యంత నివృత్తికొరకాత్మ యవగంతవ్యము, - ఇందుకనేక విప్రతి-
పత్తులుండుటచే తత్స్వరూప విజ్ఞానము యధార్థముగా దెలియ
కున్నది : 1. శరీరము, ఇంద్రియగ్రామము, మనస్సు, బుద్ధి,
మహత్తు. 2. భూతము, ప్రాణము, చేతన : ఇవి యొకొకటియు
నాత్మ యనుకొనుచున్నారు. వస్తుతః ఆత్మ నెరుంగమిచే నొక
లాగుననున్న దానిని మరియొక లాగున భావించుచు, అనాత్మ
రక్షణ వ్యగ్రతచే ఆత్మనుపేక్షింపుచు, ప్రజ్ఞాపరాధమున
నెల్లరు దుఃఖమనుభవించుచున్నారు. కనుక నాత్మ యవగంత
వ్యము. అట్టి యాత్మను గీత చక్కగా జూపుచున్నది :

ఈశ్వరప్రజాపతి - యాత్రావ్యూహము

స్థరము

అశ్వత్థదాతు బ్రహ్మవివర్తములు		అత్మలు		అత్మ పర్వవిశేషములు						
పులు	ములు	పరాత్పరః	నిగూడాత్మ	సర్వశక్తి ఘనము. అనంతరము అణాహ్యము భూమా						
1.	అమృతము	పురుషః	పరమార్థా	అవ్యయః	క్షరః					
2.	అమృతము	పురుషః	పరమార్థా	అవ్యయః	క్షరః					
3.	బహు	ప్రకృతిః	అదియజ్ఞాత్వా	స్వయంభు	పరమేష్ఠి	సూర్యః	చంద్రః	పృథివి	భూతాగ్ని	మహాదేవః
4.	కుక్రము	వైకారికః	సర్వభూతాంత	బ్రహ్మ	విష్ణుః					

రాత్మ

సజ్జీర్ణక మూలిపాఠః

జీవప్రజాపతి యాత్యవ్యాహము.

ఆత్మ
కారాః

ఆత్మవర్గము

ఆత్మవివర్తము

ఆత్మభావములు :

(1)	అమృతమ్	<div> <div>పరాత్పరః</div> <div>అవ్యయః</div> <div>అక్షరః</div> <div>క్షరః</div> </div>	<div> <div>అభయాత్మా</div> <div>అలంబనాత్మా</div> <div>నియంతాత్మా</div> <div>పరిణామ్యాత్మా</div> </div>	<div> <div>1</div> <div>2</div> <div>3</div> <div>4</div> </div>	పురుషాత్మా.
(2)	బ్రహ్మ	<div> <div>ప్రాణః</div> <div>అపః</div> <div>వాక్</div> <div>అన్నః</div> <div>అన్నాదః</div> </div>	<div> <div>శాంతాత్మా</div> <div>మహానాత్మా</div> <div>విజ్ఞానాత్మా</div> <div>ప్రజ్ఞానాత్మా</div> <div>ప్రాణాత్మా</div> </div>	<div> <div>5</div> <div>6</div> <div>7</div> <div>8</div> <div>9</div> </div>	<div> <div>అవ్యక్తమ్</div> <div>మహాకా</div> <div>బుద్ధిః</div> <div>మనః</div> <div>ఇంద్రియములు</div> </div>
(3)	శుక్రమ్ :	<div> <div>ఇంద్రః</div> <div>వాయుః</div> <div>అగ్ని (అమృత)</div> </div>	<div> <div>ప్రాజ్ఞాత్మా</div> <div>తైజసాత్మా</div> <div>వైశ్వానరాత్మా</div> </div>	<div> <div>10</div> <div>11</div> <div>12</div> </div>	అంతరాత్మా
		అగ్నిర్మర్త్యః	శరీరాత్మా	13	దాహ్యాత్మా

లేదా: జీవులందు 18 ఆత్మలు: 4 అమృతవర్గీయములు, 5 బ్రహ్మ వర్గీయములు, 9 శుక్ర వర్గీయములు : ఎట్లన :- (శుక్ర వర్గీయములు)

1 పార్థివాగ్ని - శరీరాత్మా

2 పార్థివ వాయువు - హంసాత్మా

3 పార్థివ ఇంద్రుడు దివ్యాత్మా - ఇది మూడు విధములు.

1 అగ్ని - వైశ్వానరుడు - దీనిచే ఆత్మన్వీ అసంజ్ఞ జీవులు

2 వాయువు - తైజసుడు అంతస్సంజ్ఞ జీవులు

3 ఇంద్రుడు - ప్రాజ్ఞుడు ససంజ్ఞ జీవులు

ఈ ఇంద్రుడు మూడు విధములు.

1 కర్మాత్మా — వాసనామయుడు — ఈశ్వర జనితుడు. *

2 చిదాభాసుడు — జ్యోతిర్మయుడు — ఈశ్వరాంశః

3 ఈశ్వరః — పరదేవత — ఈశ్వరా నతిరిక్తః

ఈశ్వరుడు జీవ శరీరానుగతుడై మూడు విధముల నొప్పురును:

1. ఉర్గక్షణః

2. శ్రీ లక్షణః

3. విభూతి లక్షణః

ఇంతవరకు ఆత్మ సర్వము.

ఆత్మ స్వరూప జ్ఞాపక వేద వచనములు.

అజుడు ఆత్మయు, ప్రకృతికి పరుడగు నొకానొక పురుషుని శ్రుతి యనువదించెను.

1. అచికిత్వాం శ్చికితుషః చిదత్ర కవీ౯౯ పృచ్ఛామి విదమనేన విద్వాన్
వియస్త స్తంభ షడిమారజాంసి అజస్యరూపే కిమపి స్విదేకమ్

ఋ 1-22-1646.

2. యస్యానువిత్తః ప్రతిబుద్ధ ఆత్మా అస్మిన్ సందేహ్యే గహనే ప్రవిష్టః
సవిశ్వకృత్ సహి సర్వస్య కర్తా తస్యలోకః సఉలోక ఏవ (బృహ)

3. ఇహైవసంతో౭థ విద్యస్తదద్వయం. నచేదవేదీ ర్మహతీ వినష్టిః
యఏతద్విదు రమృతాస్తే భవన్తి అథేతరే దుఃఖమేవాపి యన్తి

* సుశ్రుత శారీరకమునందు పదునారు కళలు గల యీ కర్మ పురుషునకే పదునారు గుణములు చూపబడినవి :— 1. నుఖం, 2. దుఃఖం, 3. ఇచ్ఛా, 4. ద్వేషము, 5. ప్రాణము, 6. అపానము, 7. ఉన్మేషనిమేషములు, 8. ప్రయత్నము 9. బుద్ధి, 10. మనస్సు, 11. సంకల్పము, 12. విచారణ, 13. స్మృతి, 14. విజ్ఞానము, 15. అధ్యవసాయము, 16 విశేషోప లబ్ధి.

4. ఆత్మానంచే ద్విజానీయా దయమస్మీతి పూరుషః

కిమిచ్ఛన్ ? కస్య కామాయ ? శరీర మనుసం జ్వరేత్

5. యదైత మనువశ్యతి ఆత్మానం వేదమంజసా

ఈశానం భూత భవ్యస్య న తతో విజుగుప్సతే.

అశ్వత్థహృదయ బిందుస్థ - అనిరుక్త

సప్తలోక వ్యాపీ - ఆత్మా.

6. ఏకదైవాను ద్రష్టవ్య మేతదప్రమేయం ధృవం

విరజః పరఆకాశా దజఆత్మా మహాన్ ధృవః

7. యస్మాత్పరం నా పరమస్తి కించిత్

యస్మాన్నాణీయో న జ్ఞాయోఽస్తి కశ్చిత్

వృక్షణవ స్థిర్థో దివి తిష్ఠత్యేకః

తేనేదం పూర్ణం పురుషేణ సర్వం

8. తతో యదుత్తర తరం తదరూప మనామయం

యఏతద్విదు రమృతాస్తే భవంతి అదేతరే దుఃఖమేవాపి యన్తి

9. తమేవధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః

నాను ధ్యాయా ద్భహున్ శబ్దాన్ వాచో విగ్లాపనం హి తత్

అశ్వత్థబిల్బా మూల భూత - స్వయంభూ.

10. యస్మిన్ పంచ పంచజనా ఆకాశశ్చ ప్రతిష్ఠితః

తమేవ మన్య ఆత్మానం విద్వాన్ బ్రహ్మ²మృతోఽమృతం

11. అంభస్య పారే భువనస్యచుద్యే

వై శేషిక దర్శనమందు 8 గుణములు చెప్పబడినవి. 1. బుద్ధి, 2. సుఖము, 3. దుఃఖము, 4. ఇచ్ఛా, 5. ద్వేషము, 6. ప్రయత్నము, 7. ధర్మము, 8. అధర్మము. సంస్కారమను నింకొకటికూడ నున్నది.

నాకస్యప్రప్తే మహతోమహీయాన్
శుక్రేణ జ్యోతీంషి సమను ప్రవిష్టః
ప్రజాపతి శ్చరతి గర్భే అంతః

12. యస్మిన్నిదం సంఘ విచైతి సర్వం

యస్మిన్ దేవా అధివిశ్వే విషేదుః.

తదేవ భూతం తదుభవ్య మా ఇదం

తదక్షరే పరమే వ్యోమన్

13. యేనావృతం ఖం చ నివం మహీం చ

యేనాదిత్య స్తపతి తేజసాబ్రాజసా చ

యమంత స్సముద్రేక వయో వయన్తి

యదక్షరే పరమే ప్రజాః

14. న సందృశే తిష్ఠతి రూపమస్య న చక్షుషా పశ్యతి కశ్చనైనం

హృదామనీషా మనసాభిక్లప్తో యఏనం విదురమృతాస్తే భవన్తి

పరమేష్ఠీ - వాయు సముద్రాత్మా

15. మహాన్ ప్రభుర్వై పురుషః సత్వస్యైష ప్రవర్తకః

సు విర్మల మిమాం ప్రాప్తిం ఈశానో జ్యోతి రవ్యయః

హిరణ్య గర్భః సూర్యః

16. యస్మాదర్వాకృం వత్సరో అహోభిః పరివర్తతే

తద్దేవా జ్యోతిషాం జ్యోతిః ఆయుర్హోపాసతేఽమృతం

17. విశ్వత శ్చక్షురుత విశ్వతో ముఖః

విశ్వతో బాహురుత విశ్వతస్థాత్

సంబాహుభ్యాంధ మతి సంపతత్రై

ర్ద్యావాభూమీ జనయన్ దేవ ఏకః

18. యో బ్రహ్మణం విదధాతి పూర్వం
 యోవై వేదాంశ్చ ప్రహిణోతి తస్మై
 తం హ దేవం ఆత్మబుద్ధి ప్రకాశం
 ముముక్షుర్వై శరణమహం ప్రపద్యే

జీవ - ఈశ్వర - ఆత్మలు : భోక్త - సాక్షులు.

19. ద్వా సుపర్ణా సయుజా సఖాయా,
 సమానం వృక్షం పరిషస్వ జాతే
 తయోరన్యః పిప్పలం స్వాద్వత్తి
 అనన్నన్ అన్యోఽభిదాకశీతి

ఆత్మగతి హేతువులు

విద్యా నిరపేక్ష - విద్యాసాపేక్ష కర్మలు.

20. ఇష్టాపూర్తం మన్య మనావరిష్టం
 నాన్యచ్ఛేయో వేదయన్తే ప్రమూఢాః
 నాకన్య పృష్టే తే సుకృతేను భూత్వా
 ఇమం లోకం హీనతరం చా విశంతి
 తపః శ్రద్ధే యే హ్యపవసంత్యరణ్యే
 శాంతా విద్వాంసో బైక్ష్యచర్యాం చరంతః
 సూర్యద్వారేణ తే విరజాః ప్రయాన్తి
 యత్రామృతః పురుషోహ్యవ్యయాత్మా.

వేదవచన తాత్పర్య మెరుకపడనందున

వాఖ్యాన మవసరము.

వేదమందాత్మ యిట్లు నిరూపింపబడినను అందరకు తద
 వ్యయ విశేషము తెలియరాదు : “నాహం ప్రకాశః సర్వస్య

యోగమాయా సమావృతం" అని భగవదుక్తి కదా! ఆషాఢ
దృష్టితో వేదార్థ తాత్పర్య మెరుంగని వారికి వారివారి మతి
కల్పిత మతము లనేకములై విరోధమూలకము లగుచున్నవి.
అందు సత్యములేదు. గీత శ్రుతిసిద్ధమగు నవ్యయజ్ఞానము. ఆర్ష
దృష్టితో నుపదేశించుచున్నది. కనుక గీతార్థము శ్రుతి సామ్య
మున జెప్పబడుట యవసరము :

వేద - గీతాసామ్యత కొరకు : వైదిక బ్రహ్మ
విజ్ఞానోపదేశ నంగ్రహము.

ఈ యంతయు ప్రజాపతి. అతడు షోడశీ, సత్యము,
యజ్ఞమునై యున్నాడు. మనము చూచు ప్రతి వస్తువు
యజ్ఞము. అది సత్యప్రజాపతి యందున్నది : ప్రతి వస్తువును
పాశ్చ, విత్తము, ప్రాణము, ఆత్మయని నాల్గు కళలు కలది.
విత్తమున్నంతవరకు ఆత్మ. ఆ యాత్మ త్రిమాత్రి యగుటవలన
నోంకారము. ఆ యీత్రికలాత్మ శుక్రము-బ్రహ్మ-అమృతము-
దీనియందు ప్రాణము, విత్తము-పాశ్చాత్యిష్టితములై యున్నవి.
వాక్ ఆషః అగ్ని ఈ మూడును అమృతమృత్యు భేదమున
శుక్రములు : బ్రహ్మ-సుబ్రహ్మ యోగమువలన ద్వివేదవత్
శుక్రము బ్రహ్మ;* ఆ శుక్రముల కాశ్రయము శంచప్రకృతులు.

* సూర్యాంశు వాక్కు ఇంద్రుడు. అది కృష్ణము. దానినుండి ఆపస్సు
సృజింప బడినది. ఆపస్సులనగా:- భృగ్వంగిరసులు - స్నేహ తేజములు - అచోర్ధ్వ
ప్రవాహిణులు. సుబ్రహ్మ సంజ్ఞములు, సువేదరూపములు. అందు భృగ్వరూఢాంగి
రసులు, అగ్ని వాయు ఆదిత్యులని మూడు విధములు. అవి క్రమముగ దూడ్రు

అవి మే తుర పంచకళామయ పంచబ్రహ్మలు. (ప్రాణః ఆపః
వాక్ అన్నము, అన్నాదములు, ఇవి బ్రహ్మ విష్ణు ఇంద్ర అగ్ని
సోమ-అను అక్షర నియంత్రితములు.) స్వయంభూ, పరమేష్ఠి,
సూర్య, చంద్ర, పృథివి. ఇవి పంచబ్రహ్మలు. పూర్వ పూర్వా
హితో తరములు. వాక్కు స్వయంభువునందు, వాగాపస్సులు
పరమేష్ఠియందు, వాగాపోఁగ్నులు, సూర్యునందు నిత్య సంశ్రి
తములు : ఈ మూడు అమృతములు. అగ్ని-ఆపః, వాక్కు
సూర్యునందు. ఆపః, వాక్కు చంద్రునందు. వాక్కు పృథివి
యందు సంశ్రితములు. ఇవి మూడును మర్త్యములు. సూర్యుని
క్రింద మర్త్యాగ్ని-పైని అమృతాగ్ని ఈయన్ని లే సూర్యునందు
రెండును ప్రతిష్ఠితములు. ప్రతియొక విశ్వరూపమును ; తన
పూర్వ పూర్వాయతనమున బ్రతిష్ఠిత మగుచుండును. పృథివి
యందాందము, చంద్రునందు నక్షత్రము, రవియందు సంవత్స
రము, పారమేష్ఠ్యమందు సాముద్రము, స్వయంభువమం
దాకాశము. అన్నాదము పృథివి. అన్నము చంద్రుడు.
సూర్యుడు వాక్కు, పరమేష్ఠి అమృతము ఆ పైని స్వయం
భువు ప్రాణవిగ్రహము. వేద బ్రహ్మమయ స్వాయంభువ సత్య
లోకమందు బ్రహ్మనియంత. అతని కొరకు ప్రధనుజములగు

రక్త హిరణ్య వర్ణములు. ఈ మూడు అగ్నిశుక్రము. ఇక అంగిరోఽధ్యరూఢ
భృగువు ఆప - వాయు - సోమ అని మూడు విధములు. వీరి హరిత వీతములు
వర్ణములు. అవి ఆపశుక్రము. ఈ రెంటి కారణమగు వాగర్థము కృష్ణవర్ణము
మధ్యస్థమును. ఇట్లు వాక్. ఆప. అగ్ని అని మూడు శుక్రములు : బ్రహ్మ =
సుబ్రహ్మ (భృగువు) సుబ్రహ్మ (అంగిరస్సు).

వేదములు ధృతములు. (శత : 11-1-) బ్రహ్మగతి స్థితిమయము. వాయువు గతి - ఆకాశము స్థితి, వానికన్యోన్య గర్భత్వము కలదు. తదుదరమున అనగా గతిస్థితిమయ బ్రహ్మాదరమున భృగ్వంగి రోమయ సుబ్రహ్మయున్నది : అందు తేజోమయ మంగిరస్సు. రస, స్నేహమయము భృగువు. అనగా:-స్నిగ్ధము లగు ఆప, వాయు, సోమములు మూడును భృగువులు : ఆది త్యయమ అగ్ని అనునీ మూడు తేజస్సులు అంగిరసులు. ఈద్వి బ్రహ్మ బ్రహ్మచర్యము. ఇది ప్రాణగర్భిత వాజ్మయము. ఇక 'షష్ఠ్యహ్మ సుబ్రహ్మ' ఈ రెండును యోనియు రేతస్సును, పంచీకృత ప్రకృతి బ్రహ్మల కూర్ధ్వమునందమృతము. అది పురుషుడు. క్షరము, అక్షరము, అవ్యయము అని మూడు తైరగులు. అందు అవ్యయు నాత్మగా శ్రుతిచెప్పును. సంవత్సరము, సముద్రము, ఆకాశము, సక్షత్రము, ఆందము, ద్యావా భూమి-దేవతలు, అన్నియు నవ్యయుడే. అశనికంటె వేరే మియులేదు.

ఆ యవ్యయాశ్వత్థమున రెండు సుపర్ణములు, ప్రజాపతులు, ఈశ్వరుడు, జీవుడు ననువారు సాక్షీయు భోక్తయునై నున్నారు. ఒకడగు నీశ్వరునందు అచంతజీవులందు నాయవ్యయు డవిభక్తుడై విభక్తునివలె తెలియబడుచున్నాడు.

ప్రకృతికి బరుడగు నతడే యాత్మ. ఈ శరీరమందే యున్న అవ్యయు నీశ్వరావ్యయునిగ నెరింగెదము. గీత యితడే సర్వాత్మయనుచు తక్కి వానికాత్మత్వము నిషేధించుచున్నది.

అవ్యక్తం వ్యక్తిమాపన్నం మన్యంతే మామబుద్ధయః
 పరంభావ మజానంతో మమావ్యయ మను త్తమం
 పరస్తస్మాత్తు భావోఽన్యః అవ్యక్తోఽవ్యక్తాత్సనాతనః
 యస్సనర్వేషు భూతేషు నశ్యత్సునవి నశ్యతి
 పురుషః సపరః పార్థ! భక్త్యాభ్యస్త్యనన్యయా
 యస్యాంతస్థాని భూతానియేన సర్వమిదంతతం.

ఇతి ఆత్మశిక్ష

2. ఆత్మధాతువులు-బ్రహ్మకర్మలు

(1) అవ్యయాత్మకు బ్రహ్మ - కర్మయని రెండు పర్వములు. బ్రహ్మవిద, కర్మవీర్యము. ఈ రెండు నాత్మరూపము. పతిక్షణము ఆత్మచేయును, తెలిసికొనును. ఈ రెండు లేచిదాత్మకాదు. క్రియోదయ రసము వీర్యము, జ్ఞానోదయరసము విద్యలేదా:- అవ్యయునందు జ్ఞానోక్థము విద్య-క్రియోక్థము, వీర్యము. ఉక్థము, బ్రహ్మ-సామ, ఈ మూటి సమష్టియు నాత్మ. (శత 14-4-3) ఉక్థమునుండి యుత్థానము ; బ్రహ్మభరించును; సామమంతటను సమము. అవ్యయుని యర్థభాగము విద్యోక్థము, అర్థభాగము కర్మోక్థము అందు ధాతుత్రియము విద్య, ధాతుత్రయము వీర్యము.

(2) ప్రత్యర్థమందును ఈ యాత్మ గూఢము పురుషుడు పరమసత్య కామాత్మకమగు నియ్యది పంచకళలు గలది. మనస్సు విజ్ఞానము ఆనందము నను నివి ముక్తికొరకు మూడు

కళలు. మనస్సు, వాక్కు, ప్రాణము అనునీ మూడు కళలును సృష్టికారకు.

(3) మనోమయ ప్రాణగర్భయగు వాక్కునుండి సృష్టి. మనము చూచునదెల్ల వాక్కు. తదంతర్వర్తి ప్రాణము. అది మనోమయము. ఈ వాక్ప్రాణ మనస్సుల సమష్టి యొక అచ్యుత కోశము. పంచవిధములై గారణమగు బ్రహ్మ మూడు విధములగు శుక్రము, ఆత్మ ప్రాణ మనః కోశమునందును, అందు సర్వమును ప్రతిష్ఠితములై యన్నవి. మనస్సు, ఆత్మ, ప్రాణములు హితములు ; వాక్కు ఉపహితము :

అంతరతమ నిగూఢాత్మ అవ్యయుడు కోశము

1. మనః-ఆత్మ-విద్యా-బ్రహ్మ-ప్రతిష్ఠా-అస్తీతిధృతి
2. ప్రాణః-హితః-వీర్యం-కర్మ-విసర్గ-ఉత్పన్నవ్యయము
3. వాక్-ఉపహిత-అన్నం-అర్థ-సంగ్రాహ్యః-అన్యతః పరిగ్రహము

మనస్సు విద్యాకోశము, ప్రాణము వీర్యకోశము. వాక్కు పరతో గృహ్యమాణాన్నకోశము. బ్రహ్మవిద్య, కర్మ వీర్యము, అర్థము అన్నము, బ్రహ్మప్రతిష్ఠ, అది అస్తీ ధృతి. సత్తునుండి పుట్టి వ్యయించునది కర్మయను విసర్గము. అర్థించి మరొకచోటనుండి గ్రహింపబడు సర్థమన్నము. అది బాహ్యము సంగ్రాహ్యము, అధువము. విద్యా వీర్యములు ఆత్మకస్యత్ర యుండవు.

(4) అవ్యచూత్మకు బ్రహ్మ - కర్మలు రెండు పర్వములు. అమృతము బ్రహ్మ, పూర్వార్థము, కర్మమర్త్య

ముత్తార్థము, - 1. జ్యోతి, జ్ఞానము, బ్రహ్మ, విద్యా. 2. కర్మ వాసన, ఆరంభము, మోహము - ఈ రెండు నాత్మధాతువులు. ఈ రెండు నవినాభూతములు. రెండు గల యాత్మయొక్కటే, కర్మచే వీర్యము, విద్యచే సమృతము నొందును.

{ బ్రహ్మ - జ్యోతి - విద్యా - జ్ఞానము - భావన }
 { కర్మ - మోహము - వీర్యము - ఆరంభము - వాసన }

(5) కర్మ రెండు విధములు. 1. ప్రవర్తకము, వాసనాత్మకము. 2. నివర్తకము, భావనాత్మకము. 1. వాసనయందు వాసనయొక్క యుపధానము వలన వృద్ధి నొందు స్థూలకర్మ ప్రవృత్తము. అందువలనజ్యోతి యావరింపబడును. 2. నివృత్త కర్మ విద్యాజ్యోతి జనకమై పూర్వకర్మ నివర్తన పూర్వకముగా మలినతోయ మందలి కళకర్జమట్లు తాచునునివృత్తి నొందును.

యదైథాంసి సమిద్ధోఽగ్ని రృస్మసాత్కురుతేఽర్జున
 జ్ఞానాగ్నిః సర్వకర్మాణి భస్మసాత్కురుతే తథా
 నకర్మణా మనారంభా నైషకర్మ్యం పురుషోఽశ్నుతే.

అనావరణ కారకము నివృత్త కర్మగా నెరుంగవలయును.

(6) ప్రవృత్తి నివృత్తి కర్మలు రెంటియందును, వాగ్బుద్ధికాయముల కారంభకమగు కర్మ లక్షణము సమానము. రెంటియందును కామాసక్తి వశముచే భేదము.

“కామ ఏష క్రోధ ఏష రజోగుణ సముద్భవః”

“ఇంద్రియాణి మనోబుద్ధి రస్యాధిష్ఠాన ముచ్యతే”

కామాసక్తి కృతకర్మ 'వాసన' యను అపూర్వ సంస్కారము నాత్మయందాధానము గావించును. అందువలన జ్యోతి యావరింపబడును. కామాసక్తి రహితముగ జేయబడిన కర్మ జ్యోతిస్సుచే కర్మ శిథిలము గావించి తానును శమించును. కనుక ఆత్మయందు గామాసక్తి నివారణార్థము బుద్ధియోగమున బ్రవర్తింపవలయును. ఈ విషయము భగవద్గీతయందు విస్తరింప బడినది. అందువలన త్రిగుణమాయ తన శక్తిని పరిత్యజించును.

(7) 1. "దైవీహ్యేషా గుణమయీ మమ మాయా దురత్యయా
మామేవ యే ప్రపద్యంతే మాయామేతాం తరంతితే

2. నాహం ప్రకాశః సర్వస్య యోగమాయా సమావృతః
మూఢోయం నాభి జానాతి లోకో మా మజమవ్యయం

3. సంగ తస్సంజాయతే కామః కామాత్క్రోధోఽభి జాయతే
క్రోధాద్భవతి సమ్మోహః సమ్మోహోత్సృజ్యతి విభ్రమః
స్మృతి భ్రంశా ద్బుద్ధినాశః బుద్ధినాశాత్ప్రణశ్యతి.

(8) ఇట్లు ఆవరణమునను గామమునను ఆత్మశక్తి నశిం చును. కామము వలన రాగజ ద్వేషజములని రెండు విధముల ప్రోతస్సు కలుగును. ద్వేషముచే విజ్ఞానావరణము, రాగముచే మనోబంధనము నగును. విషయములచే నాత్మశక్తి హృతము కాగా పరతంత్రత ఏర్పడును. ఆనందజ్యోతి యయ్య నాత్మ కామదోష దూషితమై సంసార క్లేశము నొందు విధమును భగవంతుడు చెప్పెను :

1. కామమాశ్రిత్య దుష్పూరం దంధమాన మదాన్వితాః

మోహద్గృహీత్వాఽసద్గ్రాహన్ ప్రవర్తంతేఽశుచివ్రతాః.

2. చింతామపరిమేయాంచ ప్రళయాంతా ముపాశ్రితాః
కామోపభోగపరమాః ఏతావదితినిశ్చితాః.
3. 'కామైస్సైస్సైర్హ తజ్ఞానాః ప్రపద్యంతేఽన్యదేవతాః'
'లభతేచతతః కామాన్ మయైవవిహితాన్ హితాన్'
4. అజ్ఞానేనావృతం జ్ఞానం తేనముహ్యంతి జంతవః
5. జానే నతుతదజ్ఞానం యేషాంనాశిత మాత్మనః
తేషా మాదిత్యవద్ జ్ఞానం ప్రకాశయతి తత్సరం.
6. రాగద్వేష వియుక్తైస్తు విషయానింద్రి యైశ్చరన్
ఆత్మవశ్యైర్విధేయాత్మా ప్రసాదమధిగచ్ఛతి.
7. ప్రసాదే సర్వదుఃఖానాం హానిరస్యోపజాయతే
ప్రసన్నచేతస్సోహ్యశు బుద్ధిః పర్యవతిష్ఠతే.
8. రజోరాగాత్మకం విద్ధి తృష్టాసంగ సముద్భవం
తన్నిబద్ధాతి కౌన్తేయ కర్మసంగేన దేహినం.
9. తమస్త్యజ్ఞానజం విద్ధి మోహనం సర్వదేహినాం
ప్రమాదా లస్యనిద్రాభిః తన్నిబద్ధాతిభారత !
10. అనేక చిత్తవిభ్రాంతాః మోహజాల సమావృతాః
ప్రసక్తాః కామభోగేషు పతన్తి నర కేఽశుచౌ.
11. యః శాస్త్రవిధి మత్సృజ్య వ ర్తతే కామకారతః
నససిద్ధి మవాప్నోతి నసుఖం నపరాంగతిం.
12. అనాదిత్వా నిర్గుణత్వా త్పరమాత్మాయ మవ్యయః
శరీరస్థోపి కౌన్తేయ! నకరోతి నలిప్యతే.

ఇతి ఆత్మధాతుద్వయశిక్షే.

3. బ్రహ్మరూపములగు విద్యావిభాగములు మూడు

మనస్సు - విజ్ఞానము - ఆనందము ఇవి విద్యాత్రయి. జ్యోతిర్విశేషము విజ్ఞానము. సంకల్పిత రూపము మనస్సు. కర్మయందంతరతః జ్యోతిర్మనస్సు. జ్యోతియందు కర్మ. అది విజ్ఞానము. ఇక కర్మాస్పృష్ట పృథగ్రసము ఆనందము. అవ్యయనందు బ్రహ్మ - విష్ణు - ఇంద్రులను మూడక్షరులు నిత్యులు. ఈ మూడక్షరులంపను మూడు విద్యలు. ఆ యవ్యయ ధర్మములు మూటిచే నీ మూడక్షరులును ధర్మములు. ధర్మత్రయ వశమున విశ్వ మాత్మయందు బ్రతిష్ఠితము. ఆనందము బ్రహ్మవిద్య. ఇంద్రవిద్య విజ్ఞానము. సంకల్పము వైష్ణవవిద్య. బుద్ధియోగము వలన నీ మూడవ్యయములు భాసింపగా సత్య సంకల్పము కలుగును. షడూర్మ్మి సంతయము నగును. సమృద్ధ్యానందము వలన బుద్ధి విజ్ఞానమునందు, మనస్సునందు, ఇంద్రియములందు, బ్రహ్మ వీర్యమందు, సత్యగుణమందు ఆ సిద్ధి యుపకల్పింపబడదు.

ఇది విద్యాలక్షణ జ్ఞానయోగ శిక్షౌ.

4. కర్మరూపములగు వీర్యవిభాగములు మూడు.

మనస్సు, ప్రాణము, వాక్కు, అను నీ త్రయము వీర్యము లేదాకర్మ. మనస్సుచే కామము, ప్రాణముచే తపస్సు, వాక్కుచే శ్రమ.

“కామస్తదగ్రే సమవర్తతాధి మనసోరేతః ప్రథమం యదాసీత్
సతో బంధు మసతి నిరవిందన్ హృది ప్రతీష్యా కవయో మనీషా”

ఆత్మ - వాఙ్మయము - ప్రాణమయము - మనోమయము ;
 ఆనందము, జ్ఞానవాక్ కర్వద్రూపము, ఆత్మ ; మనస్సునందు
 వీర్యము విద్యకొరకు, ప్రాణమునందు వీర్యము క్రియకొరకు,
 వాక్కు (అర్థము)నందు వీర్యము అన్నము కొరకు. ధామచ్ఛద
 మగునది యర్థము. వాక్కునం దన్నము, క్రియ ప్రాణమునందు,
 జ్ఞానము మనస్సునందు సక్తములగును. అన్నముచే జీవించును.
 కర్మచే సంచరించును. విద్యచే తెలిసికొనును. ఆత్మ అన్నము
 నాహరించునట్లు విద్యా కర్మలను గూడ నాహరించును. అన్న
 రసాసిక్తావ్యయము నుండి వాక్ప్రాణ మనస్సు లుదయించును.
 కర్మ (వీర్యము) మూడు తెరగులు. 1. బ్రహ్మ, 2. క్షత్రము,
 3. విత్ అని! విద్య మనస్సునందు, బలము ప్రాణమందు,
 అన్నము వాక్కునందు, అర్పితములు : బ్రహ్మ వీర్యము భోగ
 హేతువు. క్షత్రము, విట్టును ప్రాప్తి కారణములు. భోక్తేంద్రుడు
 తన యింద్రియమున యథాప్రాప్తి ననుభవించును. విద్యా
 మయము బ్రహ్మవీర్యము. ప్రాణమయ బలము క్షత్రము. అన్న
 మయ వీర్యము విడ్వీర్యము. ఇట్లు కర్మవీర్యము మూడు విధ
 ములు. మూడక్షరము లందును మూడు వీర్యములు భిన్నము
 లట్లుండును. బ్రహ్మ బ్రాహ్మము, క్షత్ర మైంద్రము, వైష్ణవము
 విత్. ఈ బ్రహ్మైంద్ర విష్ణులను నక్షరు లవ్యయునందు నిత్యులు.
 ఈ మూవురిచే ఈశ్వరు డనావ్యయుడు. సర్వ ధర్మోపపన్నుడు
 సర్వశక్తి. ఇట్లు విద్యా వీర్యములచే ద్వైధాతప్యడగు నవ్యయు
 డాత్మగ - జీవుల కీశ్వరుడుగ సీతయందుఁబదిష్టు డయ్యెను.

ఇతి వీర్యలక్షణ కర్మయోగ శిక్షా.

(5) అనుశోకప్రత్యయ దర్శనమువలన ఆత్మానంద మయ త్వమునందు సంశయము.

జీవుల యాత్మవిజ్ఞానానంద విగ్రహమైనచో అనిచ్ఛగ దుఃఖము లభించుట, యత్నించినను సుఖము లభింపమి, యేల? బ్రహ్మాది పిపీలికాంతము దుఃఖస్వప్న తీక్షణిక సుఖమునేగాని కేవల సుఖము ననుభవించుటలేదు. “ప్రతీకారం వ్యాధేఃసుఖ మితి విపర్యయస్యతిజనః” శోక మసంభవము. ఆత్మ ఆనంద మయము అయినచో ఈప్రశ్నకు గీత సమాధానమేమి చెప్పును?

(6) శోకకారణము.

ఆత్మ ఆనందము, అదే ప్రియతమము. కామములెల్ల నాత్మార్థములు. ఆత్మకొరకన్నియు ప్రియములు. ‘ఆత్మనస్తుకా మాయసర్వం ప్రియంభవతి’ విజ్ఞాన జ్యోతియందానందము ద్యోతకత్వము నొందును. విజ్ఞానము పాప్మావృత్తి నొందినచో ఆనందము భాసింపదు. ఆత్మ యానందమయ్యను పాపనికాయ ధృతమై ఆ విశ్వనికాయ సంఘర్షమున కేవలము దుర్బలమై విషాద మొందుచున్నది. పాపనికాయమందే విశ్వసంఘర్షము కలుచున్నది. పాప్మావరణ నాశముకాగా సంఘర్షము శమించును. అప్పుడు దుఃఖశాంతి సుఖోదయము. అందుచే ఆత్మ యానందమయమని సాధనకు స్వయముగా నెరుంగును. బ్రహ్మ వీర్యము వలన పాప్మావరణము క్షీంచి విజ్ఞానమునకు బలము

రాగా ఆనందము భాసించును. ఆనందము స్వతస్సిద్ధమయ్యును భాసింపకుండుటకు మూడు కారణములు. 1. ఆత్మకంటె నన్యమగుదాని యందాత్మయను నజ్ఞానము. 2. ఆత్మధాతు ద్వయమగు బ్రహ్మకర్మల వైషమ్యము. 3. అవిద్యాబుద్ధులు నాల్గింటిలో నేదోయొక దాని యోగముండుట.

ఇతి శోకోత్పత్తికారణశిక్షే

(7) జీవునకు భగవత్త్వసిద్ధి

కనుక ఆత్మ అవగంతవ్యము. అంతకంటె సుఖములేదు. “అథేతరే దుఃఖమేవాపియంతి” అని శ్రుతి. ఆత్మధాతువులగు విద్యా వీర్యముల సమత్వము సాధింపవలెను. “ఆత్మనావిందతే వీర్యం విద్యయావిందతేఽమృతం” అవిద్యాచ్ఛన్న విద్యావికా సము వలన సుఖసంవిత్తునందు పాప్మాపహారక చతుర్విధ బుద్ధి యోగము సంఘటింప జేయవలయును. బుద్ధియోగమువలన, విద్యావీర్య ప్రభావము వలన, భగవత్కాధానమువలన, జీవు నకు భగవత్త్వసిద్ధి యనును.

(8) శోకవివరణము.

ఆత్మకు శోక హేతువులగు మూటని విడచి శోక ప్రశమ హేతు సంపాదన గావించు నుచాయములను గీత మనకు బోధించును :- అందుకు ఆత్మను సాక్షాత్కరించుకోవలెను. సమత్వ యోగ మవలంబింపవలెను.

“నాహం ప్రకాశస్సర్వస్య యోగమాయా సమావృతః
 మూఢోయం నాభిజానాతి లోకో మామజ మవ్యయం”
 “దైవీహ్యేషా గుణమయీ మమమాయా దురత్యయా
 మామేవమే ప్రపద్యంతే మాయామేతాం తరంతితే”

విద్యచే నానంద ప్రాప్తి. అది అవ్యయధాతువు. విద్యా
 నాశమున, అఖవాకర్మ నాశమున, శోకానువర్తనము కలుగును.

(9) కర్మాత్యంత సంన్యాసమునకు శోకవ్యుత్థాపకత్వ ప్రత్యాఖ్యానము

కొందరాచార్యులు “కర్మనాశము మంచిది, కృతస్ని
 కర్మక్షయమే మోక్షము” అందురు. అది సరికాదు. వాసనా
 సంస్కారము కర్మ - కర్మ జనితాపూర్వము కర్మ శబ్దవాచ్యము
 వాసనాకర్మక్షయము, మోక్షము. కర్మ రెండువిధములు.
 1. తామిస్రము అది విద్య నావరించును. 2. సాత్వికము, అది
 బ్రహ్మసీర్యము. అయ్యది విద్య నావరింపదు. అనావరకము
 పిద్యామయమునగు కర్మత్యాజ్యముకాదు: “కర్మణై వహిసంసిద్ధి
 మాస్థితా జనకాదయః” కనుక ఏకాంతిక కర్మసన్యాసము
 ముముక్షువులకుచితముకాదు.

“నకర్మణా మనారంభా నైషకర్మ్యం పురుషోశ్నుతే
 స్వేస్వే కర్మణ్యభిరతః సంసిద్ధిం లభతేనరః
 సహజం కర్మ కౌంతేయ! సదోషమపి నత్యజేత్
 యోగినః కర్మకుర్వన్తి సంగం త్యక్త్వాత్మశుద్ధయే
 సర్వం కర్మాఖిలంపార్థ! జ్ఞానే పరిసమాప్యతే

త్యక్త్వా కర్మ ఫలాసంగం నిత్యతృప్తో నిరాశ్రయః

కర్మణ్యభి ప్రవృత్తోఽపి నైవ కించిత్కరోతిసః.

కనుక ననావరక కర్మ యవశ్యమాచరణీయము. “నహి కశ్చిత్ క్షణమపి జాతుతిష్ఠత్య కర్మకృత్” అత్మరూపమగు కర్మ నప్యంతము విడువగోరువాడు కేశభాజనుడై యాత్మతో గూడ క్షీణించును.

ఇతిశోకవ్యుత్తానశిషి.

(10) దాతుసామ్యము

కనుక కేవల యథాభూత కర్మ విజయము వలన విద్యా వరణము కాగా లోకమందంతటను దుఃఖమగపడును. అట్లే కేవల విద్యావిజయము కాగా వీర్యత్రయాత్యంత నాశనము వలన నానందానుభవాత్యయము లభించును. కనుక కేవల కర్మయు కేవల విద్యయు శ్రేయోదాయకములు కావు. రెంటి సమత్వము సాధింపవలయును. విద్యాసాపేక్షకర్మలు విద్యతో చేయవలయును. విద్యానిరపేక్షకర్మములు శుద్ధా విద్యానుశీలన మున అంధశమస్సుసం బడుదురు. విద్యాసరాయణులై నిత్యకర్మ లంద్యజించువారు విద్యాకర్మోభయ భ్రష్టులై పరమతమో లీనులగుదురు. “నకర్మణామచారంభానై ష్కర్మ్యం పురుషో శ్నుతే” విద్యా సాపేక్షమాణ కర్మ విద్యాహేతువు కాదగును. విద్యావరణకర్మ కర్మచేతనే నివృత్తినొందును. మాలిన్యము మృత్తికచేతను, కరటకము కంటకముచేతను తొలగించు

కొందుము కదా ! విద్యానావరక కర్మ నిరాకరణమువలన
నిత్యసిద్ధమగు నాత్మజ్యోతి లబ్ధమయ్యు ననుపలబ్ధమగుచున్నది.
విద్యలేని కర్మ సంసిద్ధి నొందదు. కర్మ విద్యసపేక్షించి కర్మ
హేతుత్వము నొందగలదు. విద్యాకర్మల పరస్పరానపేక్షీత్వము
నిషిద్ధము. నిర్విద్యాకర్మయు నిష్కర్మవిద్యయు వ్యర్థములు.
వైదికకర్మ 1. ప్రవృత్తమసియు 2. నివృత్తమనియు రెండు
విధములు. నివృత్తకర్మవలన నాత్మబంధమగు మృత్యువు నివ
ర్తించును. నివృత్తకర్మయు విద్యయు నేకముగ నుపాసింప
దగును. గీతయు, శ్రుతియు నీ యర్థమునే వివరించును :-

“అంధంతమః ప్రవిశంతియే అవిద్యా ముపాసతే
తతోభూయ ఇవతే తమోయ ఉవిద్యాయాం రతాః
విద్యాంచా విద్యాంచ యస్తద్వేదో భయంసహ
అవిద్యయా మృత్యుం తీర్త్వా విద్యయామృత మశ్నుతే
సంభూతించ వినాశంచ యస్తద్వేదోభయం సహ
వినాశేనమృత్యుం తీర్త్వా సంభూత్యామృత మశ్నుతే.”

ప్రవృత్త నివృత్త కర్మలు రెండును అవిద్యాశబ్ద వాచ్య
ములే కాని నివృత్త కర్మవలన వాసనయను మృత్యు బంధముం
ధరించును. మృత్యువునకు మృత్యువుం గలిగించు కర్మ యాచ
రణీయము. అట్టి యనావరక కర్మవలన విద్య లోపింపదు. అందు
వలన విద్యా వీర్యములగు నాత్మ ధాతువులకు సామ్య సిద్ధి
యగును. ధాతు సామ్యము వలన శాంతియు సుఖమును, వైష
మ్యము వలన దుఃఖమును కలుగును. కనుక బ్రహ్మ-కర్మల

సమత్వము గీత బోధించుచున్నది. స్థూల దేహాన్ని వైషమ్యము రోగకారణము. వాత పిత్త కఫాదుల సామ్యము స్వాస్థ్యకరము. ప్రాజ్ఞతైజసుల వైషమ్యము రోగకారణము. కామక్రోధాది ధాతుసామ్యము స్వాస్థ్యము. అవ్యయుడు బ్రహ్మకర్మ ధాతు ద్వయరూపి. కనుక విద్యావీర్య సమత్వమాత్రమే స్వాస్థ్యహేతువు. ప్రాణులం దవిద్యాబుద్ధులు సహజముగ నుద్రిక్తములు. వానిని తత్ప్రతి ద్వంద్వలగు విద్యాబుద్ధులచే క్రమముగ శమింపచేయ దగును. విద్యావరణ హేతు పాపకర్మ నివృత్తిచే సహజ సిద్ధ విద్యాప్రకాశము కలుగగా నానందసిద్ధి యగును.

ఇతి ఆత్మధాతుద్వయ శిక్షా.

ఉపసంహారము

“భిద్యతే హదృయగ్రంధిః చిద్యంతే సర్వసంశయాః

క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే.”

ఇట్లు ఆవరణ ధ్వంసము, హృదయ గ్రంథుల విచ్యుతి, సంశయచ్ఛేదము గీత బోధించును. నాల్గువిధముల బ్రహ్మవిద్య నాల్గువిధముల కర్మయోగము. ఇవి యనావరకములు. ఇందును ప్రధానముగ నవ్యయ విద్యయు, బుద్ధియోగమును గీత వక్కాణించును. గీతయందలి అహం శబ్దము మానుష కృష్ణునందును, అవ్యయునందును సామ్యమున వర్తించును. ఇది గీతా సంక్షేపము : ముందు ముందిది యంతయు విస్తరింప బడుచు : విద్యా కర్మల వైషమ్యమున దుగళ ప్రాప్తి కనుక తత్సామ్యపాపము

ప్రదర్శనార్థము గీతాశాస్త్ర ప్రవృత్తి: యని ఫలితార్థము. అదియే గీత యందలి “సమత్వం యోగ ఉచ్యతే” అదియే బుద్ధియోగము.

ఇతి గీతా తాత్పర్య నిరుక్తి.

జ్ఞాన - క్రియా - సామ్యవాద శిక్ష.

గీత యందలి సామ్యవాదము (1) అనాసక్తి, (2) నిష్కామ, (3) యజ్ఞార్థ, (4) ఈశ్వరార్పిత, (5) ఆత్మ జ్ఞాన మయ - భేదములచే అయిదు విధములగును. వీనిని క్రమముగా ఈ క్రింద నుదహరించిన శ్లోకోదాహరణముల వలన గ్రహింప నగును :

(1) అనాసక్తి - సామ్యవాదము.

అనాశ్రితః కర్మఫలం కార్యం కర్మకరోతియః
ససన్యాసీ చ యోగీచ న నిరగ్నిర్నచాక్రియః
తస్మాద సత్తః సతతం కార్యం కర్మసమాచర
అసక్తోహ్యచరన్ కర్మ పరమాప్నోతి పురుషః
య స్త్వింద్రియాణి మనసా నియమ్యభతేర్జునః
కర్మేంద్రియైః కర్మయోగం అసక్తః సవిశిష్యతే
సుఖదుఃఖేసమేకృత్వా లాభాలాభౌజయాజయౌ
యోగస్తఃకురు కర్మాణి సంగంత్యక్త్వాధనంజయః
సిద్ధ్య సిద్ధ్యోః సమోభూత్వా సమత్వం యోగ ఉచ్యతే.
యంహి నవ్యథయంత్యేతే పురుషం పురుషర్షభః
సమదుఃఖ సుఖంధీరం సోఽమృతత్వాయకల్పతే

నద్వేష్ట్య కశలం కర్మకుశలే నానుషజ్జతే
 హర్షామర్ష భయోద్వేగైః ముక్తోయః సచమేప్రియః
 సమదుఃఖ సుఖః స్వస్తః సమరోష్టాశ్మ కాంచనః
 తుల్యప్రియా ప్రయోధీరః, తుల్యనిందాత్మ సంస్తుతిః
 మానాసమాన యోస్తుల్యః తుల్యోమిత్రారి పక్షయోః
 సర్వారంభ పరిత్యాగీ గుణాతీతఃస ఉచ్యతే
 ఏతాన్యపితుకర్మాణి సంగంత్యక్త్వా ఫలానిచ
 కర్తవ్యా నీతి మేపార్థ ! నిశ్చితం మతముత్తమమ్-

(2) నిష్కామ - సామ్యవాదము.

అనాసక్త్యో వలెనే నిష్కామముగ కర్తవ్య బుద్ధితో
 కర్మచేయుట యుపదేశింప బడుచున్నది :

కార్యమిత్యేనయత్కర్మ నియతంక్రియతేఽర్జున
 సంగంత్యక్త్వా ఫలఽచైవ సత్యాగః సాత్వికోమతః
 అఫలాకాంక్షిభిర్యజ్ఞో విధి దృష్టోయ ఇజ్యతే
 యష్టవ్యమే వేతిమనః సమాధాయస సాత్వికః
 కర్మణ్యో వాధికారస్తే మాఫలేషు కదాచన.
 మా కర్మఫల హేతుర్భూః మాతే సంగో స్త్వ కర్మాణి
 యన్యనాహం కృతోభావో బుద్ధిర్యన్యన లిప్యతే
 హత్వాఽపిస ఇమాన్ రోకాన్ నహన్తి న నిబధ్యతే
 ముక్త సంగోఽనహంవాదీ ధృత్యుత్సాహ సమన్వితః
 సిద్ధ్య సిద్ధ్యోర్నిర్వికారః కర్తాసాత్విక ఉచ్యతే
 పాప్మానం ప్రజహిహ్యేనం జ్ఞానవిజ్ఞాన నాశనం
 జహిశత్రుం మహాబాహో, కామరూపం దురాసదమ్
 ఏతాన్యపితుకర్మాణి సంగంత్యక్త్వా ఫలానిచ
 కర్తవ్యా నీతిమేపార్థ ! నిశ్చితం మతముత్తమమ్.

యజ్ఞార్థ సామ్యవాదము.

“సృష్టియంతయు యజ్ఞ రూపము. ఆత్మయందు దేవత లందు, ఈశ్వరునందు, నా యందు, అగునది, కావింపబడునది, సర్వము యజ్ఞ ము. నియంత, అంతర్యామి, యజ్ఞరూపి యగు నేను వేరుగ నెవడను? యజ్ఞము దానియంత నదియే జరుగు చున్నది. యజ్ఞముకంటె వేరేమియు లేదు” ఈదృష్టితో గావింప బడు కర్మ బంధకారణముకాదని భగవంతుడు చెప్పుచున్నాడు.

యజ్ఞార్థాత్కర్మణోఽన్య త్రిలోకోఽయం కర్మ బంధనః

తదర్థం కర్మకౌ న్తేయః ముక్తసంగః సమాచర

గత సంగస్య ముక్తస్య జ్ఞానావస్థిత చేతసః

యజ్ఞాయాచరతః కర్మ సమగ్రంప్రవి రీయతే

• బ్రహ్మర్పణం బ్రహ్మహవిర్బ్రహ్మగ్నౌ బ్రహ్మణాహుతం

బ్రహ్మైవతేనగంతవ్యం బ్రహ్మ కర్మ సమాధినా

దైవమేవాపరే యజ్ఞం యోగినః పర్యుపాసతే

బ్రహ్మగ్నావపరే యజ్ఞం యజ్ఞేనైవోపజుహ్వతి

శ్రోత్రాదీనింధ్రి యాణ్యన్యే సంయమాగ్నిషుజుహ్వతి

శబ్దాదీన్విషయానన్యే ఇంద్రియాగ్నిషుజుహ్వతి

సర్వాచీంద్రియ కర్మాణి ప్రాణకర్మాణి చాపరే

ఆత్మసంయమ యోగాగ్నౌజుహ్వతి జ్ఞాన దీపితే

ద్రవ్యయజ్ఞాస్తపోయజ్ఞాః యోగయజ్ఞాస్తథాపరే

స్వాధ్యాయజ్ఞాన యజ్ఞాశ్చ యతయః సంశిత వ్రతాః

అపానేజుహ్వతి ప్రాణం ప్రాణేఽపానంతథాపరే

ప్రాణాపానగతీరుద్ధ్వా ప్రాణాయామ పరాయణాః

అపరేనియతాహారాః ప్రాణాన్ ప్రాణేషుజుహ్వతి

సర్వేష్యేతే యజ్ఞవిదః యజ్ఞక్షపిత కల్మషాః

యజ్ఞశిష్టామృత భుజో యాంతి బ్రహ్మసనాతనం
 నాయంరోఽకోస్త్య యజ్ఞస్య కుతోన్యః కరునత్తనుః
 ఏవంబహువిధాయజ్ఞా వితతా బ్రహ్మణోముఖే
 కర్మజాన్ విద్ధితాన్ సర్వాన్ ఏవంజ్ఞాత్వా విమోక్ష్యసే

(4) ఈశ్వరార్పణ సామ్యవాదము

“ఈశావాస్య మిదం సర్వం యత్కించ జగత్యాం
 జగత్” అన్నట్లు సర్వత్ర వ్యాప్త వస్తువు జీవునందు నుండును
 గదా !

“యదేవే హతదముత్రయదముత్రత దన్విహ
 మృత్యోః సమృత్య మాప్నోతి య ఇహనానేవ పశ్యతి”
 “పూర్ణమదః పూర్ణమిదం పూర్ణాత్పూర్ణముదచ్యతే
 పూర్ణస్య పూర్ణమాదాయ, పూర్ణమేవావశిష్యతే.

ఈశ్వరత్వమునుండి జీవత్వము, జీవత్వమునుండి యీశ్వ
 రత్వము అను ఈశాశ్వత వినిమయమున జీవు డీశ్వరుని కంటె
 వేరై నవాడు కాదు. ఎట్లన : ఈశ్వరునుండి పుట్టి ఈశ్వరునందే
 విలీను డగుచున్నాడు కదా ! జీవచ్ఛేష్టయంతయు నీశ్వర ఛేష్టయే.
 జ్ఞానము వలన గాని, యజ్ఞానమువలన గాని కావింపబడునదెల్ల
 నీశ్వరార్పితమే. జీవత్వము వ్యామోహ మాత్రమేకాని, ఈశ్వ
 రాస్యము కాదు. సముద్రమునుండి యుద్ధృతమగు బిందువు
 సముద్రమందే లీనమగును. ఈశ్వరకృత కర్త యీశ్వరునందే
 యుండుచు విపాకము నొందుచుండును. దానికి కర్తయు,
 భోక్తయు నీశ్వరుడే. కర్మవిపాకములు జాత్యాదురోభగములని

మూడు విధములు. అయ్యవి స్వప్రకృతియొక్క యిచ్చచే గావింపబడినవి గావున ఈశ్వరునకు విరోధములు కావు (జీవునకు నంతే). ఇట్లునుభవ పూర్వకముగ నెరింగిన సత్పురుషుల కీశ్వరాన్య నత్త లేనుడునను, ఈశ్వరసత్త వలననే వారు వేరుగా భాసించుచుండుట వలనను వారు కావించు కర్మ లేపకారణము కాదు. ముక్తుడగు నీశ్వరునికి కర్మ బంధకారణము కానట్లే సర్వత్ర సమవస్థితేశ్వరుని సామ్యమున జూచువారల సమబుద్ధి పరమ శాంతి నొందును. కనుక వారి కర్మ బంధకారణము కాదు. అభ్యాసమున గ్రమముగ నీ సమబుద్ధి లభించును. భగవంతుడు దీని నిట్లు ప్రశంసింపు చున్నాడు.

“సమోహం సర్వభూతేషు నమేద్వేషోస్తి న పియః
యే భజన్తి తుమాం భక్త్యామయితే తేషుచాప్యహం
యత్కరోషియ దక్షాసి యజ్ఞహోషిద దానియత్
యత్తపస్యసి కౌన్తేయః తత్కురుష్వమదర్పణం.
శుభాశుభ ఫలైరేవం మోక్ష్యసే కర్మబంధనైః
సంన్యాసయోగయుక్తాత్మా విముక్తో మాముపైష్యసి
మయి సర్వాణి కర్మాణి సన్యస్యద్యాత్మచేతసా
మదర్థమపి కర్మాణి కుర్వన్ సిద్ధి మవాప్స్యసి
యతః ప్రవృత్తి ర్భూతానాం యేనసర్వమిదం తతం
స్వకర్మణా తమభ్యర్చ్య సిద్ధిం విందతిమానవః.

(5) జీవ-ఆత్మసామ్యవాదము

విశ్వమునకు ఊరాత్మనుగాని అక్షరమును గాని పరాయణముగా జూచువాడు - పరాగతి నొంద జాలడు. ఏలయన -

అందు ఏ యొకదానికిని పరాగతి లేదు. అవ్యయుం కనుగొన్నవాడే కన్నవాడు. అవ్యయుకంటె బై నేమియు లేదు. అతనిచే నంతయు వ్యాప్తము. కారణ కార్యములన్నియునతడే. అవ్యయ తత్త్వమే. ప్రవివిక్తబ్రహ్మ, ప్రవిష్టబ్రహ్మ, నృష్టబ్రహ్మ, లేదా విశ్వాతీతము, విశ్వాత్క, విశ్వము అని మూడు విధముల నొప్పుచున్నది. ఈ మూడు సభిన్నములు. విశ్వాత్క జీవ - ఈశ్వర భేదమున రెండు విధములు. అందు ఈశ్వరు డొకడు. తదంత భూతులగు జీవులనేకులు. జీవావ్యయులు నీశ్వరావ్యయుడు నొకటే. సుహృన్నిత్రా ర్యదాసీస మధ్యస్థాదులం దందరియందు నన్నిటియందు నాత్మ అవిశేషముగ నుండును. ఇట్టి యాత్మైకత్వ సమదృష్టి గలది జీవాత్మ సామ్యవాదము భగవంతుడిట్లు చెప్పుచున్నాడు :-

బహునాం జన్మనామంతే జ్ఞానవాన్మాం ప్రపద్యతే
వాసుదేవస్సర్వమితి సమహాత్మా సుదుర్లభః
మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూతస్సనాతనః
మనః షష్ఠానీంద్రియాణి ప్రకృతిస్తావి కర్షతి
విద్యావినయసంపన్నే బ్రాహ్మణేగవిహస్తినీ
కునిచైవశ్యపాకేచ పండితాః సమదర్శినః
ఇహైవతైర్జితస్సర్గః యేషాం సామ్యేస్థితం మనః
నిర్దోషం హిసమం బ్రహ్మ తస్మాద్బ్రహ్మణి తేస్థితాః
నప్రహృష్యేత్ప్రియం ప్రాప్య నోద్విజేత్ప్రాప్యచా ప్రియం
స్థిరబుద్ధిరసం మూఢః బ్రహ్మ విద్బ్రహ్మణిస్థితః
సర్వభూతస్థ మాత్మానం సర్వభూతాని చాత్మని

ఈక్షతే యోగయుక్తాత్మా సర్వత్ర సమదర్శనః
 ఆత్మైవమ్యేన సర్వత్ర సమం పశ్యతి యోర్జున
 సుఖం వాయదివా దుఃఖం సయోగీ పరమోమతః
 సమం సర్వేషు భూతేషు తిష్ఠంతం పరమేశ్వరం
 వినశ్యత్స్వవినశ్యంతం యః పశ్యతి సపశ్యతి
 సమం పశ్యన్ హి సర్వత్ర సమవస్థిత మీశ్వరం
 న హి నస్త్యాత్మ నాత్మానం తతోయాతి పరాంగతిం
 యదా భూత పృథగ్భావం ఏకస్థమనుపశ్యతి
 తత ఏవచ విస్తారం బ్రహ్మసంపద్యతే తదా
 అనాదిత్వాన్నిర్గుణత్వాత్ పరమాత్మాయ మవ్యయః
 శరీరస్థోపి కౌంతేయ! నకరోతి నలిప్యతే
 సర్వభూతేషు యేనైకం భావమవ్యయ మీక్షతే
 అవిభక్తం విభక్తేషు తద్జ్ఞానం విద్ధిసాత్వికమ్
 అవిభక్తంచ భూతేషు విభక్తమివచస్థితం
 భూతభర్తృచతద్ జ్ఞేయం గ్రసిష్ణు ప్రభవిష్ణుచ.

సామ్యవాద విష్కర్ష

ఈ చూపబడిన యయిదువిధముల సామ్యవాదము ననుసరించువారు గూడ (1) స్థితప్రజ్ఞుడు, (2) యుక్తుడు, (యోగి) (3) కర్మి. (4) భక్తుడు (ప్రపన్నుడు), (5) గుణాతీతుడు అని అయిదు తెరగులుగ నుండురు. బుద్ధియోగ వశమున నీయైదు గురును సమ దర్శనులే — విద్యాకర్త సామ్యముచే సుఖులే — ఇందు అనాసక్తి - నిష్కామ కర్మ లొకటి నే యనుకొన్నచో సామ్యవాదము నాల్గు విధములే యగును. అనాసక్తి - నిష్కామములకే భగవత్సమ్మతి విశేషముగ గలదు.

“ఏతాన్యపితుకర్మాణి సంగం త్యక్త్వాఫలానిచ
కర్తవ్యానీతి మేపార్థ నిశ్చితం మతముత్తమం
యేమే మతమిదం విత్యం అనుతిష్ఠన్తి మానవాః
శ్రద్ధావంతోఽనసూయంతో ముచ్యంతేతేపి కర్మభిః
యేత్వేతదభ్యసూయంతో నానుతిష్ఠన్తి మేమతం
సర్వజ్ఞాన విమూఢాన్స్తాన్ విద్ధినష్టానచేతసః.

సాంఖ్యులు, జ్ఞానయోగ నిష్ఠులు, సన్యాసులు నగువారికి
సమత్వ యోగము లేదు. కర్మయోగ నిష్ఠులు, ఆరంభులు,
యోగులు నగువారికిని సమత్వ యోగము లేక. ఆసక్తుడు,
కామ కామియునగు యోగి క్లేశ మొందును. సర్వకర్మ పరిత్యాగి
సన్యాసియు క్లేశము నొందును. సంగము, ఫలమును విడచి కర్మ
నారంభించువాడు సన్యాసియు, యోగియు నగును. అతడు
శాంతి సుఖము నొందును.

సర్వ నిర్కర్ష

ఈశ్వరః సర్వభూతానాం హృద్దేశేఽర్జున తిష్ఠతి
భ్రామయన్ సర్వభూతాని యంత్రారూఢాని మాయయా
తమేవశరణం గచ్ఛ సర్వభావేన భారత :
తత్ప్రసాదాత్ పరాం శాంతిం స్థానం ప్రాప్న్యసి శాశ్వతమ్
చేత సాసర్వకర్మాణి మయి సంన్యస్యమత్పరః
బుద్ధియోగముపాశ్రిత్య మచ్చిత్తః సతతం భవ
మన్మనాభవ మద్భక్తో మద్యాజీమాం నమస్కరు
మామేవైష్యసి సత్యంతే ప్రతిజానే ప్రియోఽసిమే

సర్వధర్మాన్ పరిత్యజ్య మామేకం శరణం వ్రజ :

అహంత్యా సర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మాశుచః.

ఇతి సామ్యవాద శిక్షా.

శ్రీ మ ద్భ గ వద్గీ తా విషయ ర హస్య సం క్షే ప ము.

బ్రహ్మ విజ్ఞాన మెరుంగని-వో నితర విజ్ఞానములన్నియును వ్యర్థములు. బ్రహ్మకంటె నితరము లేదు. ఇతరముగా నెరుంగు విజ్ఞానమంతయు బ్రహ్మవిజ్ఞానముపై నాధారపడి యుండును. బ్రహ్మవిజ్ఞాన మితర విజ్ఞానముల కాధారమై పరమశాంతికి మూలమగును. అందుచే నాత్మ నిర్వచనమునకు ముందుగా ఆత్మదర్శన సమీక్ష గావింపబడును. బ్రహ్మమే ఆత్మ. ఆత్మ విజ్ఞానమే బ్రహ్మ విజ్ఞానము. ఇవి క్రమముగా విశద పడును.

ఆత్మ దర్శన సమీక్షా సంగ్రహము.

అపూర్వోపదేశకమగు భగవద్గీతా శాస్త్రము విజ్ఞాన శాస్త్ర మయ్యును ద ర్శన శాస్త్ర ముల కు బూర్ణ త ను (కార్తన్యము) సంపాదించుచున్నది. ఎట్లన :- సర్వ సాధా రణ విశ్వ విద్యకు (1) సమ్యగ్దర్శనము, (2) సమ్యగ్జ్ఞానము, (3) సమ్యక్ చారిత్ర్యము అని మూడుపర్వములు (భాగములు-మెట్లు).

(1) దృష్టార్థమును సిద్ధాంతమాత్రముగ ప్రదర్శించుట దర్శనము. అందు అన్య దృష్టార్థ శ్రేణిమున నాపాతకః అవ గ్రహలక్షణ దర్శన తుల్యము, సామాన్య జ్ఞానమాత్రము సిద్ధ

మగును. గాని వినువాడాయర్థ సాక్షాత్కారము కొరకు గావింప దగిన కర్తవ్యోపదేశ ముండదు. ఆ యీవర్చనము విశ్వవిద్యకు మొనటి పర్వము.

అందును * అవగ్రహ¹ - ఈహ² - అవగమ³ - ⁴ధారణ త్మక జ్ఞాన పర్వ చతుష్టయమం దవగ్రహ మాత్రము పుట్టును. గాని అవగమ పర్యంత పూర్ణజ్ఞానము (విజ్ఞానము) గలుగదు. ఇక నభినివేశమను ధారణ కలుగనేకలుగదని వేరుగజెప్పనక్కర లేదు. ఏలయన :- ప్రత్యక్ష మూలకమగు గవాశ్వాది పరిచయ రూపాభినివేశ జ్ఞానము ప్రత్యక్షీకారము లేనిచో దుష్ప్రాప్త్యము కదా ! భగవంతుడు గౌతముడు ధర్మస్మృతియందు జ్ఞానాభినివేశములచే నర్థసిద్ధియని వచించెను. కనుక నభినివేశోపసత్తి కొరకు సామాన్యతః జ్ఞానములయొక్కయు, నర్థములయొక్కయు ప్రత్యక్షీకారార్థము యత్నము కర్తవ్యము. అందువలన విజ్ఞాన శాస్త్రము దర్శన శాస్త్రముల యపూర్ణతను పూరించుననియు, దర్శన శాస్త్రములకంటె విజ్ఞాన శాస్త్రము శ్రేయస్కరమనియు నెరుంగ దగును.

* ఇంద్రియములకు విషయములందు స్పర్శ అవగ్రహము. ఈహ = చేష్ట అనగా :- ఇంద్రియములచే మనస్సునందును, మనస్సుచే బుద్ధియందును, బుద్ధిచే ఆత్మయందును ఈవిధముగ ఇంద్రియార్థముల నాత్మయందు ప్రాపింప జేయు చేష్ట. అందువలన బుద్ధిచే ఆత్మయందు విషయముల స్థిరీకరణము అవగమము. (నిర్ధారణము) ఈయవగమమునే ఈహావాయ శబ్దమున జెప్పుదురు. అవగమజనిత సంస్కారము ధారణ. ఇంతటితో ప్రత్యక్షజ్ఞానమగును. అని జైనదర్శనమునందు వ్యాఖ్యాతము.

(2) అందు శ్రోతవ్యమగు నర్థమునందు నించుక కర్తవ్యముగూడ నుపపన్న మగును — ఉపదేశ గృహీతార్థ పరీక్షా కర్మచే తదర్థ సాక్షాత్కారార్థము ప్రయత్నము కర్తవ్యమగును గనుక జ్ఞాన - కర్మల సహయోగము వలన నవగమ పర్యంతము జ్ఞానము, సభినివేశము గలుగుచున్నవి. కనుక నీ విజ్ఞానము విశ్వ విద్యకు ద్వితీయ ధర్మము.

(3) ఇక :- కర్మయోగము చాచిత్ర్యము. యథా దృష్టముగ, యథావిజ్ఞాతముగ నాచరించువానికి కర్మజన్య సిద్ధి లభించును. ఆచరణార్థమును, శక్తి లాభము కొరకునే దర్శన విజ్ఞాన సాఫల్య ముపపన్న మగును. ఆ రెండు లేనినాడంతయు వ్యర్థము. సిద్ధియు దూరమగును. కనుక యథాదర్శనముగ నెరుంగ వలయును. యథావిజ్ఞాతముగ నాచరింప వలయును, పరిశీలింప వలయును. తదర్థ వశీకారమున యత్నమొనరింప వలయును. అట్లు కర్మయుక్త బ్రహ్మచే పూర్ణవిజ్ఞానము నొందును. యథాకామముగ సిద్ధినిొందును.

ఈ దర్శనములే లేదా విజ్ఞానము (1) అధిభూతము, (2) అధ్యాత్మము, (3) అధిదైవతము అని మూడు విధములు: విశ్వ పదార్థములు మూడు విధములే యగును గదా! అందు దర్శన విభాగమున ఒకే శాస్త్ర మధికరణ విభాగము వలన మూడు భాగములుగ నుపదేశింప బడుచున్నది. (1) ఆధిభౌతికము వై శేషిక శాస్త్రము, (2) ఆధ్యాత్మికము ప్రాధానిక శాస్త్రము,

(3) ఆధిదైవికము శారీరక శాస్త్రము. ప్రాధాన్యము ననుసరించి యిట్లు చెప్పబడినది గాని యనుషంగమువలన నన్నిటి యందు నన్ని ధర్మములును అవినాభావముగ నిరూపింపబడును. ఎట్లన : అధ్యాత్మముగ నీ ధర్మములను మూడు తెరగులుగ నిట్లు విభాగించి చూతురు :—

వై శేషికము 1	* ప్రాధానికము 2	శారీరకము 3
1. స్థూలశరీరము	సూక్ష్మశరీరము	కారణశరీరము ననికొందరు
2. భూతమాత్ర	ప్రాణమాత్ర	ప్రజ్ఞామాత్ర యనికొందరు
3. భూతగ్రామము	దైవతగ్రామము	ఆత్మగ్రామము ననికొందరు
4. శరీరవిభాగము	ప్రకృతివిభాగము	ఆత్మవిభాగము ననికొందరు

అదిభౌతికవిషయము * ఆధ్యాత్మికశాస్త్ర ఆధిదైవిక విషయము
విషయము

ఇందు : ప్రకృతి విభాగానుగత పదార్థముల నిరూపణ మధికముగ ప్రాధాన్యముగా నిరూపితము లగుటచే ప్రాధానిక శాస్త్రమొక్కటియే. విశేషించి యధ్యాత్మశాస్త్ర మయ్యును, అందు భూత గ్రామాత్మ గ్రామముల పరిగ్రహము లేకుండ నధ్యాత్మ నిరూపణ మసంభవ మగుట వలన ప్రకరణాంతర విధమున వై శేషికము, శారీరకమును అంశాంశతః పరిగ్రహము గావింపవలసి యుండును. ఇట్లే వై శేషిక శారీరములకును ప్రాధానిక పరిగ్రహము గావింపవలసి యుండును. ఇట్లు అధికరణత్రయ విభాగానురోధముగ విభజించి ధర్మములను నిరూపించుటకొక దర్శనశాస్త్రమే మూడు విధములుగ వై శేషికము,

ప్రాధానికము, శారీరకము నని యుపదేశింప బడుచున్నది. అందు వై శేషికము శరీర విషయమును, ప్రాధానికము ప్రకృతి విషయమును శారీరక మాత్త విషయమును విశేషించి చూపుచున్నవి. ఏతత్సంబంధానుబంధమున నివియు నితర విషయములను జూపుచున్నవి.

ఈ మూడు దర్శనము లందును మూడు ప్రకరణములు : అనగా : భూత గ్రామోపపన్న స్థూల శరీరముం గూర్చిన దొకటి — దైవత గ్రామోపపన్నమగు ప్రకృతి మండలముం గూర్చినది రెండవది — పురుషత్రయోప పన్నమగు నాత్మ సంస్థానముం గూర్చినది మూడవది. ఇట్లు నిరూపింప దలచినను, ప్రత్యేక వై లక్షణ్య మగపడుచున్నది. ఏలయన—ముఖ్య నిరూపణీయ ప్రకరణాను రోధమున — నుపసర్గ భూతములగు నితరములకుం బ్రతి తంత్రమునందును భేదోప త్తి యుండుచుండునుగదా! అందువలన బ్రతితంత్రమునందును నొకానొక యాత్మ నిరూపణ ముఖ్యముగ నైనది. ఊరుడు, అక్షరుడు, అవ్యయుడు ననుమూల పురుషులు మూడు విధముల యాత్మలుగా బ్రసిద్ధి నొందియున్నారగుదా !

1. మృత్తికవలె వికారోపాదాన భూతుడు, పరిణామి, యొకానొక యవ్యక్తుడు ఊరపురుషుడు.

2. కుంభకారుని వలె నిర్మాత, సర్వశక్తిఘనుడు, అంతర్యామి, నియంత, నిర్వికారుడు, అపరిణామి, యొకానొక అవ్యక్తుడు, అక్షర పురుషుడు.

3. కార్య కారణాతీతుడు, ఆసంగుడు, ఆలంబన భూతుడు, సర్వాధారుడు, నిరాధారుడు, నొకానొక అవ్యక్త ద్వయ పురుషుడు.

ఈ మూవరి యందును నక్షర పురుషుని - ద్రవ్య - గుణ - కర్మ - సామాన్య - విశేష - సమవాయ కూడములచే నారు విధములుగ విధజింపబడిన వానినిగా వైశేషికులంబురు. ఈ యెల్ల తురులందును వెలయు నక్షరు, నాత్మగా - జీవాత్మ పర మాత్మ భేదమున రెండు విధములగు వానిగ నంగీకరింతురు. అంతకంటె పరముగ నవ్యయుని వారుచూడరు. అక్షరధర్మము లును, అవ్యయ ధర్మములు వారీ యాత్మయందే యంతర్భాగ ములుగ నెంచి దానితో కృతకృత్యులమైతిమని 'సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ' 'బ్రహ్మైవేదం సర్వం' ఇత్యాది శ్రుతులందలి బ్రహ్మ శబ్దముచే జగత్సృష్టికృతాత తుమునో, యక్షరమునో తవ్యష్టా తగ నభిప్రాయ పడుదురు. ఎట్లన : పరిణామి తురగుణాక్షర తత్త్వమునకందు ఆత్మత్వము ప్రతిపన్నమైనది. వారి తంత్రము నందు వైశేషికులొక్కయందు బుద్ధి ప్రయత్నములు సుఖదుఃఖ ములు, ఇచ్ఛాద్వేషములు, ధర్మాధర్మములు, నని యెనిమిది గుణములను చూచుచున్నారు.

ఇది వైశేషికమగు మొదటి శాస్త్రము.

ఇక నింతటితో నూరట నొందక ప్రాధానికులగు సాంఖ్య విద్వాంసులు భూతభావనత్వమున బ్రతిపన్నమగు నాక్షరాత్మ

కంటె పరము, నశ్యము, గుణత్రయ సమష్టిరూపము, నగు నొకానొక యవ్యక్తమును జగత్ప్రకృతిత్వమున ప్రతిపాదించుచు నయ్యది మహదక్షరమందురు. ఆ యవ్యక్తాక్షరము కంటె నశ్య మగు నొకానొక యవ్యయాత్మను వారు తలపెట్టరు ఈ మహ దవ్యక్తము యొక్క వ్యక్తి భావము వలననే ఈ యశేష జగదు త్పత్తి : శ్రుతియు :—“భూతం భవిష్యత్ ప్రస్తాని మహద్బ్ర హ్మైకమక్షరం, బహుబ్రహ్మైకమక్షరం” అనుచున్నది కదా !

అథవా :—క్షేత్రస్థుడగు నవ్యయ పురుషాత్మ నొప్పి కొన్నను, అయ్యది కేవలము, చేతనము, భోక్తయు మాత్రమే కాని దానికీసృష్టి వివిధియందు స్రష్టృత్వముచే నే యుపయో గము లేదని చెప్పిరి.

ఇతి ప్రాధానికమను రెడన శాస్త్రము.

ఈ రెంటికంటె పరమ నుత్తమమునగు నది శారీరకమను శాస్త్రము. అందు శారీరక విద్వాంసులు ఈ ఊరాక్షరులచేతనే యీ సృష్టి విధియందు కృతకృత్యతం జూడక యాపరావర్తనలు అక్షరునికంటె నొకానొక యుత్కృష్టుని అవ్యయనామకాత్మను ఈ విశ్వరూపత్వమున నంగీకరింపుచు. “సర్వంఖల్విదం బ్రహ్మ” “బ్రహ్మైవేదం సర్వం” ఇత్యాది శ్రుతుల నా యవ్యయాత్మ యందే సమన్వయించుచున్నారు.

“ద్వావిమా పురుషౌలోకే త్విశ్చక్షర ఏవచ

క్షరః సర్వాణి భూతాని కూటస్థోఽక్షర ఉచ్యతే

ఉత్తమః మరుషస్త్యన్యః పరమాత్మేత్యుదాహృతః
యోలోక త్రయ మావిశ్య భిభర్త్యవ్యయ ఈశ్వరః
యస్మాత్ క్షరమతీతోఽహం అక్షరా దపిచోత్తమః
అతోఽస్మిలోకే వేదేచ ప్రథితః పురుషోత్తమః.

“ఐతదాత్మ్యమిదం సర్వమ్” అని శ్రుతియు “సర్వం బ్రహ్మ” యనుచున్నది. కనుకనే యీ విశ్వమునను అవ్యక్తైక సారత్వము, ప్రధాన మాత్రపర్యవసాయిత్వము సంగీకరించు సాంఖ్యుల మతమపర్యాప్తమను నీ యర్థము భగవద్గీత యందు స్పష్టీకరింపబడినది.

అవ్యక్తం వ్యక్తిమాపన్నం మన్యంతే మామబుద్ధయః
పరంభావ మజానంతో మమావ్యయ మనుత్తమం
నాహం ప్రకాశః సర్వస్యయోగ మాయాసమావృతః
మూఢోఽయం నాభిజానాతి లోకో మామజమవ్యయం
త్రిభిర్గుణమయై ర్చావై రేభిః సర్వమిదం జగత్
మోహితం నాభిజానాతి మామేభ్యః పరమవ్యయం
దైవీహ్యేషా గుణమయీ మమమాయాదురత్యయా
మామేవయేప్రపద్యంతే మాయామేతాం తరంతితే
అవ్యక్తా ద్వ్యక్తయః సర్వాః ప్రభవస్త్యహరాగమే
రాత్ర్యాగమే ప్రలీయంతే తత్రైవావ్యక్త సంజ్ఞకే
పరస్తస్మాత్తు భావోఽన్యోఽవ్యక్తోఽవ్యక్తాత్సనాతనః
యఃససర్వేషు భూతేషు నశ్యత్సు నవినశ్యతి
అవ్యక్తోఽక్షర ఇత్యుక్తః తమాహః పరమాంగతిం
యం ప్రాప్య ననివర్తంతే తద్ధామపరమం మమ
పురుషః పరః పార్థ ! భక్త్యా లభ్యస్త్యనన్యయా
యస్యాంతస్థాని భూతానియేన సర్వమిదం తతమ్.”

“మమపరమంభావం” అనుచో నస్మచ్ఛబ్దముచే నీ శరీరాభి మానిత్వమున శారీరక-ప్రాజ్ఞ-ఆత్మ చెప్పబడినది. దానికి యాత్మత్వ మూలమేమి? యనుటకు అవ్యక్తాక్షర పరమాత్వము సాంఖ్యులంగీకరింపుచున్నారు,- గీతా సిద్ధాంతమన్ననో, అక్షరా లంబన చిదన్యాయ పరమాత్వము,- అథవా గీత యందెల్లెడల నస్మచ్ఛబ్ద మవ్యయైకమాత్ర వాచక మనవచ్చును—

“త్రిభిర్గుణ మయైర్పాదైః ఏభిః సర్వమిదం జగత్
మోహితం నాభిజానాతి మామేభ్య పరమవ్యయం.”

అని అవ్యయాపదేశము వలన అతడే శారీరకుడగుచు గాని ప్రాజ్ఞాత్మకాదు - అందును :—అవ్యయుడు. (1) శరీరాభి మాని జీవావ్యయుడనియు. (2) విశ్వాభిమాని పరమావ్యయు డనియు భేదముచే రెండు విధములుగ నెరుంగదగును. “పరం భావమజానంతోమమ” అను వాక్యమందు, అస్మచ్ఛబ్దముచే శరీరాభిమాని యగు జీవాత్మ లక్యము గావింపబడుచున్నాడు. అతనికి ‘పరంభావము’ విశ్వాభిమానియగు సవ్యయునిగ నెరుంగ వలయును. ఆ పరమావ్యయుడే నా యీ జీవావ్యయునకు ‘పరమంభావ’ గా నుపపన్నుడగుచున్నాడు.

ఆ యీ యుభయ విధావ్యయుడు యోగమాయావశ మున నీ యక్షరునందు నితాంతైక భావ్యము నొందియుండుట వలన నక్షరుని కంటె వేరుగా నందరకు వెల్లడి కానందున ప్రాజ్ఞాత్మ సవ్యక్తమాత్ర పర్యవసానముగ సాంఖ్యులు తలచు

చున్నారు. తదవ్యక్తాంతర్నిగూఢాత్మావ్యయ పర్యవసాన మవ
ధేయమని భగవద్గీతాదేశము.

అధవా :— స్థూలార్కుంధతీ న్యాయముననీ - వై శేషిక -
ప్రాధానిక - శారీరకముల మూటికి క్రమిక ప్రవృత్తియైన నవంగ
తవ్యము : ఎట్లన :-

“క్షరపురుష పర్యవసాన మీ వై శేషికము మొదటి
దర్శనము. అంతకంటె నవ్యక్తాక్షర పురుష పర్యవసాన మీ
ప్రాధానిక దర్శనము దెండవదర్శనము. అసంతరము అన్యయ
పురుష పర్యవసాన మీ మూడవదగు శారీరక దర్శనము.”
అని భోధ సౌకర్యము నిమిత్త మీయను గ్రహదృష్టిభావ్యము.
ఈ మూడు ప్రకరణములు నొకే శాస్త్రమును కొనవచ్చును.
ఇట్లు :—ఈ క్షరబ్రహ్మ యొక్కయు, అక్షరబ్రహ్మ యొక్కయు-
అన్యయబ్రహ్మ యొక్కయు ఆత్మత్వములను పృథక్తంత్రము
లచే క్రమముగ నంగీకరించు నీ వై శేషిక - ప్రాధానిక - శారీర
కముల క్రమసిద్ధేశ నిబంధనముం గూర్చిన ప్రతి తంత్రమైన ప
వ్యము. సోపాధికత్వము వలన నైనదని యుపేక్ష్యము.
అందును, వై శేషికనయమున విస్తరముగా నిరూపితమైన
సగుణభావలక్షణ క్షరబ్రహ్మయొక్కయు, సాంఖ్యసయమున
విస్తరించి నిరూపింపబడిన యవ్యక్త లక్షణాక్షర బ్రహ్మ
యొక్కయు-అవిష్టభాగ విప్రతిపన్న భాగములకు సంబంధించిన
విజ్ఞానము, ననువ్యాఖ్యానమును గావించు నిమిత్తము శారీరక
శాస్త్రము ప్రవృత్తమైనట్లెంచదగును.

ఇంకను మరొక విధముగా స్థూలారుంధతీ న్యాయమున నీయాత్మ ప్రకరణములను విభజించి తేలిసికొన దగును. ఎట్లన అమృతము బ్రహ్మ శుక్రమునను నీ మూడు ననుసంహితముగ నేకమగు సశ్వత్ నామమున నీ యాత్మగా చెప్పవచ్చును. అందు శుక్రావచ్ఛేదము దేవసత్యానుగతమునగు నాత్మ చతుర్వేద మంత్ర సంహితానుగత బ్రాహ్మణ ప్రకరణమున నిరూపితము. పిమ్మట బ్రహ్మవచ్ఛేదమున సూక్ష్మ ప్రకృతియు, బ్రహ్మసత్యా నుగతమునగు నాత్మ ఆరణ్యకభాగ ప్రకరణమున నిరూపితము. అంతరము నమృతావచ్ఛేదమున నిగూఢ తమమగు పురుషాత్మ యుపనిషద్భాగ ప్రకరణమున నిరూపితము. ఉపనిషత్సంగము వేదాంతము.

ఉపనిషత్తాత్పర్య నిరూపణ కొరకు బ్రహ్మసూత్ర గీతా శాస్త్రములను రెండు తంత్రములు ప్రవర్తించినవి. అందు అక్షర పురుషుడు బ్రహ్మ సూత్రముల చేతను అవ్యయ పురుషుడీ గీతాశాస్త్రముచేతను సువిశదముగా వ్యాఖ్యాతులైరి. అవ్యయుని కంటె నధికముగా నేమియు లేదనియు “సాకాష్టా సా పరాగతి” యనియు నిష్కర్ష.

అవ్యయ బ్రహ్మయే భగవద్గీతా బ్రహ్మసూత్రాది రూప శారీరక దర్శనమునకు ముఖ్యమగు శాస్త్రార్థము అయినను పూర్వోక్తము బ్రహ్మసూత్రములందు ‘అధాత్మో బ్రహ్మ జ్ఞానా’ ‘జన్మాద్యన్యాయతః’ ‘శాస్త్రయోనిత్వాత్’ ‘తత్ సమన్వ

త్వాత్' అని యిట్లు ప్రతీచసేయు శాస్త్రకర్మచే సామాన్యముగ బ్రహ్మశబ్దమొక యర్థమున వ్యాచిఖ్యాసితమై యున్నది. అయ్యది క్షరపురుషపరము కావచ్చును. ఏలయన "తస్మాదేత ద్బ్రహ్మనామరూపే మన్నం చ జాయతే" అను శ్రుతిచే అనుప సృష్టమగు బ్రహ్మ శబ్దముచే యథా సంభవముగ క్షరపురు షుడే యభిప్రేతుడై యుండవచ్చును గదా! మరియు పరబ్రహ్మ శబ్దమున నవ్యయుని పరమబ్రహ్మ శబ్దమున నక్షరుని వ్యవహ రించు గీతయందు "బ్రహ్మక్షర సముద్భవమ్" "బ్రహ్మశో హి ప్రతిష్ఠాహం" ఇత్యాదులం దనుపసృష్ట బ్రహ్మ శబ్దమున క్షర పురుష గ్రహణమే యిష్టమగుటచే సమాన తంత్రమగు నీ శారీ రక సూత్రములందు గూడ నట్లే యంగీకరించుట యుక్తము కదా!

“ఈ యభిప్రాయముం దెలుపుటకే శారీరక సూత్రము లందు “జన్మాద్యస్య యతః” అని యిట్లు వ్యాచిఖ్యాసిత క్షర బ్రహ్మ లక్షణము చెప్పబడినది. ఈసర్వమును పుట్టుట, నుడుట లయించుట క్షరబ్రహ్మనుండియే గదా! అక్షరావ్యయు లపరిణాములగుటవలన వారికి వికార సంభవ యోగము లేదు. కనుక క్షరబ్రహ్మ నిరూపణమే యీ శారీరక దర్శనమని తోచు చున్నది. అనినచో సిద్ధాంతము కార్యారంభకత్వమున నుపాదానత్వమునను నిర్దిష్టమగు బ్రహ్మకు క్షరత్వమున నుపపత్తి యున్నను, సామాన్యముగ సర్వత్ర బ్రహ్మశబ్దమునకు క్షరత్వ మంగీకరించినచో “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” “విత్వం

విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ” ఇత్యాది బ్రహ్మవాక్యము లన్నిటికి నవిషయత్వము సిద్ధమగును. కనుక నవిశేషముగ బ్రయుక్తమగు బ్రహ్మశబ్దము అవ్యయాక్షర ఊరపురుషులను వ్యాసజ్యము గావించి చెప్పును. లేదా ప్రత్యేకించి చెప్పనవలయును. మువ్వురు పురుషులు నొక పురుషుడే - అతడే అవ్యయుష, అక్షరుష, ఊరుషును. అట్టి ఏక పురుషుడే శారీరకమునగు వ్యాఖ్యాతవృషు. ఊరు డక్షరునందు అత డవ్యయుషును ఇట్లు మువ్వురికి నేకీభావము. “తాత్థ్యాన్యత్ తాచ్ఛబ్ద్యమ్” అను న్యాయమున అవ్యయశబ్ద బోధ్యు డనడగు అవినాభూతులగు నీ మూవురకు నవ్యయ పరత్వమువలన నవ్యయుషుడే నిష్ఠ చెప్పదగినది.

ఆ యీ త్రిపురుష పురుషుడు పరమాత్మ ప్రత్యగాత్మయని రెండు విధముల దెలియనగును. విశ్వాభిమానియగు నీశ్వరుడు పరమాత్మ, శారీరక జీవుడు ప్రత్యగాత్మ. ఈ యిరువురికి నన్యోన్యము భిన్నత్వమా? ఏకత్వమా? యను సంశయ నిరాకరణము శారీరక శాస్త్ర ముఖ్యార్థము. అందు “దర్శనాంతర సిద్ధాంతానుసారమున ఊరపురుష మాత్రమునగాని - అక్షర పురుషమాత్రమునగాని సర్వార్థసిద్ధి యగుచుండగ మరల నెందుకీ మూడవ వాడగు నవ్యయ పురుషు నంగీకరింపవలయును?” అను నాశంకకు సమాధానముగ బ్రకరణాంతరమగు నీ గీతాశాస్త్రము ప్రవర్తించినదని యెంచవలయును.

ప్రతి తంత్రమును సూత్రమయము, కారికామయమునగు శాస్త్రముగ నుండును. అందు జాటుక్య సూత్రము (వై శేషి

కము)షడధ్యాయీసూత్రము(ప్రాధానికము), శారీరకసూత్రము (వ్యాస దర్శనము) నని సూత్ర సందర్భములు. ఇక కారికా సందర్భమన్ననో, వై శేషికమునకు బ్రామాణికమగు కారికలు విలుస్తమగుటచే లభించుట లేదు. కాని ఈశ్వర కృష్ణకృత కారికా సస్తతి ప్రాధానిక తంత్రమునం దున్నట్లే భగవద్గీతోపనిషత్తు శారీరక తంత్రమున గారికా రూపమున గీర్తి నొందుచున్నది. మరియు గీతయన శ్రీకృష్ణార్జున సంవాద ప్రసంగమున గృష్ణదై వ్పాయసప్రణీతమై శ్రీకృష్ణ వాసుదేవోపదిష్ట సిద్ధాంత ప్రకరణ రూపమగు సభ్యాత్మశాస్త్రము. కాని యిందొక విశేష మేమన ఒకటేయగు తంత్రమందు శారీరకసూత్రము, భూతాత్మామృతాత్మ లక్షణములుగల ప్రత్యగాత్మ పరమాత్మల జీవేశ్వరుల అంశాంశిభావమున నగు భేదాభేద సిద్ధాంత వ్యాఖ్యానార్థము ప్రవర్తించుచుండగా : గీతాశాస్త్రమన్ననో, జీవేశ్వర లక్షణములు గల ప్రత్యగాత్మ పరమాత్మలను నుభయుల ప్రత్యేక స్వరూపమున పరాపర ప్రకృతి విశేష త్వరాత్మరోభయాశ్రయత్వముచే తృతీయ పురుషుడగు నవ్యయునియొక్క సమావేశ విజ్ఞానార్థము వేరుగా ప్రవర్తించుచున్నది. జీవేశ్వరాత్మర భేదాభేద నిరూపణము బ్రహ్మసూత్ర ప్రకరణార్థము జీవునకు నీశ్వరునకును అమృతాత్మయందు త్వరాత్మరులకంటె సతిరేకముగా నవ్యయపురుష నిరూపణము గీతా ప్రకరణార్థమని నిష్కర్ష.

వై శేషిక - ప్రాధానికోభయ ప్రకరణోత్తరమున నీ సిద్ధాంత ప్రకరణ ముపదేశింప బడుచున్నది. ప్రాధానిక

సిద్ధాంతములకు చాలవరకు నుపాదేయత్వమున్నచు, కొన్నిటి కనుపాదేయత్వమున్నందున తత్ప్రఖ్యానార్థ మీ యుత్తర సందర్భము ప్రసరించుచున్నది: అందు ప్రకృతి-పురుష సంబంధమున సాంఖ్య ప్రకరణోక్త సిద్ధాంత మిందు ప్రత్యాఘ్యేయము. ఎట్లన :-సాంఖ్య ప్రకరణమున అవ్యక్తమగు నక్షరము భోక్తయగు పురుషునకు భోగ్యార్థి సృష్టికొరకు ప్రకృతిత్వముచే జెప్పబడుచున్నది. ఉపాదాన కారణము ప్రకృతి. ఆ యక్షరమునకు బరిణామిత్వ మంగీకరింప బడుచున్నది. దానికి పురుషత్వము, ఆత్మత్వమును ఇష్టపడుటలేదు. పురుషాత్మ యనునది క్షేత్రజ్ఞము, చింతాత్రము, సప్త్రీయము, జగత్సృష్టియందుదాసీనమునని యందు సిద్ధాంతము. ఆ యంశమిందు ప్రత్యాఘ్యానము సేయబడుచున్నది. ఎట్లన :-క్షరమే జగజ్జన్మస్థితి భంగోపాదానమగుచున్నది. అక్షరము సర్వజగన్నియంత్ర భూతనుగు నిమిత్తకారణ మాత్రము. ప్రకృతి సంబంధముచే సాంఖ్యతంత్రమున జెప్పబడిన దంతయు క్షరబ్రహ్మచు గతమని యెరుంగ నగును.

“అవ్యక్తాదవ్యక్తయః సర్వాః ప్రభవన్త్య హరాగమే
రాత్ర్యాగమేప్రళీయన్తే తత్రై వావ్యక్త సంజ్ఞకే
అవ్యక్తోఽక్షర ఇత్యుక్తః తమాహుః పరమాంగతిం
పరస్తస్మాత్తుభావోఽస్యః అవ్యక్తోఽవ్యక్తాత్స నాతనః”

అని యిట్లవ్యక్త శబ్దముచే, క్షరము, నక్షరము, నవ్యయము స్మరింపబడుచున్నను ప్రకృత్యభిప్రాయముచే శూన్య

మాణమగు నీ యవ్యక్తశబ్దము ఊరబ్రహ్మ పరముగనే యున్నే యము కాని అక్షరావ్యక్త పరముగగాదు. “తథాక్షరాద్వివిధాః సోమ్యభావాః, ప్రజాయంతే తత్రచై వాపియన్తి” అను నీశ్రుతియందు ‘క్షరాత్’ పాఠము భావ్యము ‘అక్షరాత్’ అనుపాఠ మంగీకరించినచో ఊరాక్షరుల యాత్యంతిక సంశ్లేషావస్థానము వలన ఊరావసాయి ధర్మములకు, నక్షరునందు గూడ నుపచారము కల్పింపదగును. ఇక :- అవ్యయునందు పరబ్రహ్మ శబ్దము, అక్షరమునందు పరమ బ్రహ్మశబ్దము. కేవల బ్రహ్మశబ్దము పరింపబడుచో నయ్యది ఊరమాత్ర పర్యవసితమునగును “బ్రహ్మక్షర సముద్భవమ్” అను గీతావాక్యముచే గూడ నట్లే తెలియుచున్నది కదా!

“యఃసర్వజ్ఞః సర్వవిద్ యస్యజ్ఞాన మయంతపః

తస్మాదేతద్ బ్రహ్మనామరూప మన్నంచ జాయతే”

ఇత్యాది శ్రుతి వాక్యములందును బ్రహ్మశబ్దమునకు ఊర పరత్వమే యుపనేయము ‘అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా’ “జన్మాద్యన్యన్య యతః” “శాస్త్రయోనిత్వాత్” “తత్తుసమన్వయాత్” అని బ్రహ్మసూత్రోప క్రమమున నుపాదీయమానమగు నీ బ్రహ్మ శబ్దము ఊరాభిప్రాయము గలదైనను, ఏకాంతతః అక్షరుని విడువదు. అక్షరునకు బ్రహ్మత్వము, జగజ్జనాది కారణత్వమును, ఊరునం దక్షరసమన్వయము వలననే యుపపన్నమగుం గాని స్వాతంత్ర్యమున గాదు. స్వరూపమున నుండునట్టియు, అవి

నాశియునగు నక్షరున కపరిణామిత్వమున, వికార రూపత్వా సంభముగదా ! అవ్యయాలంబితుడగు నీ యక్షరుడు ప్రాణా బ్యాగన్నాద్భాన్న సముచ్చాసూత్మక పంచక్షర కూటస్థమగు నాత్మయగును, ఈ యాత్మలకు బురుషత్వమన్ననో, వ్యాసద్య వృత్తిచే “సముదాయే దృష్టాః శబ్దాః అవయవేఽపివ ర్తనే” అను న్యాయమువలన ప్రత్యేక పర్యాప్తముగ నుపపన్నమగును. కనుకనే “నావిమా పురుషో లోకే క్షరశ్చక్షర ఏవచ” “ఉత్తమః పురుష స్త్వన్యః” ఇత్యాది వ్యవహారములు సంగ తము లగుచున్నవి. ఇట్లు ఈ యక్షరుని బురుషత్వము, ఆత్మ త్వము-అపరిణామిత్వము నధికరించి సర్వ వేదాంతములు నీ యక్షర పరతచే బ్రహ్మ సూత్రములందు వ్యాఖ్యాతములైనవి. ఇక మరల నీ గీతాశాస్త్రమందు :-

“యస్మాత్క్షరమతీతోఽహం అక్షరాద పిదోత్తమః

అతోఽస్మి లోకేవేదేచ ప్రథితః పురుషోత్తమః”

అని యిట్లుపదేశించు భగవంతునిచే క్షరాక్షరుల కంటె నతిరిక్తుడగు నొకానొక యవ్యయ నామక పురుషుడు ముఖ్యు డుగ నాత్మత్వమున విధింపబడుచున్నాడు. అతనికి “ఉదాసీనవ దాసీనం అసక్తం తేషుకర్మసు” అని యిట్లు అసంగత్వమున నుదాసీత్వముం బ్రతిపాదించు నా భగవంతుడగు శ్రీకృష్ణునిచే నేకాంతతః సృష్టియందు కారణత్వము నిరసింపబడుటలేదు.

“అజోపిసన్నవ్యయాత్మా భూతానా మీశ్వరోఽపిసన్

ప్రకృతిం స్వామధిష్ఠాయ, సంభవామ్యాత్మ మాయయా.”

అని యిట్లు ప్రకృత్యవప్తంభమున నశేషోత్పాదకత్వము నీయవ్యయ పురుషునందే సిద్ధాంతిత మైనదికదా! కనుకనే ఈయవ్యయలక్షణ పురుషవిశేషానుదర్శనార్థ మక్షరప్రతిపాదక సందర్భముకంటె వేరుగ నీతాశాస్త్రారంభమని భావింపదగును.

ఇక :-దర్శనము లారనుకొను కొందరు విద్వాంసులు, న్యాయ, యోగ, మీమాంసాదర్శములను మూటినిగూడ జెప్పుచున్నారు. అది అవిచారితమణీయము. విశ్వాత్మా దర్శనోపచారమునకు అధిభూతము, అధ్యాత్మము, అధిదైవతమునని యిట్లు మూడు విశ్వాధికరణములందే యవసరత్వముండుటచే సంతకంటె నన్యత్ర ఐకదేశికార్థమున యాధాతధ్యముగ నాత్మదర్శనార్థము ప్రయత్నము నిష్ప్రియోజనమగుటవలన దర్శనశాస్త్రాతిరేకమయ్యు క్తముగదా! అటుగానిచో శబ్ద-నిరుక్త-సాహిత్య-ధర్మ-జ్యోతిషాద్యైకదేశిక శాస్త్రములకుగూడ దర్శనశాస్త్రత్వాపత్తి రాగా:-దర్శనశాస్త్రము లారనుదాని కనుపపత్తి కంతమున దగు లొనును. శబ్ద శాస్త్రాదులవలె తర్క న్యాయశాస్త్రముగూడ నన్వీక్షకీ నీతి విజ్ఞాన ప్రకరణ భూత కథాశాస్త్ర మగుటవలన నైకదేశిక శాస్త్రము. అందలి షోడశ పదార్థములును కథాంగత్వమున నుపన్యసింప బడినవి. అయ్యవి యాత్మ శరీరేంద్రియర్థాదులవలె విశ్వాంగత్వమున నభిప్రేతములు. ఆత్మ శరీరేంద్రియార్థాది ద్వాదశ ప్రమేయ భావములకు దర్శన శాస్త్రమందు వలె న్యాయశాస్త్రమందును విచార ప్రసంగమున్నను వానికి వాది

ప్రతివాది విచార కఙ్గోదాహరణ విధమున నుపన్యాస మగపడుచున్నది. అందువలన నా శాస్త్రోద్దేశ్యము కథా స్వరూపమునే గాని విశ్వాత్మ స్వరూప మెరింగించుట కాదని పూర్వాపర ప్రకరణములంబరిశీలించిన దేలగలదు. కనుక తర్క న్యాయశాస్త్ర మైకదేశికత్వముచే దర్శనశాస్త్ర మనఁజెల్లదని యెరుగనగును : ఇక యోగ శాస్త్రము సాంఖ్య శాస్త్రమునకే చారిత్ర్య లక్షణముగల యు త్తరాంగము. అయ్యది పూర్వ సాంఖ్యోపపాద్య కై వల్య జ్ఞానోపాయ భూతము. కనుకనే యీ యు త్తర సాంఖ్య ప్రవచనము సేశ్వర సాంఖ్య నామమున ప్రసిద్ధి నొందినదని యెంచవలయును. ఇట్లే పూర్వమిమాంసా శాస్త్రముగూడ కర్మ విధాయక వైదిక వాక్యార్థ సమన్వయోపపాదక తర్క శాస్త్రమేగాని విశ్వశాస్త్రము కాదు. ఒక విధముగా “బ్రహ్మకు వలె కర్మకుగూడ విశ్వరూపత్వము సంభవ” మనుకొని “బ్రహ్మ మిమాంసకు వలె దీనికిగూడ విశ్వ శాస్త్రత్వము” చెల్లు ననుకొన్నచో జైమినికృత ద్వాదశ లక్షణ కర్మ ప్రకరణము, శాండిల్యకృత చతుర్లక్షణ భక్తి ప్రకరణము, బాదరాయణకృత చతుర్లక్షణ బ్రహ్మప్రకరణము మొత్త మీ మూడును వింశతి లక్షణ మిమాంసా శాస్త్రమునకే ప్రకరణత్రయముగా నెంచుకొని యొకే శాస్త్రముగా నెరుంగవలయును. ఆవిధమునై నను నై శేషిక ప్రాధానిక శారీర భేదములచే దర్శన త్రయమే యుపపన్నమగును. మరియు నొక విధముగ నీ మూడు నేకమై యొకే దర్శన మగుననిగూడ గుర్తింపవలయునని మనవి.

ఇతి దర్శన శాస్త్ర సమాలోచనా

విషయ రహస్యే ఆత్మ సమీక్ష.

బుద్ధియోగ జ్ఞానోపయిక - జీవాత్మ జ్ఞానము.

సర్వవిధానుశోక నివృత్త్యుపాయమగు బుద్ధియోగము గీతయం దుపదేశింప బడుచున్నది. అయ్యది యాత్మయందా ధానము గావింపబడును. కనుక నాత్మనుగూర్చి విశేషముగ నెరుంగవలయును.

జీవ ప్రజాపతి - చతుఃపర్వత్వము.

“ప్రజాపతే న త్వదేతాన్యన్వో విశ్వారూపాణి పరితా బభూవ”(యజు) అన్నట్లే సర్వము నొక్కొక్కటి యొక్కొక్క ప్రజాపతి : ప్రజాపతిర్వా ఇదం సర్వం” అని శ్రుతి. ఆ యీ ప్రజాపతి ఈశ్వరుడు, జీవుడునని రెండు విధములు. అందు నీ జీవ ప్రజాపతి ఆత్మ - ప్రాణము - విత్తము - పాపము నని నాలుగు పర్వములు. “చతుష్టయం వా ఇదం సర్వం” అనియు శ్రుతి. ఉక్థము ఆత్మ¹; అర్క ప్రాణము²; వీర్యమో అన్నమో షశువో యగునది విత్తము³. ఆవరణము పాపము⁴. అందు ప్రాణము విత్తమునను ఉపకరణ మనుకూల ధర్మము. ఉపసర్గమగు పాపము, ప్రతికూల ధర్మము. ప్రాణాదులు మహిమలు. స్వస్వ మహిమ యందీయాత్మ ప్రతిష్ఠితమై యుండును (స్వేమహిన్ని ప్రతిష్ఠితః) కై వల్యము నొందువరకు నిత్యము నీ ప్రాణ విత్తము లందే యీ యాత్మయుండును. ‘యావద్వీత్తం తావదాత్మా’ అని ప్రాణ విత్తములందు దీని కభివ్యాప్తి. పాపము ఆత్మ

యొక్క విద్యను, శక్తిని క్షీణింపజేయును. యిక ప్రాణ మాత్మ
యందభేదమున ననుష్ఠక్తమగును. ఓతస్రోతమగు నీ మాత్మ
ప్రాణమంగు, ప్రాణమాత్మయందు సంపన్నము లగును. శీతజల
ద్రవతా హేతు వరుణాగ్నికి వలె సంతర్వామ సంబంధము. ఇక
విత్త మాత్మయం దుపాధానమగును. ప్రతప్త జలతాపహేత్వోన్మి
వలె బహిర్యామ సంబంధము పాపములకు పాత్రోప హితాగ్ని
వలె నుపయామ సంబంధము.

1. ఆత్మ - పరాత్పరుడు.

అమృతము - బ్రహ్మ - శుక్రము నని యాత్మ త్రివర్గము.
పరాత్పర - అవ్యయ - అక్షర - క్షరము అమృతములు. అనంత
బలసంపన్న రసము పరాత్పరుడు. ఉన్ముగ్ధసత్తా చిదానందముల
యొక్కాత్మ్యమగు నిర్విశేషభావము రసము. అది యానందము.
అవాఙ్మానస గోచరత్వమున నది యనిర్వచనీయమున విజ్ఞేయము
నగును. ఆ యమృత రసముచందు బలలక్షణానంత మృత్యువు
లాధారపడి యుండును. మృత్యుగర్భితమగు నారసము జ్ఞానము.
మృత్యురూప బలము లసత్తులు. వానియందలి యమృత రూప
సత్తరసము. సత్తయొకటియే గనుక ఈ నిర్విశేష బ్రహ్మ యేక
మేవాద్వితీయము. అందుద్బద్ధ సత్తా చిదానందముల యొక్కా
త్మ్యము పరాత్పర భావము. అది మూడు విధములుగ నెంతరు.
అసీమము, అత్యనసినద్ధము, విశ్వాతీతము నగు భూమ యొకటి.
శూన్య బిందు వణిమ రెండవది. అది విశ్వాతీతము. విశ్వముం

దుపపన్నములగు భూమాణిమలు రెండును సనిరూప్యములు. ఒక యగ్ధమే పరస్పర సావేక్షికముగ భూమయు, సణిమయు నగును. ఘటమందు సర్వముకంటె భూమయు, పర్వతముకంటె సణిమయు గనబడుచున్నవి గదా! కనుక నిది మూడవది. అందుచే విశ్వాత్మయు—జీవాత్మయు అణోరణీయము, మహాణో మహీయము నగునని యెరుంగనగు.

అమృతాత్మలు - మూవురు పురుషులు.

అవ్యయ-అక్షర-క్షర యను నీ మూవురును పురుషులు. అనవచ్ఛిన్నత్వమున మాయోపజనిత పురోషాధి కావచ్ఛేదవత్త్వము పురుషత్త్వము. అందు విద్యారూపములును బ్రహ్మభాగములునగు ఆనంద విజ్ఞానముల చేతను, వీర్యరూపములును కర్మభాగములు నగు వాక్రూపములచేతను నుపచీయమానమగు శోవసీయసమను మనస్సు అవ్యయు డనబడును. అతడే కామాత్మ. అవ్యయ ధర్మములగు నీయానందాది ధర్మములచే ధర్మి యగు. సచ్చిదానందాక్షర పురుషుడు మనస్సుచే గోరుచు ప్రాణములచే తపించుచు, వాక్కుచే శ్రమించుచు, క్షరబ్రహ్మను వికార మొందించుచు ఈ సృష్టి నంతటిని విస్తరింపచేయును. హృద్య భాగములును, ఋతములును అంతర్యామి రూపములు నగు నింద్ర విష్ణువులచేతను, పృథ్వీభాగములును, ఋతములును సూత్రాత్మ రూపములునగు నగ్నిజోములచేతను, నుపచీయమాన సత్యబ్రహ్మ యక్షరపురుషుడు హృదయము మొదలు

పృష్ఠమువరకు గర్భమం దుండుచు, ఈ విశ్వము నాత్మయందా
ధానము గావించుచున్నాడు. ఆత్మ యందు విశ్వమును విశ్వము
నందాత్మను హోమము గావించుటచే సర్వహుద్యజ్ఞము
సంపన్న మగుచున్నది. యజ్ఞము విష్ణువు. బ్రహ్మకర్మలు రెండు
నవ్యయ రూపములు. బ్రహ్మవిద్య ; కర్మ వీర్యము. అందీకర్మ
ప్రవృత్తము, నివృత్తమునని రెండు విధములు. ప్రవృత్తకర్మచే
విశ్వయజ్ఞము ప్రవర్తించును. కనుక విశ్వ మగపడును. నివృత్త
కర్మచే యజ్ఞనివృత్తి యగును. విశ్వము నశించును. అట్లు ఈ
ప్రవృత్తి కర్మావచ్ఛిన్నుడగు నక్షరుడు విష్ణువు, యజ్ఞము.
నివృత్తి కర్మావచ్ఛిన్నుడగు నా యక్షరుడే క్రతుధ్వంసి మహే
శ్వరు డనబడును. ఆ యీ విష్ణువే పర్యాయమున గతిం బరి
వర్తింపజేయుచు మహేశ్వరుడను సంహారకుడుగ నగును. స్థిత
మగు నీ విశ్వ మనుక్షణ గతిమంతము గనుక జగత్తని చెప్ప
బడుచున్నది. స్థితిగతుల యోగమున నిది నానావస్థలు గలదిగా
నగపడుచున్నది. గతి (1) యర్వాచీనము, (2) పరాచీనము నని
రెండు విధములు. ఇందు మొదటిది స్థితికొరకు, రెండవదినాశము
కొరకు నగును. ఆ యుభయ గత్యవచ్ఛిన్నులగు నింద్ర విష్ణువు
లచే సంపద్యమానుడు, స్థిత్యవచ్ఛిన్న బ్రహ్మ యీ విశ్వమం
తయు సృష్టించును, రక్షించును, సంహరించునని యెరుంగ వల
యును. అది ఆత్మ.

ఆయాత్మయందు విశ్వాహుతిభోగము. ఆయామాత్రా
భోగాయతనము శరీరమనునది. దాని నగ్నిహోమములను నక్షరులు

జనింపజేయుదురు. వికాసవృత్తిగల యగ్ని తేజస్సు-సంకోచ వృత్తిగల సోమము స్నేహము. వాని యోగతారతమ్యమున సర్వమూర్తద్రవ్యోత్పాదన మగును. మూర్తము శరీరము. “అగ్నిషో మాత్మకం జగత్” అని శ్రుతి. ఆత్మజనిత శరీర మాత్మమే యగును. కనుకనే శరీరధర్మముల నధ్యాత్మముగా జెప్పదురు. ఈయధ్యాత్మమునందు పౌరుషరూపముగ నెరుంగు సంతవరకు అమృతమును నాత్మభాగముగ నెరుంగదగును.

పంచబ్రహ్మలు - ఆత్మలు

అక్షరపురుష నియు క్షరపురుషుడు ప్రాణ-ఆప-వాక్-అన్న-అన్నాద అను పంచవిధములుగ వికృతినొందును.

“యః సర్వజ్ఞః సర్వవిద్ యస్యజ్ఞానమయం తపః

తస్మాదేతద్బ్రహ్మ నామరూప మన్నంచ జాయతే.”

ఈనామరూపము లన్నము. ఈసర్వము నామరూపాభి నీతము. మనము చూచునదంతయు అన్నము. భూతమును, భవిష్యత్తును, మనము భావించునదంతయు “బ్రహ్మైవేదం సర్వమ్” ప్రాణాదిభేదమున నైదువిధములుగ విభక్తమనుకొందము. అది మరల ఋతము, సత్యమునని రెండు విధములు. ప్రాణ వాక్ అన్నాదములను నగ్నులు మూడును సత్యము. ఆపగ, అన్నమ్ అను సోమద్వయము ఋతము. సత్యము బ్రహ్మ-ఋతము సుబ్రహ్మ - కామయమానాక్షర పురుషుని తపమున నీరెండు గలిగినవి “ఋతంచ సత్యంచాభీర్ధాత్ తపసోధ్యజాయతే”

అగ్ని సత్యము, సోమము ఋతము. సహృదయశరీరము సత్యము, అహృదయశరీరము ఋతము. ప్రతిష్ఠయందు సత్యశబ్దము. ఇది స్వప్రతిష్ఠయందు ప్రతిష్ఠనందుచు సత్యమగును. స్వప్రతిష్ఠలేక అన్యప్రతిష్ఠచే ప్రతిష్ఠ గాంచునది ఋతము. ఈరెంటిలో నొక దానిని విడచి మరొకటుండదు. అవినాభావసంబంధము. “ఋతం సత్యేథాయ, సత్యమృతేథాయ” (యజు) అందు, సత్యములకు ఋతజనితత్వ-ఋతగర్భత్వ-ఋతపరాయణత్వము లుండుటచే ఋతము ప్రధానము, సత్యమగు ఘటము. ఋత మృత్తుచుండి పుట్టి యందే యుండి అందే లయించునుగదా ! “ఋతమేన పరమేష్ఠి ఋతం నాత్యేతి కించన, ఋతే సముద్ర ఆహితః ఋతే భూమిరియం శ్రీతా” అని శ్రుతి. ఈపంచబ్రహ్మ లందును సోమత్వమువలన ఆపస్సు అన్నము ఋతములు, తక్కిన మూడు నగ్నులగుటవలన సత్యములు. ఆయాసత్యాగ్ని విజ్ఞానమున త్రయీ-బ్రహ్మ-వేద-విద్యాశబ్దములు. ఇక సోమ విజ్ఞానమున అధర్వ-సుబ్రహ్మ-సువేద-శబ్దములు. ఆయీయగ్ని షోమము రెండును బ్రహ్మ; అగ్నియం దాహూమానమగు సోమము ఏరూపమొందునో అది యజ్ఞము. అగ్నిషోమల-ఋతసత్యముల-యైకభావ్యము యజ్ఞము. మనము చూచున దంతయు యజ్ఞము. సర్వము నగ్నిషోమీయముగదా! ప్రాణః వాక్ అన్నాదభేదముల త్రివిధమగు నీయగ్ని నీక్రింది విధము నను బిలుతురు.

ప్రాణాగ్నిః 1	వాగ్గ్నిః 2	అన్నాదాగ్నిః
యాజుషాగ్నిః	ఆంగిరసాగ్నిః	పాశవాగ్నిః
బ్రహ్మాగ్నిః	దేవాగ్నిః	భూతాగ్నిః

అగ్నిత్వసాధర్యమున్నను ఈమూడగులును భిన్నజాతీయములు. పీని రూపభేదములు మరియుకచో జూచుకొనవచ్చును. (బ్రహ్మవిజ్ఞానే)

అందీప్రాణాగ్నిబ్రహ్మ :—తపస్సుచే తపించుచు సన్నాదిపారమేష్ఠ్య ఋతములను పరిగ్రహించి వానిచే సత్యములంబుట్టించి యాసత్యములచేతనే ఆత్మ-ప్రాణ-పశువులను త్రిపర్వములుగల ప్రజాపతికి ఆత్మను, కారణశరీరమును కల్పించును. ఆసత్యమగు నాత్మ హృదయస్థము, మనోమయము, భారూపము. ఆకాశాత్మ-మహీయాన్ లేక అణీయాన్ (1) ఇక వాగ్గ్నివిష్ణువు :—బ్రహ్మ శరీరమునుండి ప్రాణములను పరిగ్రహించి వానిచే దేవతలను సృజించి యా దేవతలచే ప్రజాపతియొక్క ప్రాణము, సూక్ష్మశరీరమును కల్పించును. ఆప్రాణము, ఏకర్షిగనో, సప్తర్షిగనో, దశర్షిగనో నానారూపములుగ అధిదైవతము, అధ్యాత్మము, అధిభూతముగ వెలయుచున్నది. మరియు సన్నాదాగ్ని మహాదేవుడు రుద్రుడు :—విష్ణువునుండి శిపి విష్ణుములను (పశువులను) పరిగ్రహించి వానిచే భూతములంబుట్టించి యాభూతములచే ప్రజాపతికి పశువులను స్థూలశరీరమును గలిగించును. శౌతికమగు స్థూలశరీరము పశుమయము

గదా ! అందీ 1 గుణభూతములు, 2 పరమాణుభూతములు, 3 త్రసరేణుభూతములు, 4 మహాభూతములు, 5 సత్త్వభూతములు ననునవి యెదు విధములుగ విన ర్తములగునవి యొప్పుచున్నవి. ఈమూడగున లే బ్రహ్మ, విష్ణు, మహేశ్వరులు. సత్యదేవ-భూతభేదములవలన పృథక్తంత్రములు కలవారై నను, కలసి యేకనికాయు లయియే, ఈ యొక్కొక్కమూర్తి నధిష్ఠించి యుందురు. “ఏకామూర్తి స్త్రయోదేవాః బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరాః” అని యభియుక్తులు. ప్రతి శరీరమునను, 1 బ్రహ్మ ఋతపతి, సత్యపతి, నిధారకుడు, జనకుడు, 2 విష్ణువు, ప్రాణపతి, దేవపతి, ఆకర్షకుడు, రక్షకుడు. 3 మహేశ్వరుడు, పశుపతి, భూతపతి, విక్షేపకుడు, సంహారకుడు ఇక :- ఈమూవురందును బ్రహ్మకు వాఙ్మయీ ప్రకృతిపత్ని-విష్ణువునకు అమృతయీ ప్రకృతిపత్ని-రుద్రునకు అగ్నిమయీ ప్రకృతిపత్ని యనియెరుంగవలయును.

ఆ త్మ ని ష్క ర్ష.

1. అమృతవర్గమునందు :—

- | | |
|-------------|--------|
| 1. పరాత్పరః | భూమా |
| 2. అవ్యయః | పురుషః |
| 3. ఆక్షరః | పురుషః |
| 4. క్షరః | పురుషః |

ఈనాల్గు ఆత్మలు అమృత సత్యములు.

2. బ్రహ్మవర్గమునందు :—

- | | | | | |
|----|-----|-----------------------|--------------------|---|
| 5. | (1) | శాంతాత్మ ప్రకృతి | బ్రహ్మగ్ని-బ్రహ్మ | 1 |
| 6. | (2) | మహానాత్మా ప్రకృతి | అబ్లక్షణసోమము | 4 |
| 7. | (3) | విజ్ఞానాత్మా ప్రకృతి | దేవాగ్ని-నారాయణః | 2 |
| 8. | (4) | ప్రజ్ఞానాత్మా ప్రకృతి | అన్నలక్షణసోమము | 5 |
| 9. | (5) | ప్రాణాత్మా ప్రకృతి | భూతాగ్ని-మహాదేవుడు | 3 |

ఈపంచాత్మలు బ్రహ్మసత్యములు.

3. శుక్రవర్గమునందు:— (శుక్రస్వరూపము మరొకచో
వ్యాఖ్యాతము: (బ్రహ్మవిష్ణునే)

10. శరీరాత్మా-భూతమయః-వాక్చక్రః

11. హంసాత్మా-వాయుమయః-ఆప్శుక్రః

{ 12. దివ్యాత్మా-అగ్నిమయః-అగ్నిశుక్రః
ఇది మూడు విధములు (1) వైశ్వానరాత్మా-అగ్నిమయః

13. (2) తైజసాత్మా-వాయుమయః

{ 14. (3) ప్రాజ్ఞాత్మా-ఇంద్రమయః
ఈప్రాజ్ఞుడు మూడు విధములు.

(1) కర్మాత్మా-ఈశ్వరజన్మా-వాసనాలక్షణ కర్మమయః

15. (2) చిదాభాసః-ఈశ్వరాంశః-జ్యోతిర్లక్షణ జ్ఞానమయః

{ 16. (3) ఈశ్వరః-ఈశ్వరాభిన్నః-సర్వశక్తి లక్షణార్థమయః
ఇతడు అధ్యాత్మముగ మూడు విధముల ప్రవర్తించును.

(1) ఊర్ధ్వక్షణః-ప్రాణమయః

17. (2) శ్రోత్రక్షణః-వాఙ్మయః

18. (3) విభూతిలక్షణః-మనోమయః

కొందరీ శుక్రవర్గమున నాత్మగ్రామము మరియొక విధముగా జూతురు.

1. వాగ్జన్యః-శరీరాత్మా-భూతమయః
2. అబ్జన్యః-హంసాత్మా-వాయుమయః
3. అగ్నిజన్యః-దివ్యాత్మా-ప్రాణమయః

ఈ దివ్యాత్మ త్రివిధము :

1. కర్మాత్మ-వాసనామయః-ఈశ్వరజన్మా
2. చిదాభాసః-జ్యోతిర్మయః-ఈశ్వరాంశః
3. ఈశ్వరః-శక్తిమయః-ఈశ్వరాభిన్నః

ఈ యీశ్వరుడు త్రివిధము.

1. ప్రాణాగ్నిమయః-సప్తలోకశరీరః-సత్యాత్మ-బ్రహ్మ
2. వాగగ్నిమయః-హిరణ్యగర్భశరీరః-సర్వహుద్యజ్ఞాత్మ-విష్ణుః
3. అన్నాదాగ్నిమయః-మర్త్యతైలోక్యశరీరః-సర్వభూతాంతరాత్మ-

మహాదేవః

బ్రహ్మ ఊర్క్కును, విష్ణువు శ్రీని-మహాదేవుడు విభూతిని ప్రవర్తింపజేయుదురు.

ఆయీ యీశ్వరుడు జీవశరీరావచ్ఛిన్నుడై జీవుని శక్తి విశేష జనితమహత్వముతో సంయోజించును. అందు నొకా నొక జీవాత్మహుక్కుతోడను, యొక జీవాత్మను శ్రీతోడను, యొక జీవాత్మను ప్రభావవిశేషములతోడను (విభూతులు) యోగము నొందించును. ఇట్లు జీవాత్మ యష్టాదశాత్మలతోడనో షోడశాత్మలతోడనో అన్వాభక్తుడగు నొకడుగా సంపన్నతము డని యెరుంగదగును.

ఇత్యాత్మనిష్కర్షః.

విషయరహస్యే - బ్రహ్మకర్మసమీక్ష

మనోమయవిజ్ఞానగర్భితానందము విద్య. అది బ్రహ్మ-
అదినే జ్ఞానము. మనోమయప్రాణగర్భితవాక్కు వీర్యము-అది
కర్మ-క్రియ; బ్రహ్మ-కర్మలను రెంటిచే రెండు విధములుగ
విభక్తుడగు నవ్యయుడను నొకయర్థ మాత్మ. ఈశ్వరావ్యయు
డును, జీవావ్యయుడును, అనునుభయవిధాత్మయు బ్రహ్మకర్మ
లను రెండు ధాతువులు కలదని తెలియనగును.

మరియు అవ్యయలక్షణము బ్రహ్మ, అందు బుద్ధియోగ
లక్షణము కర్మ, అను నీయర్థద్వయ మీభగవద్గీతయందు
సిద్ధాంతరూపమున నిరూపింపబడును. కనుక నీబ్రహ్మకర్మ వివేక
లక్షణ విజ్ఞాన మవసరము.

కొందరిమతమిది :-బ్రహ్మ - కర్మ - అభ్యమునని మూడు
తత్త్వములు. బ్రహ్మజ్ఞానము, కర్మక్రియ, కసబడుచు నుపపన్నము
గాని దభ్యము అనగా నామరూపము అభ్యమని భావము.

కొందరిమతమిది :-బ్రహ్మ కర్మలు రెండే తత్త్వములు
అభ్యమనునదికాదు. మాయామయమగు నీయభ్యమునకు కర్మ
యందే యంతర్భావము. దిగ్దేశకాలసంఖ్యలచే ననవచ్ఛిన్నము
అనంతము నఖండము ననవయవము బ్రహ్మ. ఇందుకు వ్యతిరేక
మగునది కర్మ. రసోదయహేతువు బ్రహ్మ. బలోదయహేతువు
కర్మ.

ఇక :-బ్రహ్మ కర్మల రెంటిలో కర్మయే తత్త్వమని
శ్రమణులందురు. ఎట్లన :-ఈసర్వము కర్మగనే చూతుము.

బ్రహ్మయను వేరొక పదార్థములేను. బ్రహ్మయే జ్ఞానమందురు. అది కర్మవిశేషమనియే సంభావింపబడుచున్నది. ‘తెలిసికొనుచున్నాము’ ‘తెలిసికొనుట లేను.’ అని యిట్లు ఇతరక్రియా సాధారణ్యమున నభినయము కలదుగదా ! కనుక యీకర్మ అకస్మాత్తుగ బుట్టును. తనయందే తానుండును. తానంతతానే లయించును. ఇయ్యది దుఃఖము, ఊణికము, స్వలక్షణము, శూన్యమునని వారిసిద్ధాంతము.

బ్రాహ్మణమతమిది :—ఈసర్వము బ్రహ్మ - జ్ఞానమే. అయఃఘటః, అయఃపటః ఇదమస్తి-నాస్తి ఇత్యాదికముగ మనకుగల ప్రత్యయము జ్ఞానమే. అయ్యది జ్ఞాత-జ్ఞానము-జ్ఞేయము నను త్రివృత్త్యంతరూపమగునని-జ్ఞానముకంటె వేరుగా జ్ఞేయము ప్రతిపాదింపబడు ననుకొన్నను, ఆమూటి ప్రతిపత్తియు నిశ్చయముగ జ్ఞానముగనే యుపపన్నమగును, జ్ఞానముకంటె నతిరేకించు కర్మలేదు.

“జ్ఞానం జ్ఞేయం పరిజ్ఞాతా త్రివిధాకర్మచోదనా
కరణం కర్మ కర్తేతి త్రివిధః కర్మసంగ్రహః.”

అని యిట్లు బ్రహ్మయందే యాహితులగు కర్మల కభేదము గీతయం దుక్తమైనదిగదా ! జ్ఞానము బ్రహ్మ-కనుక-ఈస్వరము పూర్ణబ్రహ్మయే యనియెదము. “ఈస్వరము శూన్యమగు కర్మమేగాని పూర్ణమగు బ్రహ్మకాద” నునది విశ్వసనీయముకాదు. అసద్రూపమగు కర్మ యకస్మాత్తుగ బుట్ట

జాలదు. పుట్టిన దకస్మాత్తుగ విలయమొందదు. అనాశ్రయముగ నిరాధారముగ నుండు కర్మ కనుపింపదు. అట్టి దృష్టాంతమును లేదు. ఇక నీజ్ఞానమన్ననో, స్వప్నప్రత్యయాదులందు జ్ఞాతా, జ్ఞానం, జ్ఞేయమని యిట్లు త్రివృద్ధూపముగ నగపడుచున్నది. కనుక నీసర్వమును బ్రహ్మలక్షణముగల జ్ఞానమొకటియే యని యెరుంగనగును.

ఈవిధముగ బ్రహ్మైకాంతికమత మొకటియు, కర్మైకాంతికమత మొకటియు వేరువేరుగ నున్నవి. ఇక :-

కొందరు విద్వాంసులు, మహర్షులు, బ్రాహ్మణులు ఈబ్రహ్మకర్తృల ద్వైతము నంగీకరింపుచున్నారు. బ్రహ్మకర్తృయను సీరెండును సనాతనములని యెరుంగనగును. ఎట్లన :- ప్రభవ ప్రతిష్ఠాపరాయణ మగుదానియందు బ్రహ్మశబ్దము, దేనికైన మూలకారణమడుగునప్పుడు కిమస్యబ్రహ్మ? యందురు. మనకగపడు నీవిశ్వమునకు మూలమేమి? కిం బ్రహ్మ? యను జ్ఞానకు సమాధానముగ :- అమృత మృత్యుమయం బ్రహ్మ-సదసన్మయం బ్రహ్మ-అని భావింపనగును.

అందు సత్తు-అమృతము అనునది బ్రహ్మ. మృత్యువు, అసత్తు, అనునది కర్మ. మృత్యువుయొక్క యసత్వము నపేక్షించి “ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ” సంగతమగును. శ్రుతులందును,

1. అసన్నేవస భవతి అసద్బ్రహ్మేతి వేదచేత్
అస్తిబ్రహ్మేతి చేద్వేద సంతమేనంతతో విదుః
2. యోనః పితాజనితాయో విధాతా, యోనః సతో అభ్యాసజ్జజాన
3. సదేవేద మగ్రఆసీత్

ఇత్యాదిగా సద్వాదమును,

1. దేవానాం పూర్వేయగే అసతః సదజాయత
2. దేవానాం యగే ప్రథమే అసతః సదజాయత
3. అసదేవేదమగ్ర ఆసీత్ అసతోవై సదజాయత
4. అసద్వా ఇదమగ్ర ఆసీత్తతోవై సదజాయత
5. అసదేవ సన్మనోఽకురుతస్యామితి."

ఇత్యాదిగా నసద్వాదమును,

- (1) అసదే వేదమగ్ర ఆసీత్ తత్సదాసీత్ తత్సమభవత్.
- (2) సతశ్చ యోవి మసతశ్చవివః.
- (3) సతోబంధు మసతి నిరవిందన్.

ఇత్యాదిగా నదసద్వాదమును కలవు. ఇక నా యీ శ్రుతి వాక్య సామంజస్యము మరొక విధముగ గుదురుట దుర్ఘటము గనుక నా సదసత్తులగు బ్రహ్మకర్మలు విశ్వ మూలకము లనుకొందుము. మరియు ఈ విశ్వమండలి శ్రుతి పదార్థమును బ్రహ్మకర్మోభయాత్మక తత్త్వద్వయమే. ఈ రెండే అమృత మృత్యువులుగ నెరుంగనగును. అమృతము అభయము బ్రహ్మ. మృత్యువు కర్మ.

“అంతరం మృత్యోరమృతం మృత్యా వమృత మా హితం
మృత్యుర్వివ స్వంతం వస్తే మృత్యోరాత్మా వివస్వతి” అనియు శ్రుతి.

ఈ రెండునే విద్యయు నవిద్యయునని యెరుంగవలయును.
బ్రహ్మవిద్య. కర్మ అవిద్య.

“విద్యాంచా విద్యాం చ యస్తద్వేదో భయం సహ
అవిద్యయా మృత్యుం తీర్త్వా విద్యయామృత మశ్నుతే”

ఇక యివియే కర్మయు అకర్మయు. బ్రహ్మయే అకర్మ.
అకర్మయం దీ కర్మ యుపపన్న మగుచున్నది. కర్మయం దకర్మయు నట్లే యుపపన్నమగును.

“కర్మణ్యకర్మయః పశ్యే దకర్మణి చ కర్మయః
స బుద్ధిమాన్ మనుష్యేషు సయుక్తః కృతస్మి కర్మ కృత్”

“బ్రహ్మణ్యాదాయ కర్మాణి సంగంత్యక్త్వా కరోతియః
లిప్యతేన సపాపేన పద్మపత్ర మివాంభసా”

“నవద్వారే పురే దేహీ నైవ కుర్వన్నకారయన్
నైవ కించిత్కరోమీతి యుక్తో మన్యేత తత్త్వవిత్.”

క్షుభ్యనూణము, కుర్వద్రూపము నగు కర్మకంటె నతి
రిక్తముగ నకుర్వద్రూపము, నితాంత శాంతమునగు తత్త్వము
బ్రహ్మ. కనుక నది చేయదు, చేయింప దందుము. అక్షణమగు
నీయాత్మ బ్రహ్మ. అందు త్రిక్షణమగు నిదియంతయు గర్మ.
ఇటజ్ఞాతవ్య మంతయు బ్రహ్మ. జ్ఞానము బ్రహ్మ. కర్తవ్యమంతయు
బ్రహ్మ. క్రియ కర్మ. ప్రతి యగ్ధమును జ్ఞానక్రియల యేకరూపము.
ఏ యగ్ధము నందును జ్ఞాన క్రియలను మించి యేమియు లేదు.
మరియు ఇదియంతయు నొక తత్త్వమగు బ్రహ్మయే. “బ్రహ్మైవ
వేదం సర్వమ్” అది యొకటియే శాంతము క్షుభమునని రెండు

విధముల వివర్తము నొందును. అందు శాంత రూపమున బ్రహ్మ శబ్దము, త్సుబ్ధరూపమున గర్మశబ్దము, ఇట్లువిశేషమున ద్వైవిధ్యమున్నను, సామాన్యముగ నిది యొకటే బ్రహ్మ కదా! యనుకొన వలయును. ఎట్లన :

మన కగపడున దంతయు బ్రహ్మయు కర్మయునై యున్నది. కర్మ త్సుబ్ధము, బ్రహ్మ శాంతము. రెంటి యచ్ఛయము విశ్వము. అన్యోన్య మవినాభూతమగు నీ ద్వంద్వము ప్రతిద్వంది, అభిభావకము, సహకారి, సాపేక్షము, సధర్మియు, విధర్మియునై యున్నది. కర్మయోగ తారతమ్యమున బ్రహ్మ రెండు విధములుగ నెరుంగనగును. (1) పరబ్రహ్మ, (2) అపర బ్రహ్మ. (1) పరబ్రహ్మ ఆత్మయే. అది రెండు తెరగులు :

(1) అశేష కర్మవత్పరాత్పర బ్రహ్మ, (2) పరుడగు మహామాయా కర్మ భేదావచ్ఛిన్న షోడశీ బ్రహ్మ. ఇందు పరాత్పరుడు పరమేశ్వరుడు విశ్వాతీతుడు నగును. అతనియందు పరాత్మలగు షోడశీ పురుషు లెందరో యుండురు. ఒక షోడశింజూతము. ఇతడు మూడు భాగములగును. (1) మహామాయా కర్మభేదావచ్ఛిన్నుడగు పరుడు అవ్యయుడు. (2) అతని యందుండు పరావరుడు అక్షరుడు. (3) అతనియం దవరుడను త్షరుడు. ఈ యవ్యయాక్షర త్షరులు మూపురును పురుషులనియు మూపురి యేక రూపముతో పరాత్పరుని గలుపగ షోడశి యని చెప్పబడును. పరంబ్రహ్మ ఆత్మయే సర్వత్ర వ్యాప్తము. అది

యకర్మ. ఇక (2) కర్మమే అవర బ్రహ్మ. అది ఆత్మయు, పుర
మును. మరియు కర్మానుబంధముం బట్టి బ్రహ్మ మూడు విధ
ములుగ నెంచబడును. (1) సృష్టబ్రహ్మ, (2) ప్రవిష్ట బ్రహ్మ,
(3) ఉన్ముక్త బ్రహ్మ. “తత్ సృష్ట్యా తదేవాను ప్రావిశత్”
అని శ్రుతి గదా! (1) సృష్టము కర్మ. కర్మచితి వ్యష్ట్యవలంబ
నము సృష్టబ్రహ్మ. (2) సమష్ట్యవలంబనము ప్రవిష్టబ్రహ్మ.
(3) భిన్నమువలె కర్మోపహితమై కర్మాతీతమున నుండు నిత్య
శుద్ధబుద్ధనిరంజన మున్ముక్తబ్రహ్మ.

ఇక :- కర్మయు, చేతనప్రతిష్ఠితము, జడప్రతిష్ఠితము నని
రెండు విధములుగ జూతుము. అందు చేతనస్థకర్మల యుత్థాన
ప్రత్యుత్థాన ప్రతిష్ఠలకు జ్ఞానాధీనత్వ మగపడుచున్నదికదా!
తత్సామాన్యమున నెల్ల జడకర్మలకును, నొకానొక యతాకిక
మహాజ్ఞానాధీనత్వ ముండువలయుననుకొని యామహాజ్ఞానమును
సర్వాధిష్ఠాతయు, చేతనవిగ్రహము నగుపరమాత్మ-ఈశ్వరుడు
నని వ్యపదేశింతుము. ఆవిధముగ నీకర్మయంతయు శుద్ధచేతన
స్థత్వ, మహాచేతనస్థత్వములచే రెండు భాగములుగ నుపపన్న
మగును గనుక సశేషకర్మలకు జ్ఞానాధీనత్వము సిద్ధమగుచున్నది.
జ్ఞానమునందు బ్రహ్మశబ్దము. కనుక సర్వము :- కర్మబలప్రతిష్ఠిత
బ్రహ్మశ్రోతౌదయ ప్రలయముగలదిగనే యున్నదగుటచే
“బ్రహ్మైవేదం సర్వం” అనుకొందుము. అప్పుడు “బ్రహ్మణ్యా
ధాయకర్మాణి” అను గీతోక్తి యుపపన్నమగును. ఈకర్మ

యంతయు బ్రహ్మయందుండుటవలన నాబ్రహ్మవిద్యయే, కర్మ
యోగ, బుద్ధియోగ, జ్ఞానయోగోపాదాన భూతయోగ విద్య
యగును. ఆయీబ్రహ్మవిద్య - యోగవిద్యయను నీయుభయ
విద్యయే బ్రహ్మశబ్దాభిధేయమగు భగద్గీతాశాస్త్రార్థము.

అందు :—1 సమ్యక్జ్ఞానము, 2 మిథ్యాజ్ఞానము,
3 అజ్ఞానము నని జ్ఞానవివర్తములు మూడును, 1 సత్కర్మ,
2 వికర్మ, 3 అకర్మయని కర్మవివర్తములు మూడును అగును.
ఈరెండు వివర్తములకు నన్యోన్యత్వము గ్రాహ్యమగ్రాహక
భావము సంభవించును. జ్ఞానవివర్తములచే కర్మవివర్తము లను
గ్రహింపబడి, 1 సరిగా తెలిసికొనుట, 2 మరయొకలాగున
తెలిసికొనుట, 3 తెలిసికొనకుండుట కలుగునట్లే కర్మవివర్తము
లచే జ్ఞానవివర్తము లనుగ్రహింపబడినప్పుడు, 1 సరిగా చేయుట,
2 విరుద్ధముగ జేయుట, 3 చేయకుండుట కలుగును. ఈయారిం
టిలో వివేకించి మిథ్యాజ్ఞానాజ్ఞానములును, వికర్మాకర్మలును
పరిత్యజింపబడి, సమ్యక్జ్ఞానము, సత్కర్మయు, సంగ్రహింప
బడును. సర్వశాస్త్రముల యర్థము నిదియే. సమ్యక్జ్ఞానము
సత్కర్మ ఈరెండే శ్రేయస్కరములు. కనుక బ్రహ్మకర్మ
లీరెండే గీతయందును దెలియదగిన యర్థములు.

“కర్మాణో హ్యపిబోధ్యవ్యం బోధ్యవ్యంచ వికర్మణః
అకర్మాణోఽపి బోధ్యవ్యం గహనాకర్మాణోగతిః.”

ఇతి బ్రహ్మకర్మసమీక్షా.

విషయరహస్యే త్రియోగనిర్వచనే
గీతోక్తయోగత్రయ మూలాభ్యానమ్

యోగ శాస్త్రమగు గీతయందు కర్మయోగము, భక్తి
యోగము, జ్ఞానయోగమునని మూడు యోగము లుపదేశింప
బడుచున్నవి. ఈ మూడును వేదశాస్త్ర ప్రకరణములందు నేర్వే
రుగ నుపదేశింప బడుటవలన నియ్యవి వైదికములని యెంచ
నగును. ఎట్లన :

అసందిగ్ధార్థము, విదితాశేష వేదిత్యము, విజ్ఞాన
శాస్త్రము వేదము. యథార్థ ద్రష్టయగు పరీక్షకుని, విజ్ఞానము,
విజ్ఞానోపదేశ వాక్యమును, వేదము. అయ్యది బ్రహ్మ, బ్రాహ్మ
ణమునని రెండు విధములు. అందు మంత్రభాగము బ్రహ్మ.
బ్రహ్మ తాత్పర్యాను వర్ణనము బ్రాహ్మణము. ఈ బ్రాహ్మణము
విధి, ఆరణ్యకము, ఉపనిషత్తునని మూడు భాగములు. వీని
యందు పై జెప్పిన మూడుయోగములు వరుసగ నుపదిష్టములు.
అందు 1. గృహస్థులకు దైగుణ్య విషయములగు కర్మోపదేశ
ములు కర్మవిధులు. 2. నిర్గుణ విద్యోపదేశ భూమికా రూప
మును, సగుణ విద్యోపదేశమును, వానప్రస్థ జీవనయాత్రాను
కూలాత్మ విచారోపయోగము గలది యారణ్యకము. (3)
సగుణ విద్యోపదేశ మూలక నిర్గుణ విద్యోపదేశ ముపనిషత్తు.
ఇట్లుపాసనకును, జ్ఞానమునకు నొకవిధముగ భేదమున్నందున
విద్వత్సమాజమున నిష్ఠాతైవిధ్యమున కుపపత్తి యున్నను

విద్యోపదేశత్వ సామాన్యమున నీ యారణ్య కోపనిషత్తుల
కై తరేయ బృహదారణ్యకాది శ్రుతులందు దరచుగ వ్యవహార
సాంకర్య మగుపడుచున్నందున, సాధారణ జనతా ప్రతిపత్త్యు
రోధమున భగవంతుడు నిష్ఠా ద్వైవిధ్యముం జేప్పెను.

“లోకేస్మిన్ ద్వివిధా విష్ఠా పురా ప్రోక్తా మయానఘ
జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం, కర్మయోగేన యోగినాం.”

అందు కర్మయోగ సముచ్ఛిత జ్ఞానయోగ రూపమగు
నీ భక్తియోగ నిష్ఠకు జ్ఞానయోగ నిష్ఠయం దంతర్భావమని
తెలియనగును. కనుక నిట్లు వేదోపదేశ త్రైవిధ్యమున నీ యోగ
ములకు త్రిత్వోపత్తి యున్నను బుద్ధియోగా యోగములచే
ద్వైవిధ్యమును భగవంతు డపేక్షించు చున్నాడు. మరియు ఈ
మూడు యోగములును బుద్ధియుక్తములైనపు డుపాదేయము
లును లేనినాడు విగర్హ్యములు నగుచున్నవి. ప్రేక్షాపూర్వకారి
విధేయత్వమున నెల్ల యోగములును బుద్ధియుక్తములే యగుం
గాని కానిదొకటియు నుండదు. అయినను (1) విద్యాబుద్ధి, (2)
అవిద్యాబుద్ధియునని బుద్ధి రెండు విధములు. (1) వ్యవసాయా
త్మిక బుద్ధి విద్య, (2) అవ్యవసాయాత్మికబుద్ధి యవిద్య. (1)
వృథ ప్రత్యయరూప, నిశ్చితైకార్థ, నిస్సందిగ్ధ వ్యవసాయ
బుద్ధి, విద్య. (2) బహుశాఖ, అనంత, అనిశ్చిత నానార్థ సంశయా
వహావ్యసాయ బుద్ధి యవిద్య. అజ్ఞాన సంపర్కమువలన గర్మ
బంధము గలిగి యాత్మ బలాపఘాత సమర్థమగును. కనుక
నవిద్యా యుక్తములగు నీ మూడు యోగములు నుపేక్ష్యము

లగును. బుద్ధియుక్తము లైనప్పుడు ఈ మూడును శ్రేయస్కరములగునని భగవంతుని సిద్ధాంతము.

అందు అవిద్యా బుద్ధి : (1) అభినివేశము, (2) అజ్ఞానము, (3) రాగ ద్వేషములు, (4) అస్మిత యని నాల్గు విధములు. (1) అతద్ధర్మమగు సర్థమునందు తద్ధర్మ ప్రత్యయము కలుగగా, నది యధార్థమనుకొను నాస్థాధారణ మభినివేశము. దాని వలననైన తమస్సుచే నతద్ధర్మమునందు బుద్ధిని కర్మ బంధించును. (2) అర్థముల కార్యత్వ కారణత్వములు గ్రహింపకుండుట 'యజ్ఞానము. అందువలననైన తమస్సుచేబుద్ధియావృతమగును. (3) కామానుశయి - ప్రవృత్తి హేతువు రాగము; క్రోధానుశయి నివృత్తి హేతువు ద్వేషము. ఈ రెండును ప్రజ్ఞానముచు వెనుక ముందులకు లాగుచు బుద్ధిని సమ స్థాన చ్యుతి నొందించి అశాంతి క్షోభలచే వ్యాకులము గావించును. (4) బాలక - భూతావిష్ట - గ్రామీణ పామరాదులకు వలె ప్రజ్ఞానము యొక్క యవికాసము మాధ్యము అస్మిత. అందువలన నాత్మ ప్రాణమున కర్కరూప స్ఫురణ యభావముకాగా, నాత్మబలమున్నను, దాని కార్యకారిత బద్ధమగును. అట్లు స్వశ్శోతి ప్రతిబంధము వలన నాత్మ తమస్సుచే నావరింపబడును.

ఆ యీ నాల్గు కర్మదోషములు విద్యా వ పా త ము గావించు గావున నవిద్యయందుము. తత్సన్నియోగ క్రియమాణ కర్మజ్ఞాన భక్తియోగము లించుకైన శ్రేయోదాయకములు

గానందున వీనియందు విద్యాబుద్ధియోగ మపేక్షింప బడు చున్నది.

ఆ యీ బుద్ధియోగముకూడ ధర్మము, జ్ఞానము, వైరాగ్యము, ఐశ్వర్యము, అని నాల్గు విధములు. ఐశ్వర్యము వలన నస్మిత నివృత్తి నొందగా ననావరణముగు నీయాత్మ తమస్సు నుండి జ్యోతిని, మృత్యువునుండి యమృతమును, అసత్తునుండి సత్తును పొందును. ఇట్లు యీ సిద్ధి విద్యాబుద్ధి యోగమున నుప పన్నమగుం గావున జ్ఞాన యోగముగాని, కర్మ యోగముగాని భక్తియోగముగాని బుద్ధియోగ మయముగ వర్తింపజేయనగు నని యాదేశించుటకు గీతాశాస్త్రము ప్రవర్తించు చున్నది. అందు మొదట నెనిమిది యుపనిషత్తులచే పైనజూపిన యోగ త్రయమునకు బరిష్కార. హేతువగు బుద్ధియోగముయొక్క యపూర్వ స్వరూపము విన్నప్టముగ వ్యాఖ్యాతమైనది. ఆపిమ్మట పరోవర్య విదులగు ప్రాచీనులచే నుపదిష్టములగు జ్ఞాన, భక్తి, కర్మయోగముల వివక్షితరూపము సంక్షేపముగ ప్రదర్శింప బడినది.

ఇతి యోగత్రయ మూలాఖ్యానమ్.

విషయ రహస్యే కర్మయోగ సమీక్ష.

వైదికములు ప్రవృత్తములును, రమణీయములు, లౌకికములు నగు : యధాధికార విహిత కర్మలను యధాధికారముగ యధాకామముగ నాచరించుట కర్మయోగము. యజ్ఞాది కర్మ

లన్నియు సమిదాజ్యవేది బర్హిః పురోడాశాది రూపసాధనముల
వలన శత్రుక్షయ, రాయస్పృహ, అన్న, యశః, శ్రీప్రజాసుఖ
విశేషరూప ఫలములవలనను, ఐహ తాకికములను గాని, సార
తాకికములను గాని విషయసుఖ భోగౌపయికములగు నర్థముల
నపేక్షించును. ఆధిభౌతికాధిదైవిక సాధన కల్ప్యమాన కర్మలు
మరల నట్టి యాధిభౌతికాధిదైవిక సుఖభోగౌపయిక సంస్కార
విశేషములనే కల్పించును. అట్టి కర్మలసంగ్రహమును, అనుశాస
నముచు కర్మకాండ. అందు వ్యావహారిక కర్మకలాపములే
యుపదేశింప బడును. కర్మలకు వాని యధికార విశేష సాపేక్ష
త్వము. కర్మభేదముచే నందు బహువిధ మర్యాదలచే నియత్రి
తులగు భిన్నభిన్నాధికారులు వ్యవస్థాపింప బడుదురు. ఈవ్యవస్థ
(1) చాతుర్వర్ణ్యము, (2) చాతురాశ్రమ్యము నని రెండు
విధములు.

మహారంభములగు కర్మలకు చాతుర్వర్ణ్య చాతురాశ్రమ్య
వ్యవస్థాసాపేక్షత్వము

చాతుర్వర్ణ్యము, చాతురాశ్రమ్యము నను నీరెండును
కర్తృవిభాగముచే కర్తృవిభాగవ్యవస్థాపేక్షములు. పరస్పరా
త్యంత విరుద్ధానేక కర్తృకలాపసముచ్చయరూపమగు నేకమహా
రంభకర్తృగావింపదలచినపుడు అందొకనిచే నాపని యశక్య
మగునెడ తత్సాధనోపాయము వ్యవస్థావిశేషముగనే జూతురు.
మహాకర్తారంభక సర్వకర్మలను, విభజించి యందొక మహర్థ

మగుకర్మ అనేకపురుషు లొకేకాలమం దేకముగనై సంపాదిం
తురుగాక! యనుకొనున దొక వ్యవస్థ. అది చాతుర్వర్ణ్యపద్ధతి.
ఒకే పురుషుడు కాలభేదము ననుసరించి యన్యోన్యవిరుద్ధము
లై నను నానాకర్మలను సంపాదించుగాక! యనుకొనునది ద్వితీయ
వ్యవస్థ. అది చాతురాశ్రమ్యపద్ధతి. జగత్ప్రసిద్ధమగు నేతద్వ్య
వస్థాద్వయము లోకమందు సర్వత్ర నిర్విశేషముగా నగపడు
చున్నది. ఎట్లన :-

చాతుర్వర్ణ్య చాతురాశ్రమ్య వ్యవస్థాపేక్షిత్యమునకు
సర్వజగత్ప్రకృతి సిద్ధత్వము

ప్రతి పురుష శరీరమునందును మనో వాక్రక్షాణ కర్మల
నుద్బోధించు నన్నిబల ముండును. యజ్ఞ కర్మలందు 1. అధ్యా
త్మము, 2. అధిభూతము, 3. అధిదై వతము, 4. అధియజ్ఞముగ
పరస్పర సాపేక్షకములగు నాలుగిన్ని లుండును. అందు
యాజ్ఞ కమగు వైధాగ్నియందు, యజమాన శరీరాగ్నికి అగ్ని
ధాన కర్మచే సంధానము గలుగజేసి యందు సమిత్ హవిర్ద్రివ్యా
దులచే భౌతికాగ్నియొక్క సంధాన పూర్వకముగ వైదికమంత్ర
విశేషములచే నాధిదైవికాగ్ని సంధానము గావింపబడును.

ఆవిధముగనే యీనాలుగిన్నిల యేకీభావమున ప్రత్యగ్ని
యందును నిగూఢములగు వాక్రక్షాణ మనఃకర్మల యేకీభావము
సజాతీయానుబంధమున సంపాదింపబడును. 1. అందు నాల్గు
మనస్సుల యేకీభావము కొరకు యజమానుడు బ్రహ్మయును.

2. నాల్గు ప్రాణముల యేకీభావము కొరకు యజమానుడు నధ్వర్యుడును. 3. నాల్గువాక్కుల యేకీభావము కొరకు యజమానుడు, అధ్వర్యుడు, హోతా, ఉద్ధాతయు నియోజితు లగుదురు. 1. అధ్వర్యుడు యజుస్సులచే, 2. హోతా ఋక్కులచే 3. ఉద్ధాత సామములచే ఆధిదైవిక వాక్కుల ననుగ్రహించుచు యజమానాన్నిని వాక్కునందు సంధానింతురు. ఈకర్మలన్నియు జేయుటకొక యజమాని సమర్థుడు గాజాలడు. కనుక తాకికము లగు నాయా మహోత్సవములందు వలె నిండును కర్తవ్య విభాగముచే కార్య విభాగము కల్పించి యీ మహారంభమగు కర్మ సంపాదనకు బూచును. ఇదే విధముగ జగద్ధర్మ ప్రవర్తకు డగు నొక మనువు గాని, మను ప్రవర్తిత సమాజ బంధన రూపైక ధర్మ ప్రవర్తకుడును, సర్వ సమాజైక రక్షకుడు నగు ధర్మ సమ్రాట్లుగాని సమాజమందు వీర్యమును సాధించుటకు వేదము ననుసరించి కర్తవ్య విభాగమున కార్య విభాగముం గల్పించి సామాజిక బల సంపాదనకు బూచుకొనును. ఆ విధము గనే యొక సమాజము నొక మనుష్య వ్యక్తియట్లు ఏకత్వమున నధ్యవసాయము గావించి దానికి (సమాజమునకు) నాల్గు విధములుగ మనుష్య విభాగములచే వీర్య చతుష్టయాధిష్ఠాన భూతములగు ముఖబాహూరుపాదములను విభాగించి యందం దయ్యై వీర్యము సంపన్నము గావించి యీ సమాజమును వీర్య వంతము గావించెను.

మరియు నెచ్చట నీచాతుర్వ్యవ్యవస్థలేదో యాసమాజము పాపభూయిష్ఠము నిర్వీర్యమునై గర్తపతితమగును. యావద్భూమండలమం దెందు నట్టి వ్యవస్థలేని సమాజము లేదు. ఈవ్యవస్థ రాజకీయ నియమమున నిజధర్మాభిమాన సంపత్తితో నుండునంతవరకే సమాజముగూడ నభివృద్ధియందుండును. ఏలయన :- “యతోభ్యుదయనిశ్రేయససిద్ధిః సధర్మః” అను సిద్ధాంతమువలన ధృశధర్మతాధృతవీర్యములకే సమాజోన్నతి హేతుత్వముండును. “ధర్మోరక్షతి రక్షితః” అని యవ్యాహతనియమమును గలదుగదా! ప్రత్యక్షముగగూడ ప్రతి శరీరమందును, ధర్మభూతములగు చతుర్వీర్యములకును పురుషసంరక్షకత్వము చూచుచున్నాము. అట్లే సామాజిక పురుషునకుగూడ ధర్మభూతములగు నీవీర్యములే రక్షకములగుచున్నవి. ఎట్లన :- చాతుర్వ్యవ్యవస్థాసాధ్యములగు వీర్యములు నాల్గువిధములుగనే యుపపన్నములగును. అట్లు :- దివ్య-వీర-పశు-మృత-భావప్రయోజకములగు బ్రహ్మ-క్షత్ర-విత్-శూద్ర శబ్దవాచ్య చతుర్వీర్యవిభాగ సంసాధనము చాతుర్వ్యము. అందు చాతుర్వ్యోచితములగు కొన్ని కర్మలు దైవసంస్కార సాధ్యములగు నాత్మవీర్యప్రాప్తి సాధనసాపేక్షము లగుచున్నవి. ఒకడే యీసర్వవీర్యము లనేకముగ నారాధింపజాలడు. ఏలయన :- ఉపకార్యోపకారకభావములచే పరస్పరాత్యంతసాపేక్షములయినను ఇయ్యవి స్వరూపతః విభిన్నచ్ఛందస్కదేవ సంస్కారసాధనములు గలవై యున్నందున నత్యంతవిరుద్ధము

లుగ నుండును. అనియమముగను యథాకామముగ నవ్యవస్థగ నెక్కెట్లో ప్రవర్తించు సాధకులకు తత్త్వదీర్ఘసాధనయందు కర్తృజల ముపపన్నముకాదు. కనుక కేవలము వ్యక్తివిభాగమున మరియు కులవిభాగమున గార్యవిభాగముం గల్పించి ప్రవర్తించువారికి నాయాకర్తసంసిద్ధియం దనాయాసము, సౌకర్యము కలుగును. నిజధర్మత్వాభిమానదార్ధ్యమును, కులక్రమానువర్తమువల్లనే యుపపన్నమగునుగాని, కేవలవ్యక్తి విశేషపరిగ్రహమాత్రమునగాదు. కనుక నీవీర్యసంసాధనమును, కులక్రమానుగతమగుదానిని, కులధర్మతచే ధరింపనగునని దూరదర్శులగు విద్వాంసుల సిద్ధాంతము.

చాతురాశ్రమ్య మింతకంటె భిన్నము. ఎట్లన :- ఒకే పురుషుడు విరుద్ధములైనను ననేక కర్మలను సమయభేదమున గావింపగలడు. కనుక సమయవిభాగమున గార్యవిభాగవ్యవస్థాపేక్షము చాతురాశ్రమ్యము. కర్మ-జ్ఞానమున నివి వీర్యోపేక్షములు. ఈశ్వర, రూపములు. రెండు శక్తులు. అందుచే నీశ్వరునారాధింపగోరు శతాయుః పురుషుడు పూర్వ వయస్సుచే కర్మశక్తియందు వీర్యమునుపార్జింపుచు, నుత్తరవయస్సుచే జ్ఞానశక్తియందు వీర్యమునుపార్జింప వలయును. అందుచే వీర్యలక్షణుడీశ్వరుడు సంపూర్ణముగ ననుగృహీతుడగును. కాని జ్ఞానకర్మలు ప్రత్యేకముగ వీర్య సముపార్జనకు సమర్థములు కావు. అవి యన్యోన్యాశ్రయములు కదా! కనుక పూర్వ వయస్సుగూడ పూర్వము, నుత్తరమునని రెండు భాగ

ములుగ జేయబడును. అందుచే నీ జన్మ మొదలు పంచవింశతి (25) వర్ష పర్యంతము బ్రహ్మచర్యము. అందు కర్మాచరణ దీక్షాలాభము కొరకు కర్మ సాధనోపాయ భూతజ్ఞాన సాధనము గావింపవలయును. ఆ యీజ్ఞానము క్రత్వర్థసంపాదనోప యుక్త మగును. ఆ పిమ్మట యిరువది యైదేండ్లు తత్పర్యసాధిత జ్ఞాన సాధ్యములగునా యా కర్మలు నేయనగును. అతడు కర్మదీక్షితు డనబడును. అతని యీ కర్మ పురుషార్థ హేతువగును గదా ! ఈ యభియుక్త వచనము చూడుడు.

“అహార్యం కర్మ కుర్యాద నింద్యం
తచ్ఛాహార్యం ప్రాణసందారణార్థం
ప్రాణాధార్యాః తత్త్వజిజ్ఞాసనార్థం
తత్త్వం జ్ఞేయం యేనదుఃఖం నభూయః ”

ధర్మార్థ కామమోక్షములు పురుషార్థములు. ధర్మార్థ ములు సాధనములు కామమోక్షములు సాధ్యములు. ధర్మము వలన :— సర్థ కామమోక్షములు. అర్థమువలన :— కామము మోక్షసాధనమగు ధర్మమును ; దీనిచే మోక్షము సంపన్నము కాదు. కామము :—రెండు విధములు (1) ఐహికము, శిషయ సుఖము. (2) ఆముష్మికము స్వర్గసుఖము. మోక్షము ఈ రెంటికీ వేరగు నిశ్చేయస సుఖము. అది యకామునకపడనను మగును. ధర్మమువలన నివి సిద్ధించును. ఆత్మయందు కర్మజన్య మగు నతిశయము - వాసన - ధర్మము. కర్మజన్యమగుట నది కర్మయేయందురు. ఇహ పరములందు భోగసాధనముగ నాత్మ

యందారోపితమగు బీజరూపము వాసనాకర్మ. విద్యావశముననో, స్వకీయరుచివశముననో, కర్మవ్యాసజ్యమాన ప్రాణి క్రియమాణ శుభాశుభ కర్మల కవశ్యమొక యుదర్కముప్పొలిల్లి కర్తయగు నాత్మయందు సక్తమగునది వాసనాకర్మ. అందు అశుభోదర్కము కాకుండు గాక ! యని యాచార్యులు శుభోదర్కము నాదేశింతురు.

“జ్ఞాత్వాకర్మాణి కుర్వీత నజ్ఞాత్వా కించిదాచరేత్
అజ్ఞానేన ప్రవృత్తానాం స్థలనం స్యాత్పదేపదే.”

అందు :—ఐహికమగు విషయభోగ సుఖమో, ఆముష్మికములగు పితృస్వర్గదేవ స్వర్గసుఖములో కోరువానికి జెలిసి కర్మల ననుష్ఠించుట వయస్సుయొక్క పూర్వపక్షము. ఇక నుత్తరపక్షమున నై హికమో, ఆముష్మికమో, యగు కర్మ నిష్కామముగా నాచరించి జ్ఞానము నుపాసింపవలయును. ఎట్లన :- గృహధర్మములను పుత్రుల కప్పగించి భార్యతో గూడియో కూడకయో, గృహధర్మములనుండి విరక్తి నొంది జ్ఞానసాధనోపాయభూతమగు కర్మ చేయుటకేబది వత్సరముల వయస్సున వనమునకు బోవలయును. అందరువది యైదేండ్లు జ్ఞానమందు దీక్షాలాభముకొరకు జ్ఞానోపయోగములగు నివృత్తి కర్మల సాధనముచే కర్మబల నివృత్తిగావింప వలయును. అది తపశ్చర్య యనబడును. మరియు జ్ఞానదీక్షితుడగు నితడు కర్మ ఫలత్యాగ లక్షణముగల సన్యాసనిష్ఠ నాత్మయందు భావన

నేయవలయును. అందీ కర్మక్రత్వర్థమగును. మరియు, నతనికి జ్ఞానము పురుషార్థ హేతువుగ సంపన్నమగును. ఆ తత్త్వజ్ఞానము వలన పరమశాంతి, నిశ్చేయసమను నిరతిశయ సుఖము లభించును. కనుక నీ విధముగ నొక పురుషునికి సమయభేదమునఁ గర్తవ్య భేదోపపాదనము చాతురాశ్రమ్యము. ఆ యీ చాతురాశ్రమ్యోపపాదకములగు కొన్ని కర్తలు పృథగ్భావ్యములు.

ఉదర్కనిబంధనములగు షట్కర్మలు

శుభాశుభ కర్తఫలముదర్కము : తద్భేదమున నీ కర్తయు 1. పుణ్యము. 2. పాపమునని రెండు విధములు. (1) శ్లోవసీయము పుణ్యము (2) పాతకము పాపము. ఈ రెండును మూడు విధములగుట వలన మొత్తమారు విధము లగును.

1. అభ్యుదయజనకము :- సత్కర్మ - అది శ్రేయస్సు - లేక సుకృతము అందురది పుణ్యము.
2. ప్రత్యవాయజనకము :- వికర్మ - అది యేనస్సు అందురు - అది పాపము.
3. అభ్యుదయవిఘాతకము :- వికర్మ - అది యఘము - అందురది పాపము.
4. ప్రత్యవాయవిఘాతము :- సత్కర్మ - ప్రాయశ్చిత్తమందురు - అది పుణ్యము.
5. అభ్యుదయనిమిత్తప్రతిబంధకము :- అకర్మ - కిల్బిషము - అది పాపము.
6. ప్రత్యవాయనిమిత్తప్రతిబంధకము :- శాంతిస్వస్థ్యయనము - సత్కర్మ - పుణ్యము.

ఇచ్చట నభిసంధియిది :—‘సూర్యఆత్మా జగస్సస్థుషశ్చ’ అను యజుశ్శ్లోతివలన సూర్యరసములగు జ్యోతి-గౌ-ఆయువు లను నీ మూటిలో నాయువు సర్వజీవులకు నాత్మయగును. అది

ప్రజాత్తయగు నింద్రప్రాణము. “తమా ఆయురమృత మిత్య
 పాస్వ” అని కౌషీతకి యందింద్రవాక్యము. ఆ యీశ్రాజుడు,
 భూతాత్తయునగు జీవునకు స్వప్రభవమగు సూర్యుని కభిముఖ
 ముగ సూర్ధ్వమున కయనము (అభి-అయ)=అభ్యుదయము.
 ఇక :—వై పరీత్యమునందు, ప్రతి శబ్దము, సూర్యాభిముఖమునకు
 విపరీతముగ ‘అవ’ = క్రిందికి ఆ త్తయొక్క అయనము (ప్రతి-
 అవ-అయ.) ప్రత్యవాయము. అభ్యుదయమున జీవించువానికి
 ప్రతి క్షణమును, సూర్యునుండి యాత్తరస మెక్కువగ లభి
 చును గనుక శ్రీవృద్ధియు, శరీర త్యాగానంతరము ఆత్తకు
 సూర్యాభిముఖగతియు నగును. అటుగాక :—ప్రత్యవాయమున
 జీవించువానికి ప్రతి క్షణమును, సూర్యవిప్రకర్షమున, నాత్తరస
 క్షయము కనుక శ్రీహానియు, శరీరత్యాగానంతరమున నాత్తకు
 శనైశ్చరాభి ముఖ్యమున యమరాజాభిముఖగతియు. అభ్యు
 దయ ప్రత్యవాయ సంస్థలుగల నీ రెండు గణివిశేషములకును,
 భూతాత్తయందు కర్త విశేషజనితమగు వాసనాసంస్కారము
 హేతువు. అందు (1) అభ్యుదయ వాసనయందు శ్వశ్రేయశబ్ద
 మును, పుణ్యశబ్దమును. 2 ప్రత్యవాయవాసనయందు పాతక -
 పాపశబ్దములు. మరియు, అభ్యుదయ వాసనావిఘాతక మఘ
 మను పాతకము కనుక పాపము, ఇట్లే :—ప్రత్యవాయవాస
 నావి ఘాతకము ప్రాయశ్చిత్తము, ప్రాయశ్=ప్రగతము విసృష్టము
 నగు శుభధర్మము, దానియొక్క పునశ్చయనము ప్రాయశ్చిత్తము
 అభ్యుదయ నిమిత్త ప్రతిబంధకము కీల్చిషము. ప్రత్యవాయ

నిమిత్త ప్రతిబంధకము శాంతిస్వస్థ్యయశము. అందు (1) అభ్యుదయ ప్రవర్తకము, (2) హత్యవాయ నివర్తకము, (3) హత్యవాయ నిమిత్త నివర్తకము అనుచవి పుణ్యాకర్మలు మూడు. ఇతరములగు కర్మలు పాపములు మూడు. ఆత్మకు శుభఘోదయావయికమగు సంస్కారము కళ. కలకు దగినది కల్యము. లేదా అస్తమించిన పిదప మరల నుదయించుట కల్యము. ఆ యీ యుభయచిధ కల్యజీవనము పరిపోషకము, పునరుత్థానవంతమునగునది కల్యాణము. లనణాది శబ్దము అందు వలె నకారమునకు ణకారము, మరియు రాజున కీదగిన భాగము కరము. దానికి యోగ్యము కర్యము. అట్లు ధనాగమ యుక్తముగు జీవనము కర్యాణము. ర, ల ల కళేదాధ్యవసాయ ముచే నదే కల్యాణము. కల్యాణ పుణ్య శబ్దము లేకార్థములు. తద్విరుద్ధమగు నభద్రము పాపము. 1. పా, ధాతువునకు రక్షణ యర్థము. పా=రక్ష-స్వాస్థ్యము, స్వరూప స్వభావముచే నాత్మ యొక్క స్థితి. అందుండి అపగమము (పా + అప)= పాపము. అపగమార్థమున నపశబ్దము. (2) లేనిచో పామ్=ఆత్మరక్షకమును నపాతి=బొందుట లేదు. అనగా ఆత్మస్వరూప ధర్మవ్యాపాదక మగు కర్మ పాపము. లేదా (3) అపగతాః=నికృష్ట దశ నొందిన ఆపః=స్వాత్మజీవన ప్రవాహము; అపాపము, యాదృచ్ఛిక మును, మూలస్థితి విలోప సూచకమునగు నాయకార లోపము వలన పాపము. (4) అటు గానిచో ఆత్మకు ప్రకృతి యాపస్సు,

దానినుండియే యీ భోగాయతనమగు లింగశరీర ముత్పత్తి
యగుచున్నది. కనుక నది యాపస్సు అనబడును. అపశబ్దము
క్రింద యనునర్థము గలది. అథోగతి వశమున పతితమగు భోగ
శరీరమునకు గారణమగు కర్మ పాపము. కాని యీ యర్థమున
నిది యపాపమని యుండదని యున్నను మొదటి అకారణోపము
చిరంతన వ్యవహార విశేషమున నై నదని యెరుంగ నగును.

ఈ విధముగ నుదయనీయ, పతనీయ భేదము వలన
కర్మకు దై వ్విధ్యమే సిద్ధాంతము. కొందరు పతనీయ కర్మకు
వీర్య తారతమ్యమున దై వ్విధ్య మంగీకరించు చున్నారు. ఆ
ప్రకారమును కర్మ 1. సత్కర్మ, 2. వికర్మ, 3. అకర్మ యని
మూడు విధములగును. 3. అభ్యుదయ నిమిత్త ప్రతిబంధక
మకర్మ. 1. అభ్యుదయ జనకము ప్రత్యభాయ వినాశకము
సత్కర్మ. 2. ప్రత్యవాయ జనకము నభ్యుదయ వినాశకము
వికర్మ. ఈ త్రైవిధ్యమునే భగవంతు డంగీకరింపుచున్నాడు.

“కర్మణోహ్యపి బోద్ధవ్యం, బోద్ధవ్యంచ వికర్మణః

అకర్మణోఽపి బోద్ధవ్యం, గహనాకర్మణోగతిః.”

అత్మనిబంధనములగు షట్కర్మలు

వట్లనః:- విద్య, కర్మయని ఆత్మ ధాతువులు రెండు. 1.
వేదశాస్త్ర పరిశీలన సిద్ధమగు బ్రహ్మశ్వాత్మము విద్య. 2. ప్రాక్తన
కర్మ జనిత వాసనా సంస్కారమయ కర్మాశ్వాత్మ జనిత రుచి విశే
షోదయము కర్మ. అందరును వేదాజ్ఞా నిబంధనమగు కర్మనో,

స్వరుచి విశేష నిబంధన కర్తృనో చేయుచున్నారు. ఆ విధమున కర్తృయంతయు 1. వైదికము, 2. లౌకికమునని రెండు విధములగును. 1. విద్యా సాపేక్షము. ఆజ్ఞాసిద్ధము, ఈశ్వర జ్ఞానోపేతమునగు కర్తృ వైదికము. ఇది ఆజ్ఞావిశేష నిబంధనత్వమున స్వరుచి విశేషాపేక్ష లేకుండ, గార్య కారణభావ సాపేక్ష కర్తృవ్యతా బుద్ధిచే జేయబడుచున్నది. 2. విద్యా నిరపేక్షము స్వరుచిసిద్ధము, ఇంద్రియ ప్రజ్ఞానోపేతము, లౌకికము. అయ్యది వ్యక్తి విశేషోపకార - సమాఖోపకారాది సాధుత్వవృష్టి నిబంధన కర్తృవ్యతాబుద్ధిచే జేయబడుచున్నది.

అందువైదికము:-యజ్ఞము, తపస్సు, దానముననిమూడు విధములు. 1. ఆధిదైవికాధికాధిభౌతికాధ్యాత్మికములగు నన్నియులకు ప్రకారవిశేషములచే నేకీభావ సంపాదనజేసి, యాధ్యాత్మికాగ్నియందు వాక్రూణ మనస్సుల బలాతిరేక సంపాదనయజ్ఞము. ఆ యీ కర్మ యధ్యాత్మముగ నన్న ప్రధాన, ప్రకార విశేషమున సంపాదింపబడును. 2. అనశనాదులచే క్షుద్ధమగు నాధ్యాత్మికాగ్నికి బ్రత్యర్చిత - స్వకీయశరీర ధాతువులచే బలాతిరేక సంపాదనము తపస్సు. బీజావాపమున తేత్రమునందధికముగ ఫలింపజేయునట్లు, వ్యాఘ్రామాదిశ్రమచే శరీరబలమును వంచి హేచ్ఛబలమును సంపాదించునట్లు-అగ్నియందు హుతములగు శరీర ధాతువులచేతనే యధికాధికముగ నాత్మబలము బుట్టించుట తపస్సు. శ్రుతియు “ఏతద్వైతప ఇత్యాహుఃయత్

వలన సిద్ధమగు నాత్మస్వరూపమగు జ్యోతి, యోగజ జ్ఞానము, (3) బుద్ధి వికాస రూపమును, జ్యోతిర్వివేచనా పేతువు నగు నది విజ్ఞానము. (4) సర్వేంద్రియ సాధారణమై మానస వికాస రూపమగు జ్యోతి ప్రజ్ఞానము. (5) పంచేంద్రియ వికాస రూపమును ఏకైకేంద్రియ విభక్త విషయానుగతము, పంచధా విభక్తమునగు జ్యోతి యేంద్రియక జ్ఞానము.

ఆ యీ పంచవిధ జ్ఞానము గుణభేదముచే మరల 1. శుద్ధ సాత్వికము, 2. మలిన సాత్వికము, 3. రాజసము, 4. తామసమునని నాల్గువిధములు. ఈ విధముగ జ్ఞానమున కిరువది కళ లుపపన్నము లగును. అందు నై సర్గికములగు బౌద్ధ మాన సైంద్రియకములగు ద్వాదశ విధముల జ్ఞానములు ఆ విద్వత్తుల మపామరముగ సర్వలోక సాధారణములుగ నగపడుచున్నవి. ఇక నై శ్వరములు నాత్మీయములునగు నెనిమిది విధములగు జ్ఞానములు ప్రయత్న సాధ్యములు. అవియు నొకానొక జీవు నందు, బుద్ధియోగ మాహత్మ్యము వలననే తదుదయ ప్రతి బంధక లశున పలాండ్వాది దోషములు లేని యాహార శుద్ధి యున్నప్పుడు కదాచిత్కముగ నుదయించును. దోష సంయోగము వలన మరల నశించునని పూర్వీయులు దూరదర్శులు నగు పండితుల పరామర్శ. ఆ యీ యుభయ విధ జ్ఞానములను నిత్య విజ్ఞాన శబ్దమున నిందు వ్యవహరించెదము.

మనోమయ ప్రాణగర్భిత వాక్ప్రకాశకమగు నానంద

జ్యోతి నిత్య విజ్ఞానము. ఈశ్వరుడను నిత్య విజ్ఞాన ఘనుడొకడే
అవ్యయాక్షర క్షరమయుడగు నమృత పురుషుడు. విశ్వవ్యాపి
యగునతడు నిత్యుడు పరిపూర్ణ రూపుడునని శ్రుతి :

“యస్మాత్పరం నాపరమస్తి కించిత్
యస్మాన్నాణీయో న జ్ఞాయోఽస్తి కించిత్
వృక్షణవ స్థబ్ధః దివి తిష్ఠత్యేకః
తేనేదం పూర్ణం పురుషేణ విశ్వమ్.”

తద్వాచకము ప్రణవము. ఏలయన అకారోకార మకార
ములకు వైజ్ఞానిక న్యాయమునందు, మనఃప్రాణ వాగభి ధాయి
త్వము కలదు. మరియు నర్ణస్ఫోట - పదస్ఫోట రూపమును,
అంత్యమగు నర్థమాత్రా భాగమునకు శాంతానంద జ్యోతిష్త్వ
ప్రతిపత్తియు కలదు. ఇంకను సర్వజగత్తనన హేతుత్వమున నా
యీశ్వర వాచకము తచ్ఛబ్దము. భగవంతు డ్క్లి చెప్పెను :

“యతః ప్రవృత్తి ర్భూతానాం యేనసర్వమిదం తతమ్
స్వకర్మణాత మభ్యర్చ్యసిద్ధిం విందతి మానవః
మయాతతమిదం సర్వం జగదవ్యక్తమూర్తినా
అవినాశి తుతద్విద్ధిమేన సర్వమిదం తతమ్.”

మరియు :- నీయీశ్వరరూపమగు విశ్వవ్యాపి విజ్ఞానము
సత్తా రూపమున విశ్వవ్యాప్తత్వము కలదగుటవలన సచ్ఛబ్ద
వాచ్యమునగును. ఆవిధముగ నీవిశ్వవ్యాపియగు నీశ్వరవిజ్ఞా
నము, బ్రహ్మ ఓమ్-తత్-సత్ అని మూడు విధముల నిర్దే
శింపబడుచున్నది. ఇట్లు :- ఈమూడు పర్యాయవచనములచే

ఈమూడు తాకికకర్మలందు నందరు స్వరసముగనే ప్రవృత్తులగుదురు. ఏలయన:- సామాజికోపకారమును, స్వరుచి విశేషమును అగు ప్రవృత్తినిమిత్తమున కవిశేషముగ మనుష్య మాత్రులందు ప్రత్యుపస్థానమును, యీమూడు కర్మలకును విద్యాసపేక్షిత్యమువలన నావిద్యత్తుల మాపారముగ నందరకు నవిశేషముగ నధికారోపహతియును కలదు.

మరి :-వై దికములగు మూడు కర్మలందును, విద్యాసా పేక్షిత్యమున విద్వాంసులకే యధికారముగాని యవిద్వాంసులకులేదు. ఏలయన:-వానికి వైజ్ఞానికత్వము కలదు. అట్టి కర్మలం దజ్ఞానమున బ్రవృత్తులగు వారికి యథావత్కర్మ కరణమునం దసమర్థత యుండును. అందువలన గర్మఫలలోదయముండదు. కనుక శ్రద్ధకు విఘాతము, దానివలననే ప్రవృత్తి నిమిత్తమగు స్వరుచి విశేషమునకు నపలాపము కల్గును. శ్రుతి యందు నిట్లే చెప్పబడినది. (శత. 2-2-3) (వినరణమునజూడుడు)

ఆమూడు కర్మలందును తత్తత్ప్రయోగమునకు బూర్వమే బ్రహ్మ+విద్యాసంబంధము. 1 ఋత్విగ్భాహ్మణులందు బ్రహ్మ నిర్దేశముద్వారా, 2 వేదమంత్రములందు బ్రహ్మనిర్దేశముద్వారా, 3 యజ్ఞాదికర్మ సాధనసామగ్రీ విధియందు, బ్రహ్మనిర్దేశముచే ప్రయోగయాధార్థ్య ప్రతిపత్తిద్వారా అని మూడు విధములగును. ఆయీవిషయమున గీతయం దిట్లున్నది.

1. ఓమ్¹ తత్² సత్³ ఇతి నిర్దేశః బ్రహ్మణః త్రివిధః స్మృతః
బ్రాహ్మణాః¹ తేనవేదాశ్చ² యజ్ఞాశ్చ³ విహితాః పురా
2. తస్మాదోమిత్యుదాహృత్య యజ్ఞదానతపః క్రియాః
ప్రవర్తంతే విచానోక్తాః సతతం బ్రహ్మోవాదినాం
3. తత్ ఇత్యనభిసందాయ ఫలం యజ్ఞతపః క్రియాః
దానక్రియాశ్చ వివిధాః క్రియంతే మోక్షకాంక్షిభిః
4. సద్భావేసాధుభావేచ సదిత్యేతత్ ప్రయుజ్యతే
ప్రశస్తే కర్మణి తథా సత్ శబ్దః పాదః ఉచ్యతే
5. యజ్ఞేతపసి దానేచ స్థితిః సదితిచోచ్యతే
కర్మచైవ తదర్థీయం సదిత్యేవాభిధీయతే
6. అశ్రద్ధయాహుతం దత్తం తపస్తప్తం కృతంచయత్
అసదిత్యుచ్యతేపార్థః సచతత్ ప్రేత్య నోఽపహ.

ఇచ్చట సభిసంధి యిది : బ్రహ్మ శబ్దము జ్ఞానముం
జెప్పును. అభియుక్త వచనము.

“ప్రత్యస్తాశేషభేదం యత్ సత్తామాత్మ మగోచరమ్
వచసాం; ఆత్మసంవేద్యం తద్జ్ఞానం బ్రహ్మసంజ్ఞితమ్.”

ఆ యీ జ్ఞానము (1) సత్యజ్ఞానము, (2) యోగజ్ఞానము
(3) విజ్ఞానము, (4) ప్రజ్ఞానము, (5) ఐంద్రియక జ్ఞానము నని
పంచవిధములుగ నారద పాంచరాత్రమున జెప్పబడినది. (1) నిర్వి
షయశత్యము వలన నిర్వికల్పకమును, విశ్వవ్యాపియు, అనిరు
క్తము, నీశ్వర స్వరూపమునగు జ్యోతి, సత్యము, (2) జీవా
వ్యయ విద్యాభాగము నిరావరణము కాగా బ్రకాశోదయము

స్వందదాతి” యనుచున్నది. 3. తన్నునీయక, తనదియగు బాహ్యవిత్తము నిచ్చుట దానము, - విత్తముంగొనువాని యాత్మ యం దిచ్చువాని యాత్మ స్వవిత్తాహితాత్మభాగాధాన ద్వారమున బ్రవిష్టమై వైభవము, భూమాత్వము నొంది బలిష్ఠమగును. విత్తమందు మమతాసంబంధమున దాతయొక్క యాత్మయనుస్యూతమై యుండునని శ్రుతియు “ఏతావాః ఖిలువై పురుషః, యావదన్యవిత్తమ్” (తై || బ్రా) “యావద్విత్తంతావదాత్తా” (శత్రు,) ఈ విధముగ సౌరప్రాణానుగ్రహోపచారము, పరోక్ష ఫలోదర్శకము. విజ్ఞాన విశేష సంబంధమున గ్రియమాణమగు కర్మత్రయము వైదికము. ఈ మూడు కర్మల యావశ్యకతయు గీతయందు భగవంతుడు వక్కాణించెను.

“యజ్ఞోదానంతపః కర్మ నత్యాజ్యం కార్యమేవతత్
యజ్ఞోదానం తపశ్చైవ పావనాని మనీషిణాం
ఏతాన్యపి తుకర్మాణి సంగం త్యక్త్వాపలానిచ
కర్తవ్యానీతి మేపార్థ నిశ్చితం మతముత్తమం.”

ఇక లౌకిక కర్మయు రెండు విధములు :- (1) రమణీయ చరణము, (2) కపూయ చరణము అని; అందు (1) అవిహిత కర్మ యవిద్యా మూలక మగుట వలనను, (2) నిషిద్ధ కర్మ యవిద్యా జనక మగుట వలనను, అత్యంత హేయములు కనుక వివరింప బని లేదు. అవిద్యా సంబద్ధకర్మల నిష్టజనకములు కదా! ఇక అవిద్యాగంధ శూన్యములగు విద్యా నిరపేక్ష కర్మలకు గర్తవ్యతా నిషేధము లేదు. ఏలయన లోక రుచి సిద్ధములగు

కర్మ లనైదికము లై నను సమాజహితా వహత్వమునను, వ్యక్తి హితకారిత్యమునను, సంగీకరింపదగిన వగును గదా ! అట్టి యీ తాకిక శుభకర్మ (1) ఇష్టము, (2) ఆపూర్తము, (3) దత్తము నని మూడు విధములు.

1. అధ్యాత్మదేవతా పుష్ట్యై యత్కర్మ విధివత్కృతమ్
వాచా ప్రాణేనమనసా. తదిష్టమభిధీయతే.
2. ² ఆతిథ్యం పైశ్వదేవంచ ఇష్టమిత్యభి ధీయతే
¹ అగ్నిహోత్రం తపస్సత్యం దేవానాంచాను పాలనమ్.
3. సర్వసాధారణార్థాయ ప్రవర్తయతి యశ్చిరమ్
బహుద్రవ్యవ్యయాపేక్షం కర్మ తత్పూర్తముచ్యతే
4. వాపీకూపతటాకాది దేవతాయతనానిచ
అన్నప్రదానమారామః పూర్తమిత్యభిధీయతే
5. వాటశాలాం పాఠశాలాం మఠం శీతేఽనలం ప్రపాం
వాటం వాటీమన్నసత్రం కుల్యాం వాటద్రుమాం స్తథా
6. పణ్యశాలాంచ బైషజ్యశాలాం పుస్తకశాలికాం
నౌకాం సేతుం ఘట్టబంధం కుర్యాత్పూర్తం వదంతితత్
7. బహిర్వేదితు యద్దానం తద్దత్తమభిధీయతే
శరణాగత సంత్రాణం భూతానాం చాప్యహింసనమ్
8. ససాధనం సోపభోగం స్వమర్దం యస్సమర్పయేత్
పరస్మైయద్దరిద్రాయ తద్దత్త మితికథ్యతే
9. భూమిం సువర్ణంగాం వస్త్రం ఉత్థానం పుస్తకం గృహం
ఔషధం భోజనం దద్యాత్ తద్దత్తమితి కథ్యతే.

నాఖ్యాతమగు నేకమేవాద్వితీయము పరిపూర్ణము విశ్వవ్యాపి-
యీశ్వరూపము. విజ్ఞాన మిలాలోకమునందు మూడాయతనము
లందు పేరుగ మూడు శబ్దములచే సాక్షాత్కారమగుచున్నది.

1 శబ్దశ్రవణ వ్యవధానముచే నావిర్భూతము, శబ్దస్థానమునగు
విజ్ఞానము వేనశబ్దముచేతను, 2 వేదార్థపరిశీలనోపనీతము నాత్మ
స్థానమునగు విజ్ఞానము, విద్వచ్ఛబ్దబ్రాహ్మణ్యము | బ్రాహ్మణశబ్ద
ముచేతను, 3 బ్రాహ్మణబుద్ధి విచారోపకల్పిత సాధసామగ్రీ
సంపాదితయజ్ఞ ప్రక్రియావిషయమగు విజ్ఞానము యజ్ఞశబ్దము
చేతను చెప్పబడినది. అందీ మూడు విజ్ఞానాయతనములందును
త్రుటిసంభావ్యమానత్వముచే కర్మఫలవై కల్య హేతుభూతమగు
సాధనవై కల్యము సంభావింపబడుచున్నది. కనుక నట్టి తృటి
పూర్తికొరకు “ప్రజాపతి రూనాతిరిక్తయోః ప్రతిష్ఠా” అను
వాక్యానుసారము, ఈమూడు విజ్ఞానాయతనములకును, విశ్వ
వ్యాపీశ్వరప్రజాపతి స్మరణోపస్థాపిత-పరిపూర్ణానంతవిజ్ఞానము
ద్రమున బ్రవేశ మపేక్షింపబడుచున్నది. అయియుపనిషదా
ధారముననే యజ్ఞతపోదానములందు నీశ్వరస్మారక త్రివిధశబ్ద
ప్రయోగము జరుగుచున్నది. భగవంతుడు నిట్లనెను.

“కవింపురాణ మనుశాసితారం అఙ్గోరణీయాంస మనుస్మరేద్యః
సర్వస్యచాతార మచింత్యరూపం సతం పరం పురుషముపైతిదివ్యం”

“అనన్యచేతా స్పృతతం యోమాం స్మరతినిత్యశః

తస్యాహం సులభః పార్థ! నిత్యము క్తస్య యోగినః”

అందీ నైదికకర్మ దైవవిధ్యముగ మనువు స్మరించెను:-

“సుఖాభ్యుదయికం చైవ నైశ్చేయసికమేవచ
ప్రవృత్తంచ నివృత్తంచ ద్వివిధం కర్మ వైదికమ్
ఇహాచాముత్రవా కామ్యం ప్రవృత్తం కర్మకీర్త్యతే
నిష్కామం జ్ఞానపూర్వంతు నివృత్త ముపదిశ్యతే
ప్రవృత్తం కర్మసంసేవ్య దేవానామేతి సామ్యతాం
నివృత్తం సేవమానస్తు భూతాన్యత్యేతి పంచవై.”

దేవసత్యవిజయాపయికమును, దైవశక్త్యాఽర్థసంసా
ధనమునగు నది ప్రవృత్తకర్మ-దానిచే కర్మాశ్వత్థప్రజన నౌపయి
కము, వాసనాలక్షణమునగు నాగామికర్మ ప్రవర్తిల్లును. ఇక :-
బ్రహ్మసత్యవిజయాపయికమును, త్రిగుణదేవభూతమయ నర్వ
విధాత్మానరణ నివర్తనమువలన విశుద్ధాత్మ స్వరూపధర్మాత్వం
తికానందసంధాసము నగునది నివృత్తకర్మ. భగవంతుడు నిట్లు
చెప్పెను.

“విముచ్యనిర్మమః శాంతః బ్రహ్మ భూయాయకల్పతే
బ్రహ్మభూతః ప్రసన్నాత్మా నశోచతి నకాంక్షతి.”

ఈ నివృత్తకర్మచే గర్మాశ్వత్థప్రజన నౌపయికబీజరూప
మగు వాసనాకర్మ నివర్తించుచున్నది. కనుక నీయుభయమును
విద్యాసాపేక్ష కర్మలు. పరియన ప్రవృత్త కర్మకు వైదిక విజ్ఞా
నాత్మక విద్యా మూలకత్వమును, నివృత్త కర్మకు విద్యా సము
చ్చితత్వమును కలవు గదా! కనుక నారెండును వైదిక కర్మలు:
ఇక తాకికమగు ప్రవృత్తకర్మ వేరుగా నొకటి, మొత్తము
కర్మలు మూడని నిష్కర్మ. అందు 1. నృప్తిసాక్షి మనఃప్రాణ

వాక్క్రమానుగతమగు నోంకారము. బ్రహ్మరబ్ధః శ్వేదృష్టి ప్రవణమై, ప్రవృత్తిస్వరూపమై, ప్రవృత్తికర్త విషయకవిజ్ఞానన్యూనతా పూర్తికొరకు విజ్ఞానస్రోతః ప్రచారక మగును. (2) విశ్వతఃన కర్తృవచనమగు తత్ శబ్దము విశ్వరబ్ధ బ్రహ్మదృష్టి ప్రవణమై నివృత్తి స్వరూపమై, నివృత్తికర్త విషయక విజ్ఞానన్యూనతా పూర్తికొరకు, విజ్ఞానస్రోతః ప్రచారకమగును. (3) సాధుభావ వచనమగు సచ్ఛబ్దము సాధుత్వ ప్రత్యయోప జనిత లోకరుచి ప్రవృత్తి నిమిత్తక తాకిక సత్కర్మ విషయక విజ్ఞానన్యూనతా పూర్తికొరకు విజ్ఞానస్రోతః ప్రచారక మగును.

ఇతి కర్మయోగ సమీక్షా.

జ్ఞానయోగ సమీక్ష

జ్ఞానములెల్ల సాధనతః, ఫలతః పారలౌకికార్థములనే యపేక్షించును. అధిదైవిక సాధనములచేతనే కల్పమానము లగునవి మరల నాధిదైవికార్థములనే జనింపజేయును. ఆ జ్ఞానములను సవిజ్ఞానములుగ నుపసంగ్రహించుట, యనుశాసించుట జ్ఞానకాండ. అందు పారమార్థిక వైజ్ఞానిక భావోపదేశమే కావింపబడును. అందును జ్ఞానవిజ్ఞానములకు బరస్పర సాపేక్షత్వముండుట వలన ప్రక్రమ భేదముచే నా రెంటికి వ్యవస్థ సేయబడును. విభిన్న రూపములగు ననేక కార్య జాతములకు కారణైకత్వోప పాదనమున నేకత్వ వ్యవస్థాపనము జ్ఞానపదార్థము.

ఏకత్వ ప్రతిపన్నమగు నొకానొక మూలతత్త్వమునుండి అనేకానేకకార్యజాతముల యావిర్భావ క్రమోపసాదనము, విజ్ఞాన పదార్థము. ఒకే యర్థమునఁ దంతర్భూతములు ననేకములునగు నారంభక ద్రవ్యముల విభాగము గావించి నామ, రూప, కర్మ లచే వ్యాకరణము గావించుట విజ్ఞాన పదార్థము.

ఏకమగు బ్రహ్మ తత్త్వమునుండి (1) పరాత్పర, (2) పురుష, (3) సత్య, (4) యజ్ఞ, (5) విరాట్స్వరూప పంచికచే తత్త్వవిభాగము; 1. స్వయంభూ, 2. పరమేష్ఠి, 3. ఇంద్ర, 4. సోమ, 5. అగ్ని రూప పంచికచే నీశ్వర విభాగము; 1. శాంతాత్మా, 2. మహానాత్మా, 3. విజ్ఞానాత్మా, 4. ప్రజ్ఞానాత్మా 5. భూతాత్మా యను పంచికచే పంచదశ కళలు గల జీవ విభాగము. ఇట్లు : తత్త్వ, ఈశ్వర, జీవ విభాగములను నీమూఁటి విజ్ఞానమే సర్వజగద్విజ్ఞాన మగును.

జ్ఞానము, కర్మ యని రెండు తత్త్వములు. జ్ఞానమున గర్మలు చేయబడును. కర్మచే జ్ఞానములు జనించును. ఈవిధముగ జ్ఞానకర్మలకు రెంటికి నుపకారోపకారకభావము. అందు బ్రవృత్తి నివృత్తి భేదమున గర్మద్వివిధము. హృద్గ్రంథిజనకము, బంధకము, వాసనామయము నగునది ప్రవృత్తకర్మ. 2 హృదయగ్రంథిమోచకము, వాసనోచ్ఛేదకము, బంధమోచకము నివృత్తకర్మ. అందు ప్రవృత్తకర్మ జ్ఞానమున ఁట్టి యనుష్ఠింపబడును. జ్ఞానమన్ననో, నివృత్తికర్మవలన నుత్పన్నమగును

ప్రజ్ఞ త్వమునొందును. అథవా :- కామమున జేయబడు కర్మవాసనా జనకత్వమునను, వాసనయు నుత్తరోత్తర కర్మశృంఖలా ప్రవర్తకమగుటవలనను, ప్రవృత్తకర్మ యగును. జ్ఞానోత్పాదకమన్ననో, కర్మనివర్తకత్వమున నివృత్తకర్మయగును. ఆ జ్ఞానము వృద్ధియగుకొలదియు, దానికి విరోధియగుకర్మ దానియంతట నదియే లోపించును. కతకరజస్సువలె కర్మయే నైష్కర్మ్యముం బుట్టించును.

“నకర్మణా మచారంభా నైష్కర్మ్యం పురుషోఽశ్నుతే” అని భగద్వచనము. నివృత్తకర్మచే సర్వకర్మాత్యంత నివృత్తి కాగా, నైష్కర్మ్యసిద్ధియగుట జ్ఞానయోగము. జ్ఞానమువలన ముక్తి; ఎటన:- జ్ఞానమువలన గర్మమోచనము ముక్తి. హృదయ గ్రంథి ముక్తి, కర్మబంధత్రయముక్తి, వాసనాముక్తి యునగును. హృదయగ్రంథులు కర్మమూలకములు గదా! కర్మబంధములు వాసనాకలాపములు గదా! జ్ఞానమన్ననో, కర్మవిసంవాది యగు పదార్థము. కనుక నీజ్ఞాన ముదయింపగనే దానిప్రాబల్యమున గర్మమూలకములగు నాహృదయగ్రంథ్యాది పదార్థములు నియమముగ విడిపోవును. జ్ఞానకర్మలు రెండును, ఈశ్వరస్వరూపారంభకములు కనుక నేకాంతతగ కర్మక్షయము కాకపోయినను, కర్మలయొక్క చితి భంగముచే బంధగ్రంథి నివర్తించి సహచరభావముచే నాత్మయం దుండును. కనుక చితిమూలక బంధగ్రంథి కర్మవృత్తియే. యీనైష్కర్మ్య

పదార్థమును, ముక్తి పదార్థమునని యభిప్రాయముగ నెంచనగు. ఈవిధముగ నిది నైష్కర్మ్యజ్ఞానసాధనోపదేశము గావించు జ్ఞానకాండార్థము.

ఇతి జ్ఞానయోగసమీక్షా.

భక్తియోగ సమీక్ష

వైదికోపాసనాకాండోద్దేశము భక్తియోగము. ఆధి దైవికము, నాధిభౌతికము నగు సీయుభయవిధకర్తృసముచ్చయము లేదా జ్ఞానకర్తృ సముచ్చయముయొక్క నొక యపర భాగము భక్తి. ఆయుభయభక్తులచే జ్ఞానకర్తృమయమగు నొక సాధ్యము విధింపబడుచున్నది. అది యుపాసనాకాండ యర్థము. అందు వ్యావహారికమగు కర్తృచే పారమార్థికజ్ఞానము సంపాదింపబడుచున్నది. (భక్తి=భాగము)

(1) ఆధిభౌతికమగు నొకానొక యర్థమునందు బాహ్య దృష్టినుంచి తన్మూలకముగ ననన్నికృష్ణమగు నొకానొక యాధి దైవికార్థాంతరమునందు మనోదృష్టి సమున్నయన ముపాసనము. (2) ప్రత్యక్షప్రత్యయముచే పరోక్షమగు నర్థమందు, ప్రత్యయప్రవాహ సంపాదన ముపాసనము. (3) బుద్ధి సన్నికృష్ణమగు నర్థమువలన విదూరమగు నర్థప్రత్యయమును ధారణ సేయుట యుపాసనము. (4) విజ్ఞానాసితభావము యొక్క చూప మే కొంచెముగనో గ్రహించి యందు సత్యత్వముచే నాస్థగతిగియుండుట శ్రద్ధాసము. ఆశ్రద్ధాన పారవశ్యమున

దదనుకూలమగు నైజానిక పరిచర్య, ధ్యానాదిరూప బుద్ధి యోగము ననునది యుపాసనము. 5. ఈశ్వరు డున్నాడను ఆస్తిక్య బుద్ధిగలవారు విశ్వాసపూర్వక దృఢ ప్రత్యయమున సూర్యునో, గురువునో, అవతార పురుషునో భావింపుచు నతని కీశ్వరోచిత కర్మలు గావించుట యుపాసనము. 6. మనస్సుచే ధార్యమాణమగు నర్థమందు మనస్సంయమనముచే బుద్ధిస్థైర్యము గాంచుట యుపాసనము. వీని కుదాహరణములు బ్రాహ్మణా రణ్యకోపనిషత్తులం దా యా చోటుల బ్రయుక్తములగు నుపాసనా శబ్దము లందు భావ్యములు.

అటుగానిచో ఒకానొక ప్రత్యేకార్థము. ఆధిదైవిక మగుటవలన విప్రకృష్టమై విజ్ఞానము నలననే విశ్వసింపజేయ శక్యమై యున్నపుడు, విజ్ఞానమునం దసమర్థులగు సధికారులకు సులభముగ విశ్వాసముఁ గలుగజేయుటకు, నాధి భౌతికమగు నొకానొక నికృష్ట తమార్థమగు, 1. ఆహార్యారోప మూలకముగనో, 2. ప్రతిరూప మూలకముగనో, 3. ప్రతీక మూలకముగనో, ప్రత్యయాలంబనము గావించి తదీయ ప్రత్యయ ప్రవాహోత్పాదనము నేయుట యుపాసనము. ఎట్లన : 1. ఆహార్యారోపమున రచింపబడిన లిపి విశేషము నాలంబముగా గొన్న మనస్సుచే నొకానొక ప్రత్యయమగు వాగక్షరమందు అ, క, చ, టాది లక్షణ స్వర వ్యంజ నాదులయందు బుద్ధి యుంప బడుచున్నది. ఈ లిపి యా వాగక్షరమునకు ప్రతికృతియు

ప్రతీకమును గాదు. పరియన లిపి సాకారము, వాగక్షరము నిరాకారము. కనుక దానికి ప్రతికృతిత్వ ప్రతీకత్వము లసంభావ్యములు కదా ! కనుక నిది మూడవ విధమునకు చెందినది. ఈ విధముననే యష్టమునందు కుశముష్టి వేదత్వమున వివక్షితమగుచున్నది. ఒక-చో మరల యోగ్యుడు, విద్వాంసుడు నగు బ్రహ్మ లభింపనియెడల నార్తివ్యజ్యమునను, బ్రహ్మత్వమునను ఆ కుశ ముష్టియే కల్పింప బడుచున్నది.

2. ప్రతిరూప విధ మెట్లన : చిత్రప్రతికృతిచే చిత్రితు నందు బుద్ధి యున్నయమాన మగును. మరియు శిలాఖండ విశేష ప్రత్యాయకమగు శాలగ్రామ శిలా శబ్దముచే బ్రతిపన్నమును, ప్రత్యయాలంబన రూపమునగు భౌతికార్థమున నాధిదైవిక హిరణ్య గర్భుడగు విష్ణుపాసన జరుగును. ఇంకను వృక్షవిశేష ప్రత్యాయకమగు నశ్వత్థశబ్దముచే బ్రహ్మశ్వత్థ కర్మాశ్వత్థముల ప్రత్యయోత్పాదన మాచార్యు లుపదేశించు చున్నారు. ఇట్లే పశు విశేష వాచకములగు కూర్మ కశ్యప శబ్దములచే జగత్సప్తయగు ప్రజాపతియగు బుద్ధి యుంప బడుచున్నది. ఆ యీ ప్రకృతి మూడు విధములగును.

3. ప్రతీక విధ మెట్లన : ప్రతీక మన నవయవము. అంగుళి గ్రహణమున బిత్తగ్రహణ బుద్ధియు, చరణ సేవచే గురు సేవా బుద్ధియు, వలె సర్వత్ర జగద్వ్యాపకావ్యయున కెక్కడనో యొక-చో పత్యంశ సమాలంబిత బుద్ధిచే విశ్వేశ్వర లక్ష

ణమును సముదాయమునగు నవయవి యందు బుద్ధియుంచుట
యుపాసనా రూప మగును. ఆ విధముననే మనుష్యవచ్ఛరీరోప
లక్షీతులగు రామ-కృష్ణులంకు శ్రద్ధతో నుండు బుద్ధి యాధి
దైవిక జగదీశ్వరుడు భగవంతునందు స్థిరత నొందుచున్నది.

ఇట్లు ఒక్కొక్క విధముగ వ్యాఖ్యాతమగు నీ యుపా
సన యొక్కొక్కచో రెండు లేక మూడు విధముల సముచ్చ
యము కావచ్చును. ఎట్లనః చిత్ర పటాలంబిత దృష్టిచే చిత్ర
వత్సర్థమునందు మనో యోగము వలె నిందును రామ కృష్ణాది
ప్రతిమూర్తి పదాలంబిత బుద్ధిచే రామ కృష్ణాది శరీరియందు
మనో యోగము కలుగగా, తద్వారా మరల భగవంతుడును,
యజ్ఞపురుషుడు నగు విష్ణువునందు మనస్సమర్పణము ప్రతిఫలించును. అది యుపాసన మగును. భగవద్ జ్ఞానమయమగు నా
యుపాసన యందు మనుష్య స్వామికి వలె సర్వ పరిచర్యాది
కర్మ వ్యవహారములు, లోకమున నగునట్లు కావింపబడును.
ఆ యారాధన కర్మచే నతాకింపబడును, పరమార్థభూతుడు నగు
భగవంతు డీశ్వరుడు బుద్ధిసాన్నిధ్యము నొందును. కనుక నిందు
జ్ఞానకర్మోభయ సముచ్చయమున్నది. ఆధిభౌతికమగు స్నానీయ
పాద్య అర్ఘ్య ఆచమనీయ భోగ - సమర్పణా ద్యుపచార
రూపము సాధనము. ఆధిదైవికమగు భగవద్రూప సన్నికర్షాది
రూపము ఫలము. ఇట్లుభయాధికరణములకు సముచ్చయము.
అందాధిభౌతిక సాధన ప్రకరణము, సాధ్యమగు నాధిదైవిక

భగవద్ జ్ఞానమునకు భక్తి (భాగము) కనుక నది భక్తియోగమని చెప్పబడును.

ఈభక్తియోగ సమీక్షయందు శ్రీకృష్ణోపాసనయందలి వైజ్ఞానికత్వము నావేదించుట కుపాసనారహస్యము దర్శింపబడినది. మరల శ్రీకృష్ణసంబంధమున విశేషముగ జెప్పెదము. ఉపాసనారహస్య మిట్లన :- మనస్సుచే ధారణము, 1 ధార్యమాణ విషయమందు సమానప్రత్యయప్రవాహ ముపాసయని శ్రీశంకరాచార్యునిది. ప్రత్యయము తద్బుద్ధి విజ్ఞానము. 2 భ్రమజ్ఞానవ్యతిరేకముగ నన్యత్రాన్యభావనాబుద్ధి యుపాసన. 3 అన్యసిద్ధ్యర్థమగు నన్యత్రస్థితి యుపాసన. 4 శ్రద్ధానసూత్రముచే మనోబుద్ధ్యర్పణ ముపాసన-శ్రద్ధాసూత్రముద్వారా, పరత్ర ఆత్మయందు ఆత్మాంశమగు మనోబుద్ధి నర్పించువారై పరమాత్మభక్తులగుదురు. భక్తియన భాగము అంశము. భక్తికరణము కర్తయు నుపచారమున భక్తియగును. అట్లు భక్తి యుపాసనయగును. పృథగాత్మ యయ్యును పరత్ర ఆత్మయందు భక్తి భూతుడు (అంశభూతుడై) యుపాసించును. పరమాత్మయందాత్యంతిక మనోయోగముద్వారా తత్ సన్నిధానమున జీవాత్మయొక్క యవస్థానము పాసనము భక్తుడు:- సాలోక్య-సామీప్య-సామూప్య - సాయుజ్యాన్యతమసంబంధమున భగవత్ సాన్నిధ్యమునొంది యందు ప్రతిష్ఠితుడగును. అందుచే జీవాత్మకు పరమాత్మయొక్క భక్తి భావనంపత్తి యుపాసన. తద్వృత్త్యను

కూలవృత్తి ధారణనేయువాడు తదిచ్ఛానుసారమున నాచరించుట యుపాసనము. శ్రద్ధాసూత్రార్పిత మనోవృత్త్యనుకూల దృష్టి సూత్రార్పితయు, శ్రద్ధేయపరిస్థిత్యనురోధాపేక్షబుద్ధి సహకృతయు నగు భావనాబుద్ధియొక్క యనురోధాపేక్షిత వృత్తి సిరతయుపాసనయని సిద్ధాంతము.

దోషదర్శనానుకూలవృత్తి ప్రతిబంధకవృత్తి ధారణము శ్రద్ధ. అదియు వృత్తినిర్దోషసత్యత్వ-విశ్వాసపురస్కృతాశ్రయ ణీయత్వములుగల యాస్థ, అందు దృష్టి చాక్షుషియో మాన సియో కావచ్చును. అంతటను చాక్షుషీదృష్టి యసంభవము కదా! ఉపాస్యము, ధ్యేయము, లక్ష్యము, ప్రతీక్ష్యము, అను రోధ్యము, ఆరాధ్యము, వేద్యము అనున వొకే యర్థము. విత్త్యుపాస్తుల కనతి విశేషముగ నుపదేశము కలదు. కనుక విద్యోపాస్యముల కభేదాధ్యవసాయము. శ్రీశంకరులుకూడ “ఆవృత్తి రసకృనుపదేశాత్” అను సూత్రభాష్యమునందు, “విత్త్యుపాస్త్యోశ్చ వేదాంతేషు వ్యతిరేకేణ ప్రయోగోద్వ్యతే, క్వచిద్విదినోపక్రమ్య ఉపాస్తి నోపసంహరతి క్వచిచ్ఛోపాస్తి నో పక్షమ్యవిదినోపసంహరతి” అని చెప్పిరి. అందుచే విత్తియు విత్త్యుపాయక్రియయు నుపాసన, యన్నట్లే నది. ఇందు మాయభిప్రాయ మేమన :-విత్త్యుపాసన శబ్దములకు బర్యాయత్వము లేదనియే “యఏవముపాస్తే యఉనై నమేవం వేద” ఇత్యాదు లందు జ్ఞానోపాసనలకు భేదవ్యవహార మిష్టముకదా! కనుక

విషయ భేద ముండుననుకొనవలయును. ఆత్మయొక్క నిర్గుణత్వ
జ్ఞానము నిర్గుణవిద్య. అది విత్తి. సగుణత్వజ్ఞానము, సక్రియోప
చారము, సగుణవిద్య. అది యుపాసన అని భేదము. ఆయుపా
సనే నేయర్థము లక్ష్యమో, అది ధ్యేయము, వేద్యము, ఉపా
స్యము. ఆయా యుపాసన త్రివిధము. 1 దృష్టిబుద్ధుల సామా
నాధికరణ్యమున బర్యాప్తము సత్యవతి. 2 అకృత్సన్నిపర్యాప్త
దృష్టి సమర్పిత భావనాబుద్ధియొక్క కృత్సన్నిపర్యాప్తత్వము
నందు అంగవతి. 3 దృష్టిబుద్ధుల వ్యధికరణత్వమునందు అన్య
వతి-అందు అంగవత్యచ్యవత్యుపాసనలంకా భక్తిశబ్దము వర్తిం
చును. కారణము? బుద్ధివిషయముం గూర్చి దృష్టివిషయము
నకు భక్తిత్వము కలదుగదా !

అట్లు:-ఈభక్త్యుపాసనయందు దృష్టిబుద్ధుల సామానాధి
కరణ్యమున బర్యాప్తి యవివక్షితమగుటవలన సట్టియుపాసనా
సంపత్తికొరకు నందు మూడుభావము లపేక్షింపబడుచున్నవి.
1 ఉపాసకుడు, 2 ప్రథమోపాస్యము, 3 పరమోపాస్యము అని.
అందెవడు చూచుచు భావించునో అతడు పాసకుడు. చాక్షు
షియో, మానసియో యగుదృష్టి దేనవలంబముగ గొని
తద్ద్వారమున సుపాస్యమందు బుద్ధినర్పించునో ఆమాలంబనము
ప్రథమోపాస్యము. ఇక :-ఈభావనాబుద్ధి చివర కెందు విశ్రాంతి
నొందునో యట్టి భావనావిషయము పరమోపాస్యము.

అయితే ఉపాసకునిచే పరమోపాస్యమే సాధ్యమైనచో
నింకొక ప్రథమోపాస్య మనునది మధ్యగ నెందుకు ? అన్నచో

పరమోపాస్యము మూడు విధములు : 1. ప్రత్యక్షము 2. పరోక్షము 3. అతీంద్రియము అని. 1. సన్నిహితేంద్రియ గ్రాహ్యము ప్రత్యక్షము. 2. అసన్నిహితేంద్రియ గ్రాహ్యము పరోక్షము. 3. అనింద్రియ గ్రాహ్య మతీంద్రియము. 1. ప్రత్యక్షముగ గురువు నుపాసించునట్లు, 2. ఏకలవ్యుడు గురువు ద్రోణుని పరోక్షముగ నుపాసించునట్లు, 3. అతీంద్రియ నీశ్వరు నుపాసించునట్లు. అని ఉదాహరణముల నెరుంగదగును. ఇందు పరోక్షము, నతీంద్రియము నగువానియందు బ్రత్యయోత్పత్తికొరకు కించిదింద్రియ గ్రాహ్యమగు దృష్ట ప్రత్యయమును మాధ్యాకమికముగ నంతర మపేక్షింపబడును. ఆ యీ ద్వారభూతమే ప్రథమోపాస్యము. గజాద్యాకార మెట్లుండునని యడిగిన పుత్రునకు దండ్రి పాషాణ మృణ్మయాది గజాది ప్రదర్శనము గావింపగా బుత్రుడు చేతనార్థము నెరుంగుచునే పాషాణ మయమగు నర్థము నుపాసించును. పాషాణ మయమునందు వ్యవహరించు దృష్టి చేతనమందుంచి యనిరుక్త గజమునందు బుద్ధినుంచును. ఇట్లు మాధ్యమికమగు పాషాణ గజము ప్రథానోపాస్యము. చేతన గజము పరోక్షము పరమోపాస్యమని భావ్యము. మరియు అతీంద్రియ శూన్యబిందు సంప్రత్యయార్థము స్తోకబిందువు ప్రదర్శింప బడుచున్నది. అప్పు డుపాస్యుడు స్తోకబిందువునందు శూన్యబిందువు నుపాసించును గదా ! ఇట్లంతట నెరుంగనగును. దృష్టియోగ్యమగు మధ్యమ మేదియు లేకుండ పరమోపాస్యము సాధింప శక్యము కాదనుట సత్యదూరము కాదు. కనుక నౌప

యికత్వమున బరమోపాస్యాతిరిక్తము బ్రధమోపాస్య మొకటి యీ భక్త్యుపాసనయందు వివక్షితమైనది.

అయీ మాధ్యమికము చతుర్విధసంబంధమర్యాదచే పరమోపాస్యమందు బుద్ధి బ్రవర్తింపజేయును. 1 ప్రతీక విధము, 2 ప్రతిరూపవిధము, 3 భావప్రతిమావిధము. 4 నిదాన విధము. కనుక భక్త్యుపాసనయు నాల్గువిధములుగ నిష్కర్ష చేయబడును.

1. ప్రతీకోపాసన

కృత్స్నిమగు దాని యేకదేవకోపగ్రహము ప్రతీకము. అనగా :- జనపదమునకు బురము, పురమునకు గృహము; గృహమున కొకశాల, మనుష్యునకు హస్తాద్యైకాంగము, ప్రతీక మగును. పాంచాలదేశమం దహిచ్ఛత్రనగరమం దొకశాలకు జనినవానికి పాంచాలగమనము వ్యపదేశింపబడును. పుచ్ఛ మాత్రస్పర్శచే గోవును స్పృశించితి ననును, అంగుళి గ్రహణమున బిశ్యగ్రహణము వ్యపదేశింపబడును. ఏకదేశావతిష్ఠమానబుద్ధి కృత్స్నిబుద్ధి ప్రతిష్ఠాపన జేయును. ఆ విధమున భక్తి, భక్తిమదనతిరిక్తత్వమున, నవయవదృష్టిచే సముదాయమందు బుద్ధివృత్తియొక్క స్థిరీకరణము ప్రతీకోపాసన-ఉదాహరణమున:

“ఇంద్రం మిత్రం వరుణమగ్ని మాహుః అథదివ్యః ససువర్ణోగరుత్మాన్ ఏకం సద్విప్రాబహుధా వదన్త్యగ్నిం యమం మాశరిత్వానమాహుః”

“తదేవాగ్ని సదాదిత్య స్తద్వాయుస్తదు చంద్రమాః
తదేవశుక్రః తద్భ్రహ్మ తా ఆపః సప్రజాపతిః.”

అని యనేకముల కై కాత్మ్య మామ్నాతమగుచున్నది. అనేకత్వ మంగిసాపేక్షము. ఇంద్రమిత్రాది రూపకర్మభేదమున భేదవ్యపదేశ మంగసాపేక్షము. ఇంద్రాది సర్వదేవతలు నొక యీశ్వరుని భిన్నభిన్నకర్మలు. భిన్నభిన్నములగు సంగములును, ఇందే యొకని నుపాసించినను సర్వధా ఒక యీశ్వరుడే ప్రతీ కోపాసనోపాసితుడగును. ఆరాధితుడగును. ప్రతీక భేదమున్నను ప్రతీకమువలన గృహీతమగు నాత్మకు సర్వాంగపర్యాప్తత్వ మున నభిన్నత్వముకదా! గంగానదియందు ఒకానొకచో స్నాన ముగావించిన గంగావగాహన జేసినట్లుకదా! శారీరకమునందు భగవంతుడు వ్యాసుడుకూడ “సర్వాభేదాదన్యత్రేమే” అని వచించెను. సర్వమగు సంగికి ప్రత్యంగా భేదమున నీయంగి ధర్మము లన్యత్ర అంగమున బర్యాప్తిచే వివక్షితములగునని భావము. ఇంకను పెద్దలు : “సర్వదేవ నమస్కారః కేశవం ప్రతిగచ్ఛతి.” అనిరి. గీతయందును :-

“యేష్యన్యదేవతా భక్తాః యజన్తే శ్రద్ధయాన్వితాః
తేఽపి మామేవకౌన్తేయః యజన్త్య విధిపూర్వకమ్”

ఇందు ‘మామేవ’ యని యవ్యయు (నన్యుతాత్మను) జెప్పెను. అతడీ జీవాత్మలకెల్ల సంగియగును.

“సర్వభూతేషు యేనైకం భావమవ్యయ మీక్షతే
అవిభక్తం విభక్తేషు విభక్తమివచన్ధితం

సమం సర్వేషు భూతేషు తిష్ఠంతం పరమేశ్వరం
వినశ్యత్స్వవి నశ్యంతం యః పశ్యతి సపశ్యతి.”

అని యిట్లా యవ్యయుని విశ్వవ్యాప్తకై కాత్మ్యస్మరణ
కలదాగదా! అందా దేవతలెల్లరు సంతర్భాతులగుదురు.
శ్రుతియు సిట్లనుచున్నది :-

“యదక్షరం పంచవిధంసమేతి యజ్ఞోయుక్తా అభియత్సం వహన్తి
సత్యస్య సత్యమను యత్రయుజ్యతే యత్రదేవాః సర్వేవకీభవన్తి.”

ఆ విధమున భగవద్రూపవిశేషత్వమున బ్రతీతులగు
నీయెల్ల దేవతలలో నొక దేవతను భజించినను, అంగియగు
భగవదవ్యయాత్మనే భజించునను నభిప్రాయముతో “త్రేపిమా
మేవ యజన్తి” అని వక్కాణింపబడియెను. ఏకదేశ ప్రతిపత్తిచే
శృత్సప్రతిపత్తిరూప ప్రతీకోపాసనయే పైని జూపిన శ్రుతి
స్మృతులం దుపదేశింపబడినదగును.

2. ప్రతిరూప ప్రతిమోపాసన

చిత్రప్రతిమాది ప్రకృతి రూపమగు శిల్పము ప్రతి
రూపము. అందాలంబితయగు బుద్ధికన్యత్ర విప్రకృష్ట ప్రతిమేయ
స్థితి యుపపన్న మగును. ఆ యీప్రతిమ 1. ప్రతికృతి, (2)
భావమునని ద్వివిధ మగును. సాకారరూపము చిత్రపటము
ద్వారాగాని, దారు పాషాణాది ఫలక ద్వారమున గాని, ప్రతి
రూప శిల్పమున సాదృశ్యోపపాదనము ప్రతికృతి ప్రతిమ
యగును. మృణ్మయ ధాతుమయాది బింబ విశేషములందు

గజాశ్వాది బుద్ధి, సాదృశ్య మహిమచే ప్రతిష్ఠ నొందునట్లు విశ్వాత్మ, భగవంతుడు, హిరణ్యగర్భు డీశ్వరుడు, ప్రతిరూప దృష్టిచే సాక్షాత్కరింప నొప్పును. అతడే జగదాధారుడు భూత పతి యని శ్రుతి చెప్పుచున్నది :

“హిరణ్యగర్భః సమవర్తతాగ్రే భూతస్యజాతః పతిరేకఆసీత్
సదాధార పృథివీం ద్యాముతేమాం కస్మైదేవాయ హవిషావిధేమ
యంక్రందసీ అవసాతస్తథానే అభ్యైక్షేతాం మనసారే జమానే
యత్రాధిసూర ఉదితో విభాతి కస్మైదేవాయ హవిషావిధేమ.”

ఆ యీ హిరణ్య గర్భుని ప్రత్యక్షముగ దృశ్యమాని వలె నుపాసింప గోరువాడు తత్ప్రకృతి యపేక్షించును. అందు వలన నుపాసకుడు ప్రకృతి సిద్ధము. విశ్వాకారాకారిత హిరణ్య గర్భ సంజ్ఞకమునగు శాలగ్రామ శిల నుపాసించును. దాని రూపమే దివమందు బ్రతిష్ఠితుడగు హిరణ్యగర్భుని రూపము. ఈ శ్రుతి వచనములం గమనింపుడు :

“తస్మాత్పరం నాపరమస్తికించిత్ తస్మాన్నాణీయో నన్యాయోస్తికించిత్
వృక్షఇవస్థబ్ధః దివితిష్ఠత్యేకః తేనేదం పూర్ణం పురుషేణ సర్వమ్.”

“సర్వతః పాణిపాదం తత్ సర్వతోఽక్షి శిరోముఖం

సర్వతః శ్రుతిమల్లోకే సర్వమావృత్యతిష్ఠతి.”

“సర్వేంద్రియగుణాదాసం సర్వేంద్రియ వివర్జితమ్

అమలం సర్వభృచ్చైవ నిర్గుణం గుణభోక్తృవ.”

ఇందుచే హిరణ్య గర్భునకు వర్తుల వృత్తత్వ ముప పాదిత మగుచున్నది. ఆ విధముగ హిరణ్మయ సార జ్యోతి

ర్మంక్షల గర్భితుడును, భగవంతుడును, హిరణ్య గర్భుడును, పరమేశ్వరియు నగు కృష్ణమూర్తియొక్క సౌసాదృశ్య మన్ని విధముల చేతను శాలగ్రామ శిలయును నుపపన్న మగుచున్నది. అందుంచిన దృష్టిసాదృశ్య మహిమచే విశ్వమూర్తియు భగవంతుడునగు హిరణ్యగర్భుడందు వెంటనే బుద్ధి నర్పించును. కనుక నీ శాలగ్రామోపాసన విశ్వమూర్తియగు సీశ్వరుని ప్రతిరూపాపాసన యగును.

3. భావమయ ప్రతిమోపాసన

నిరాకార నీరూపమునకు ప్రతికృతి యసంభవము కనుక భావమయ ప్రతిమ గావింప బడును. వ్యాసము పృష్ఠములేని అపిండము, అనుపాఖ్యమునగు శూన్య బిందువుం జూపుటకు పిండ బిందువు నిర్దేశింప బడుచున్నది. అందీ స్తోక బిందువున అధ్యస్తమగు బుద్ధిచే శూన్యబిందువు ప్రపాసింప బడుచున్నది. పిండబిందువు లక్షకము, శూన్యబిందువు లక్ష్యము. లేఖ లక్షిత పత్రామ్యుప నిబద్ధములగు విజ్ఞాన గ్రంథములు లక్షకములు. అశరీరములగు భావనాగమ్య విజ్ఞానములు లక్ష్యములు. మరియొక విధముగ నవి గుర్తింప శక్యము గానివి. కనుక ననాకార జ్ఞానోపయోగముగ సాకారమం దర్పితమగు బుద్ధి యనాకారోపాసన యగును. అందు అనాకార సాకారములకు బ్రతిరూప త్యాసంధవ మైనను యెట్లెట్లో గృహీతమగు వివక్షిత ప్రాతిరూప్యము, భావమయ మగునది, భిన్నములగు నీ రెంటికెని ప్రత్యభిజ్ఞ హేతువగును. అదియే భావమయ ప్రతిమ.

4. విదానోపాసన

సాధర్మ్య విశేషము లేకున్నను యాదృచ్ఛికమగు నొకానొక యగ్రమున కహార్యారోప విధమున సంకేత సంబంధ ముత్పాదించి స్మారకత్వము కల్పించుట నిదానము. సంకేతము నిదానము. శోకమునకు నపకీర్తికి నలుపు. క్రోధమునకు నెరుపు. కీర్తికి మోక్షమునకు దెలుపు. సత్వరజస్తమములు, శుక్ల రక్త కృష్ణములు. గజముచేలక్ష్మీ - ధ్వజముచే విజయము. ఛత్రముచే రాజ్యము. దండముచే శాసనము. పద్మముచే పృథివి. ఇట్లు నిరాకారార్థ మాయా పరికల్పిత సాకార ద్రవ్యముచే సంకే తింప బడుచున్నది. అది నిదానము ; లోకమంతయు నీ నిదాన విధము నాదరించి ప్రవర్తించుచుండుట తైల్లము. ఈ నినాదముచే నాహార్యారోప ప్రభావము వలన నన్యత్ర అన్యబుద్ధి కల్గుచున్నది. అంగుళి రచనా విశేష ప్రదర్శనమున సంకేత మెరిగినవాడు. సంకేతితస్థాన విశేష గమనాది వ్యవహారము గావింపుచున్నాడు గదా ! కనుక నిదానముకూడ మాధ్యమికమని సిద్ధమైనది. మాధ్యమికమం దవలంబిత మగు మనస్సు అప్రత్యక్షమగు నిత రార్థమం దనుక్రమించు స్థితి నొందును. అందుచే నతీంద్రియార్థము వెంటనే విదితము నుపాసితము నగును.

ఈశ్వరు డతీంద్రియమగు నర్థము. మాధ్యమికము లేకుండ నుపాసింప శక్యము కాదు. ఇంద్రియాతీతార్థమునందు మనస్సున కవస్థానయోగము లేకు కదా ! కనుక నుపాస్యోపాస కుల మధ్య నింద్రియమున కాలంబనము ఏదో కొంచె ముండ వలయును. అది యధ్యాస్యమగు భావప్రతిమానము, నిదంకార

భూత ప్రథమోపాస్యము నగును. గురువుయొక్క జీవాత్మయో జీవాత్మ ప్రతీకోప లక్షిత పరమాత్మయో, పరమోపాస్యమును కొనుడు. ఈ రెండు నింద్రియములచే గ్రహింప నశక్యములు. అట్టియెడ నుపాసన యెట్లు? ఇతర వృత్తి నిరోధ పూర్వకముగ మనో యోగమున నొకచో సమాన ప్రత్యయ ప్రవాహ ముపాసన మైనచో నిర్వికల్పక నిరాలంబన సమాధి యశక్యము గదా! ఇంకు భావమయమగు మధ్యమమున, ప్రతిమాద్యవలంబనమున సధ్యాస నొందిన మనస్సు జహదజహల్లక్షణచే సప్రత్యక్షమగు నొక యర్థమం దనుక్రమింప గలదు.

మరియు ఒకానొక యర్థమునందు సాదర దీర్ఘకాల నిరంతర మనోఽవస్థాన యోగమున కసాధారణ కారణము ప్రేమ. ప్రేమ యున్నంత వరకు వస్తువు మనస్సు నంటియుండును. ప్రతికృతియో భావమయి ప్రతిమయో, శిల్పత్వమున బ్రేమోత్పత్తి హేతువు. ప్రేమపూర్ణుడగు సహృదయుడు మూర్తము నింద్రియ గ్రాహ్యమునగు నొక ప్రతిమనుచూచుచు, తద్ద్వారా దానికంటె నొకచో మనస్సంధానము గావించి శ్రద్ధయుంచును. అందా యారాధ్యమందు పరమ ప్రేమచేనగు మనస్సంధాన మున్నంత వరకది యుపాసకునకు దపస్సు - అట్టి తపస్సుచే భావితమగు నమూర్త దైవము. మూర్తబింబమున, నిదానారోపితుడై భాసిల్లును. అమూర్త మగుటవలన విప్రకృష్ట తమ మయ్య నా యారాధ్యము మూర్తి బింబ ద్వారమున సన్నిహితి తమము ప్రగృహీతిము నగు. అంకు నిరతిశయ ప్రేమయే హేతువు. అభిరూప మందన్ననో మూర్తద్రవ్యము హేతువు. ఆచార్యులట్లే స్మరించుచున్నారు.

“అర్చకస్యత పోయోగాత్ అర్చన స్యాతిశాయనాత్
అభిరూప్యాచ్చ బింబానాం దేవః సాన్నిధ్యమృచ్ఛతి.”

అందును :- అమూర్తమగు వేద్యముయొక్క బుద్ధిసాన్నిధ్యముకొరకు సన్నిహితమును, కించిత్సాధర్మ్యముచే వివక్షితమును నగు భావప్రతిమనో, నిదానమునో మాధ్యమికముగ నుంచుకొనవలయును. అట్టి యీమాధ్యమికమగు సవలంబనము ప్రథమమగు పదము, అప్రత్యక్షమగు నుపాస్యము పునఃపదము పదపునఃపదములు వేరని యెరింగియు, నభేదబుద్ధి పహించుట యుపాసన. ఇట్లు ఈ యుభయమునకే యుపాస్యత్వ నిష్కర్ష-మధ్యమమునకు ద్వారోపాస్యత్వము, ఉత్తమమునకు పరమోపాస్యత్వము, అన్యతరోపాస్యత్వమంతరము లేకుండ నుపపన్నముకాదు. మూర్తామూర్తములు రెండే యుపాసనాకర్మయందపేక్ష్యమాణములుకదా! అందనద్ధాభావమగు నమూర్తముచు మూర్తిత్వమున నుపాసించును. మూర్తమునో యమూర్తత్వమున నుపాసించును. ఎట్లన :- అగ్నిచయవిద్యయందు జగత్ప్రతయు, గూర్తరూపుడు నగు సమూర్తప్రజాపతి పురుషుని యనద్ధారూపతచే భావప్రతిమానమున గశ్యపరూపమున నుపాసించి యది మరల నుత్తరోత్తరావకరాక్ష ప్రతిమా సంవృతము గావించి, లోకత్రయరసములగు దధి-ఘృత-మధువులచే నభ్యక్షము గావించి యావిధమున చితి సంపాదింపబడును. అందు:- అపరిమితములు, అమూర్తములు, అనద్ధాభూతములు నగు నాకూర్త-లోకరసముల కద్ధాభూతములు, పరిమితములు, మూర్తములు నగు కశ్యపాకారములచే ప్రతిమానము విధింపబడు

చున్నది. మరియు హవిర్యజ్ఞముచందు మూర్తమగు కృష్ణాజ్ఞ
నము నిరాకారమూర్తత్రయ్యావిద్యకు ప్రతిమగా విధింపబడు
చున్నది. ఇట్లే శ్రుతియందు పెక్కుచోట్ల నిరాకారభావములకు
సాకారభావ ప్రతిమానకరణము కలను. లిష్యక్షర-శబ్దక్షర-
పరమూక్షరములకువలె నామూర్తామూర్తముల కభేదప్రత్యయ
మున నెల్లరుం బ్రవర్తించుచున్నారు. వానిలో నొకదానియం
దధ్యాసితయగు బుద్ధి-యశ్యత్ర యుపాసితయగును. కనుక నిది
నైజానిక కర్మోపాసయని చెప్పబడునని యెంచవలయును.

ఈయుపాసన నాల్గువిధములయున్ను, అందందు యథే
చ్ఛగ జేయ వీలగును. చూడుడు : శ్రీకృష్ణోపాసన యధికార
భేదమున, 1 ప్రతీకోపాసన, 2 భావోపాసన యని రెండు విధ
ములు. యాదివృష, మాధవృష, సాత్వత్వమ నగు నవతార
పురుషుడు శ్రీకృష్ణుని యాకారము. పరమాత్మకు బ్రతీకము
లేదా కొందరధికారుల కిది భావమయి ప్రతిమ. అయినైజా
నిక సత్యకృష్ణత్వ మనేకవిధముల సమీక్షింపబడు నెట్లన :-
“అస్మిన్నై చతుర్థోదేవలోక ఆపః” అను వాక్యమువలన లోక
చతుష్టయము వినబడుచున్నది. కనుక నీయీశ్వరుడు సత్య
రూపి, లోకచతుష్టయ సాక్షియగుటచే పృథి, వ్యంతరిక్ష, ద్యౌ,
పరమద్యులోకానుగతములగు నాలుగురూపము లతని కనుసని
గుర్తింతుము. 1 మానుషము, 2 వైహాయసము, 3 చాక్షు
షము, 4 పారమేష్ఠ్యము. (1) యాదివ, వాసుదేవుడనునది
మానుషము, (2) ఆంశరీక్ష్య-చంద్రుడన్నది వైహాయసము,
(3) దివ్యసూర్యుడన్నది చాక్షుషము, (4) చతుర్థలోక సము
ద్రమున గోసవ, గోవిందుడనునది యతని పారమేష్ఠ్యరూపము.

ఈనలుపురు కృష్ణులకును సత్యాత్మయగు స్వయంభువుతో
దాదాత్మ్యము భావింపదగినది. ఒకడేయగు నీయంతర్యామి
సత్యుడు, ఆయాలోకములందు విభూతిచే నవతరించుచు విభిన్న
రూపములతో నాల్గులోకములందు ననభాసిల్లు చున్నాడు.
ఇట్లు సత్యాత్మయగు దివ్యకృష్ణుని చతుర్లోకవాసిత్వ స్వాభావ్య
మున నీసత్యావతార, మనుష్యరూపకృష్ణుడును తననివాస
స్థానము నాల్గువిధముల బరికల్పించెను. (1) పృథ్వీలోకమునందు
వలె కారాగారవాసము, (2) పిమ్మట సంతరిక్షలోకమందువలె
పరివిస్తృతగోళలాదులు విహారస్థానములుగ నుండెను.
(3) పిదప ద్యులోకమందువలె మధురారాజ్యాశ్రయరూపమున
నుండెను. (4) తరువాత నాలవదగు నాలోకమందువలె సముద్ర
గర్భమున ద్వారకయందు పరమస్థాన నివాసము, ఇట్లు అద్భుత
ముగ చతుర్లోకవాసిత్వ గ్రహణము గావించెనుకదా! ఇచ్చట
నొక విశేషము :- మనుష్యావతారమునం దొకడే కాలభేదమున
నాల్గుచోటుల నుండెను. అధిదై వతముగ విశ్వాత్మయగు భగ
వత్కృష్ణుడు పృథివ్యంతరిక్షద్యు సముద్రములందు భిన్నభిన్నావ
తారములతో నొక్కమారే యన్నిచోటుల నుండగలడు.
ఆయా నాల్గు సత్యావతారములను బ్రత్యక్షము గావించుకొన
జాలనివాడు. చిత్రపట మెదుట నుంచుకొని యందీసత్యాత్మను
భావించి యుపాసించుగాక యని యాదేశము. భక్త్యుపాసన
యందు మాధ్యమికము, సానుచరితము నగునీమానుషరూపము
మధ్యమోపాస్యము. తత్ప్రతిమాచిత్రాదికము మరల మాధ్య
మికమై ప్రథమోపాస్యము నగును. ఇట్లుపాసనారహస్య మనేక
విధములుగ నెరుంగవలయును.

ఇతి ఛక్తియోగసమీక్ష.

బుద్ధియోగ విద్యారహస్యమ్

గుణమయయోగమాయావరణమున నప్రకాశితావ్యయ ప్రకాశోపాయము బుద్ధియోగము. విద్యాబుద్ధి కవ్యయునితో విద్యావిభాగావచ్ఛేదమున యోగము బుద్ధియోగము. బుద్ధితో గూడిన యవ్యయును బుద్ధియోగము.

“ఇమం వివస్వతే యోగం ప్రోక్తవానహ మవ్యయమ్.”

అని భగవంతు డవ్యయశబ్దమున యోగమే యుపదేశించెనుకదా ! బుద్ధి యెనిమిది విధములు. ధర్మము, జ్ఞానము. వైరాగ్యము - ఐశ్వర్యము నని విద్యాబుద్ధులు నాలుగు. ఇందుకు విపరీతములగు నవిద్యాబుద్ధులు అవిద్యా-అస్మితా-రాగద్వేషములు అభినివేశము నని నాలుగు. సర్వవిధక్లేశహేతువులగుటవలన నీనాలుగు పంచక్లేశములందురు. అవిద్యకు జ్ఞానముతో అస్మితకైశ్వర్యముతో-రాగద్వేషములకు వైరాగ్యముతో, అభినివేశమునకు ధర్మముతో ప్రతిద్వంద్విత్వముకలదు.

1. వైరాగ్యబుద్ధియోగము

రాగ ద్వేష మోహమయ్యాసక్తి - వైరాగ్యమునని పరస్పర ప్రతిద్వంద్వి భూతబుద్ధులు రెండు. అందు సుఖానుశయి కామానుబంధి అనుకూల భావనాజనక వాసనా సంస్కారాసక్తి బంధము రాగము. దుఃఖానుశయి, క్రోధానుబంధి, ప్రతికూల భావనాజనక వాసనా సంస్కారాసక్తి బంధము ద్వేషము. ఆకర్షణ బలప్రయోగము రాగము. విక్షేపణ బలప్రయోగము ద్వేషము. కామానుబంధి రాగము. క్రోధానుబంధి ద్వేషము. కానుక్రోధ వైకల్యము వలన ననాసక్తి వైరాగ్యము. రాగ ద్వేష మోహములను దోషములు మూటికి పరస్పరానుభావిత

సాహచర్యముండుట వలన నొకటి మరొకదాని కుపలక్షణ మగును. కనుక రాగ ద్వేష మోహముల శూన్యతయందు వైరాగ్య శబ్దము వర్తించును. మరియు విషమానుగతములగు రాగ ద్వేష మోహములు పరస్పరము విరోధించును. కాని యాత్మచే గృహీతములగు నివి రాగముచే ననుగ్రహింపబడును. ద్వేషమునందు రాగము లేనిచో ద్వేష ముండదు గదా! కనుక రాగమన్నటికి మూలము. ఈమన్నిటియందు నౌదాసీశ్యము వైరాగ్యము. ఇది విద్యాబుద్ధి. యిందును విపరీతమగు రాగ ద్వేష మూలాన క్తి రూప మవిద్యాబుద్ధి. ఆసక్తిచే పుత్ర దార గృహ పశు విత్తములందు బంధము వలె నాత్మ సారవశ్యము నొందును. అప్పుడు తన దుఃఖముచేతనే గాక యీ పుత్ర దారాదుల దుఃఖముచే గూడ దుఃఖియగును. కనుక దుఃఖాతీశయ మొందును. అట్టి దుఃఖోద్ధార నివృత్తి కొరకు, దుఃఖలక్షణ చిత్త క్షోభ ప్రవర్తక రాగ ద్వేష నివృత్తిలక్షణ సమత్వ సిద్ధి కొరకు, వైరాగ్య బుద్ధియోగ ప్రకరణ ప్రకాశికయగు రాజర్షి విద్య యుపయోగించును: ఇది గీతయందు మొదటి విద్య. 2 జ్ఞానబుద్ధియోగము.

విద్య - అవిద్యయని రెండు ప్రతిద్వంద్వి భూతబుద్ధులు. అవిద్యయన విద్యయొక్క అభావము కాదు. అందలి నశబ్ద మల్పార్థము. సామూహ్యముగ జ్ఞాతము విశేషముగ నజ్ఞాతము. అధవా కించిదజ్ఞాతము కించిత్ జ్ఞాతము. లేదా “వచ్చెనని తెలిసికది వచ్చి మేమిచేయునో జెలియను” అను నిత్యాని జ్ఞానాభావ సముచ్చితజ్ఞాన మజ్ఞాన మది యవిద్య. అజ్ఞానావృత జ్ఞాన మవిద్య. ఒక విధముగనున్నది మరొకవిధముగ నెరుంగుట

యవిద్య-భ్రమజ్ఞానము సంశయజ్ఞానము నవిద్య-అయీ ప్రమా
జ్ఞాన విపర్యయము నానానర్థ ప్రసవమగును. భగవంతుడును :-

“అజ్ఞానేనావృతం జ్ఞానం తేన ముహ్యంతి జంతవః”
అని చెప్పెను. జ్ఞాన సముచ్చితజ్ఞానము భయకారణము. తత్త్వ
జ్ఞానమువలన నభయములభించును. సుయోగమువలన సుఖము.
హీనయోగ, మిథ్యాయోగ, అతియోగముల వలన దుఃఖము.
అనియును బ్రహ్మపరాధమున నగుగావున నవిద్య దుఃఖ హేతువు,
అట్టి దుఃఖ హేమూపస్థితి నివృత్తికారకు, తత్త్వజ్ఞానము, జ్ఞాన
బుద్ధియోగ ప్రకార పకాశికయగు సిద్ధవిద్య యుపయోగించును.
నిది గీతయందు రెండవ విద్య.

అస్మితయన నవికాసము, బాలబుద్ధి యస్మితా
వ్యామోహ మొందును. వ్యవహార సమర్థము కాదు. కొంత
కాలమునకు వికాస మొందును. మొగ్గ వికసింపగ పుష్పమై
యధిక దేశావగాహి యగును. సూర్యమండలము రశ్మిలచే
వికసింపగా ప్రభామండలము మహిను యగును. మహిను
యైశ్వర్య మందురు. మహిమయుండియు వికసింపమిచే యనై
శ్వరము. అది యస్మితయను నవిద్యాబుద్ధి. అస్మితచే శక్తిహీను
డగును. శిశు శరీరమున బ్రహ్మ ప్రాణ భూతమాత్రల యస్మిత
యుండును కనుక నిర్బలుడగును. అత్మ నిర్భరత యశక్యము.
కనుక పరాశ్రీతుడు వశ్యుడునై దుఃఖయోగము నొందును.
యావనమున సర్వమాత్రా వికాసము. తాదృశ బాలోచితదుఃఖ
నిర్ముక్తి నొందును. బుద్ధియొక్క యస్మిత జ్ఞానమునందు కొన్ని
యజ్ఞాన మాత్రల సమావేశమునకు హేతువగును. అందుచే

నస్మితా నివృత్తి కొరకు, స్వాత్మ పరాత్మైశ్వర్య ప్రతిపత్తి కొరకు నైశ్వర్య బుద్ధియోగ ప్రకార ప్రకాశికయగు రాజవిద్య యుపయోగపడును. ఇది గీతయందు దృఢీయ విద్య.

4. ధర్మబుద్ధియోగము

జ్ఞానేంద్రియ జనితానుభవాహిత సంస్కారము భావన. కర్మేంద్రియజనిత శ్రమాహిత సంస్కారము వాసన. ఈ యుభయము మరవ్యసన రూపమగు నభివేశమను హృదయగ్రంథి బంధము. జలద్వారాహిత రంజనాభినివేశము వస్త్రాదుల శౌక్ల్యము నావరించునట్లు భావనా వాసనా సంసారాభి నివేశము పురుషుని ప్రకృతిసిద్ధ భావచతుష్టయము నావరించును. అత్మకు స్వాభావికము, నై సర్గికము, జన్మసిద్ధము నగు ధర్మమును, జ్ఞానమును వైరాగాగ్యమును, ఐశ్వర్యమును ఆవరించి, సాంస్కారికము, నధికారసిద్ధము నగుదానినో, దైవియోయాసురియో యగు సంపదను, యాత్మయం దధివసింపజేయును. ఈ దైవాసుర సంపద లాగంతుకములగు నాశ్రిత ధర్మము లగుటవలన నాత్మకు స్వరూపము గాదు. ఆగంతుక ధర్మత్వమగు నీ సంపద యాత్మ ననేకానర్థములచే నప్పుడప్పుడు ద్రోహభావమున బడవేయు చుండును. అత్మాభి నివిష్టమగు నీయనాత్మధర్మోపక్షయము. 1. పరిపాకసిద్ధ సుఖవఃఖాది ప్రత్యయలక్షణ భోగజననముననో, 2. సంస్కారసిద్ధ విరుద్ధ ధర్మాంతర ప్రత్యాఘాతముననో, 3. అవిద్యాబుద్ధి ప్రతిబంధక విద్యాబుద్ధి ప్రతిబంధముననో కాగలదు. ఇందు (1) భోగము : గుణత్రయ ప్రకృతి సిద్ధము, సర్వప్రాణి సాధారణము, దాని

యంతనది సే యంతట నగపడుచున్నది. (2) విరుద్ధ ధర్మము లన్ననో, సత్త్వ రజ స్తమస్సుల యితరేతరావేశమున నితరేత రముగ సంభవించుచున్నది. అట్టి స్థితియు నక్కడక్కడ స్వత స్సిద్ధముగా నగపడుచున్నది. (2) ఇక విశుద్ధ సత్త్వమున నుప పన్నములగు నివృత్తిలక్షణకర్మలకు ఆత్మావరణ వాసనామయ కర్త నివృత్తి హేతుత్వము కనుక వానికి విద్యోదయకాపయిక త్వము కలదు. నివృత్తి కర్తజనిత విద్యాతిశయమున, నాత్మ యొక్క ప్రవృత్తి కర్తజనిత విషయ వాసనయగు నధర్మము నశింపగా, స్వీయ ధర్మోదయమున నాత్మ స్వతంత్రమగును. అయ్యది సచ్చిదానంద స్వభావము గలది గనుక స్వధర్మ వశ మున మృత్యురూప వినాశము జడము దుఃఖమునగు నధర్మ నుండి విముక్తి నొందును. అందుకొరకు ధర్మబుద్ధియోగ ప్రకార ప్రకాశిక ఆర్షవిద్య యుపయోగించును. ఆ యీ విద్య గీత యందు నాల్గవది.

ఈవిధముగ అయత్నసిద్ధములగు నవిద్యాస్మితారాగ ద్వేషాభినివేశములను క్లేశములచే విక్లిష్టమగు నాత్మయొక్క కేశాపగమార్థము. జ్ఞానేశ్వర్యవై రాగ్యధర్మలక్షణ బుద్ధియో గము లవసరములై నవి. వానిచే క్లేశలక్షణములగు నవిద్యాబుద్ధి యోగములు నివృత్తినొందును. అవ్యయపురుషభక్తి భూతము లగు విద్యావిద్యలు రెంటికి పరస్పర ప్రతిద్వంద్వత్వమున్నది కనుక నవిద్యాతిశయమున విద్యయొక్కయు, విద్యాతిశయమున నవిద్యయొక్కయు తిరోభావ మవశ్యం భావికదా !

ఇట్లు :- ఆత్మస్వరూపలక్షణ-శాంత్యుదయోపాయభూత- విద్యాబుద్ధికి విద్యావ్యయనందు యోగముబుద్ధియోగము. కేశో

దయోపాయభూత-అవిద్యాబుద్ధికి అవిద్యావ్యయనందు యోగము, అవిద్యాబుద్ధియోగము. ధర్మాదిచతుష్టయము. సధర్మాదిచతుష్టయము నీరెండు బుద్ధియోగములకును హేతువులు. కర్మాత్మకు బుద్ధ్యాత్మద్వారముననే యవ్యయాశ్మయందు విభాగముచే నుపపత్తియగును. కనుక నాకర్మాత్మ తనంతతానే బద్ధమో ముక్తమో యగునని యెరుంగనగును.

మరియొకటి :- సుసారయాత్రానిర్వాహకము లాత్మకు ధర్మము నీతియనునవి రెండు సాధనములు. అందు ధర్మమెట్టిది? అధర్మమెట్టిది? యనుకొన్నచో:- సర్వప్రాణి సాధారణాత్మయగు నవ్యయుని స్వరూపధర్మములగు ఆనందవిజ్ఞాన మనోలక్షణవిద్యలును, బ్రహ్మక్షత్ర విడ్లక్షణ కర్మలు ననునీయుభయము నేకారణమున స్రుకాశముచే బ్రవర్తిల్లునో అట్టి యానాలుగు విద్యాబుద్ధులే ఆత్మస్వరూప ధర్మోదయ హేతువులగుటవలన ధర్మములు. తద్విపర్యయముగ ధర్మావరణ హేతుభూతములగు కర్మలు అధర్మములు - ఆత్మధర్మోదయ హేతు భూతకర్మలు ధర్మములు. వానికావరణ హేతుభూతములగు కర్మలధర్మములు. విశ్వాత్మ కేకత్వము, దాని నపేక్షించి శాంత్యానందోదయ హేతుభూతములగు కర్మలు, ధర్మములు, ఒక జీవాత్మ విశ్వాత్మఖండభూతుష, అత్యల్పరూపి, యట్టివాని నపేక్షించి శాంత్యానందోదయ హేతుభూతములగు కర్మలు, పరాత్మ వ్యాఘాతకత్వమున్నపు డధర్మములు. ఎలమన :- ఏకావయవ సాధకత్వమున్నను, అపరావయవబాధకములగు కర్మలు ఆత్మస్వరూప ధర్మానందప్రతిబంధకములుకదా! కనుకనే తత్తద్వ్యక్తి స్వార్థపరాయణులగు నైతికులు అహర్నిశ మత్యంతాధ్యవ

సాయ వ్యవసాయవరాయణలయ్యును, నితాంతాశాంతాత్మలై
దుఃఖభాజులుగ నగపడుచున్నారు. వారికి గలలోనె న స్వాస్థ్య
ములేను. ఇక:-అభ్యాసచారవశ్యమున దుఃఖమునే యానందముగ
నొంచుకొని వారు సంతోషించుచున్నారన్నది వేరగువిషయము.

అయినైతికలు, ఏకైక జీవాతిక్షుద్రస్వార్థ సంసాధ
నార్థ మితరుల సహర్నిశము బీడింప వ్యగ్రచిత్తులై యుందురు.
“అత్తోదయః పరగ్లానిః నీతిరి త్యభిధీయతే” యనునిష్ఠ నను
ష్ఠించువారై పరగ్లాని పూర్వకమగు నాత్తోదయము వాంఛించి
విశ్వమందు పరస్పరమనోమాలిన్య విద్రోహములం బెంచి
యశాంతి సంచారము గావింపుచున్నారు. శాంతికొరకు నీతి
యని యశాంతి ప్రయత్నములే జరుగుచున్నవి. కనుక ధర్మ
విరుద్ధమగు నీతి ననుష్ఠించు సాధారణులు, అవరులు, విశ్వాస
యోగ్యులుకాదు.

“అధర్మేదైధతే రాజన్ తతోభద్రాపి పశ్యతి

తతః సపత్నాన్ జయతి సమూలస్తుని నశ్యతి.”

ఇక :- ధార్మికులన్ననో విశ్వవ్యాపి, సకమునకు నాత్మ
స్వశరీరమందును బ్రవిష్టమని యెరింగి విశ్వమందంతటను, శాంతి
యుండిన తమకును సుఖోదయమగునని నిశ్చయించి స్వాస్థ్యముగా
విశ్వార్థము కర్మలందు బ్రవర్తింతురు. నైతికుల కర్మలు భూత
మాత్రప్రవణములు. ధార్మికుల కర్మలు ప్రాణప్రవణములు.
వీరొకచో భూతసంసక్తి నొందుట ప్రాణలాభార్థమే యనుకొన
వలయును. బహిరంగ బలసాధన ప్రవణులగు నైతికులకు
భూమి ధనశస్త్రాది తుచ్ఛలాభము పుడుపార్థము. అంతరంగబల

సాధనప్రవణులగు ధార్మికులకు ఆత్మబలసంపత్తికొరకు ఆత్మ
యందు దైవతలాభము విశిష్టపురుషార్థము. భూతబలులు
నైతికులు. ప్రాణబలులు ధార్మికులు.

మరియు:- పార్థివాధిభౌతికపదార్థసాధితైహికమాత్ర
సుఖసంసాధనము నీతిమార్గము. దివ్యాధిదైవిక పదార్థసాధి
తైహిక పారలౌకికోభయవిధ సుఖసంసాధనము ధర్మమా
ర్గము. పరావనతి సంసాధనము గావించి దానిచేతనే స్వాన్నతి
సంసాధన మనుకొనుట నీతిమార్గము. స్వాన్నతి సంసాధనము
గావించుకొని దానిచే పరావనతి సాధనమైన దనుకొనుట ధర్మ
మార్గమునం దొక నీతిమార్గమును, అష్టవిధ నీతిమార్గమునం
దొక ధర్మమార్గమును, అంతర్భావ్యమును నీవిషయము మరొ
కచో జూచుకొందము :

ఇతి బుద్ధియోగవిద్యారహస్యమ్

విష్కర్ష.

1. తత్తత్కర్మ విషయక శద్ధానోపపాదికయగు నది
విద్య. అది యుపనిషత్తు. గీతయం దది నాల్గునిధములు, 1 కర్త
యోగనిష్ఠా, 2 జ్ఞానయోగనిష్ఠా, 3 భక్తియోగనిష్ఠా, 4 బుద్ధి
యోగనిష్ఠా - యని. (1) లౌకిక వైదిక నిత్యకామ్య సర్వవిధ
కర్మైకాంతారంభోపపాదిక యగువిద్య కర్తయోగోపనిషత్తు.
ఇందలి యోగశబ్దము కర్తార్థమున బ్రయుక్తము. (2) లౌకిక
వైదిక నిత్యకామ్య సర్వవిధ కర్మైకాంత సన్యాసోపపాదిక
యగు విద్య జ్ఞాన యోగోపనిషత్తు. ఇందలి కర్తసన్న్యాసము
నందు సాంఖ్యశబ్దము ప్రయుక్తము. (3) నిష్కామముగనో,

పరమేశ్వర శరణాగతి సాధనోపాసనా కర్తవ్యవణత సకామము గనో భక్తియోగోపనిషత్తు. ఇందలి కర్తారంభమునం దుపాసనా శబ్దము ప్రయుక్తము. (4) కామ్యకర్త ఫలానానక్తి పూర్వి కయు, సర్వవిధశుభ కర్తారంభోప పాదికయు నగువిద్య బుద్ధి యోగోపనిషత్తు. ఇందుసాంఖ్యయోగముల కేకత్వమున్నను యోగశబ్దమే యిష్టము.

2. ఈబుద్ధియోగోపనిషత్తులు రెండు భాగము లగును.

1. సమ్యగ్దర్శన లక్షణము, ఆత్మప్రకాశావరణ లక్షణ వాసనా కర్మసంన్యాస రూపమునగు జ్ఞానయోగము మొదటిది. ఇది యారంభక కర్తజనిత వాసనాకర్మ సంన్యాస లక్షణము గలదై సాంఖ్య మసిపించుకొనుచున్నది. తన్నిష్ఠులు సాంఖ్యులు. (2) సమ్యక్చారిత్ర్య లక్షణము సర్వవిధాత్ బల సిద్ధి సమృద్ధి రూపమునగు కర్తయోగ ముత్తమము. (కర్మసంన్యాసా త్కర్మ యోగో విశిష్టతే) ఇది యోగమందురు. తన్నిష్ఠులు యోగులు సాంఖ్య యోగములు రెండు నొకటియే యగు శాస్త్రము బుద్ధి యోగోపనిషత్తు. దీనికొకదానికే వాసనాత్మక కర్మైకాంత సంన్యాస ధర్మమును, ఆత్మనిత్య జ్యోతిర్లక్షణ జ్ఞానోపవాదనము నుండుటచే సాంఖ్యత్వము¹. నిష్కామ సర్వవిధ కర్మైకాంతా రంభ దర్శిత్యమునను, సర్వవిధాత్ బల సిద్ధి సమృద్ధి రూపత్వ మునను, యోగత్వము.²

(3) ఈ విధముగ నిష్కర్మ సిద్ధించును :- (1) విశ్వప్రవ ణతచే సర్వవిధ ప్రవృత్త కర్తకరణము : కర్తయోగము. (2) ఆత్మ ప్రవణతచే ప్రవృత్తి నివృత్తోభయవిధ కర్మ సంన్యాస

నము జ్ఞానయోగము. (3) ఈశ్వర ప్రవణతచే ప్రవృత్తి నివృత్తో
భయవిధ కర్తృకరణము : భక్తియోగము. (4) విశ్వేశ్వరాత్మ
ప్రవణతచే సర్వవిధ నివృత్త కర్తృకరణము : బుద్ధియోగము.

(4) ఈ బుద్ధియోగోపనిషత్తు ఆచార్యభేదమున (1)
భగవద్విద్య, (2) సిద్ధవిద్య, (3) రాజవిద్య, (4) ఆర్షవిద్యయని
నాల్గువిధములు. అందు మొదటిది భగవంతుడగు కృష్ణునిచేతనే
స్వోపజ్ఞముగ నుపదిష్టము. తక్కిన మూడును అస్పృశప్పుడితర
పురాణ పురుషులచే నుపదిష్టములు. ఆయ్యవి తన కిష్టములని
యాదరార్థమును స్వమత పుష్టి కొరకును, భగవంతు డను
వదించి ప్రదర్శించెను. అట్లు యీ బుద్ధియోగ చతుష్టయి, భగవ
ద్గీతోపనిషత్తు. ఈ శాస్త్ర చతుష్టయ మొక్కచోట సంగ్ర
హించి పదర్శింప బడినది. ఇదియే గీతా శాస్త్రము :

ఇతి నిష్కర్ష.

ఇతి శ్రీమత్కృండిన్యసగోత్ర పవిత్ర చల్లా సుబ్బా
రాయ తనూభవస్య కృష్ణమూర్తి శర్మణః
కృతిషు, అనుశ్రుత్యుపనామక శ్రీవిజ్ఞాన
లక్ష్మీనారాయణీయే, ప్రస్థానమీ
మాంసాయాం, శ్రీమద్భగవ
ద్గీతోపనిష ద్విజ్ఞానపరిచ
యోనామ సంక్షేప

గ్రంథః సమాప్తః.





మనసు ఫౌండేషన్
పుస్తకాల పరిశీలనాపట్టిక

పుస్తకం పంఖ్య	TPLA10+B 158
పుస్తకం పేరు	ప్రతి మధ్యగతవద గీతం విశ్లేషణ
తారీఖు	25/10/24
ముందు లెట్టు	NO
వెనుక లెట్టు	NO
మొత్తం పేజీలు	615
పెద్ద సైజు పేజీలు	NO
భాష పేజీలు	XXXVI, 838, 1
లేఖ పేజీలు	NO
తయారు చేసినది	Ch. Ramya
పేజీలు విడదీసినది	Thasir
స్కాన్ చేసినది	Heera
పరీక్ష చేసినది	LAKSHMI
పేజీలు పరిశీలించినది	
లైండింగు చేసినది	
ప్యాకింగు చేసినది	
స్కాన్ చెయ్యబడింది	
తప్పులు	NO
పరిస్థితి	Good